



ح)صالح عبدالرحمن سليمان البليهي، ١٤٣٧ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

البليهي، صالح عبدالرحمن سليمان

منهج ابن العربي في كتابه أحكام القرآن. / صالح عبدالرحمن سليمان البليهي - أبها، ١٤٣٧ هـ

۷۰۰ص، ۲۲×۱۷ سم

رىمك ٨-٨٥٤٠-٢-٠٣٠٩

أ- العنوان ١٤٣٧/٣٢٦١ ١- القرآن - أحكام

ديوي ۲۲٦،۲

رقم الإيداع: ١٤٣٧/٣٤٩٣ ردمك: ١-٥٤-٩٧٨-٦٠٣-٩٧٨

جَمِيْعُ الْحُقُوقِ بِحُفُوظَةٌ الطَّبْعَةُ الأولى الطَّبْعَةُ الأولى 12٣٧ صـ - ٢٠١٦م

قامَت بطبَاعَته وَاجْرَاجه دَارِقْرَطَ بَهُ للطّبَاعَة وَالنَّسْرُ وَالنَّوْدِيْعِ بَيرُوبِتُ ـ لِجِنْاتُ فَاكسَ : ٩٦١١/٦٥٩. ٧٣. dar kortoba@hotmail.com

مَنْ الْمُنْ الْمُنْمُ لِلْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُ

إعدّاد الشَّيْخُ صَالِح بِنِ عَبْدِ الرَّحْنِ البُلَيْهِيَ رَجِّـمُهُ ٱللَّهُ

تَفَدْيُمُ فَضِيلَةَ الشَّيْخِ الدَّكُورِ مِحَكِدِ بُرْصِلِكِجِ المُدُيْفِرَ عُضِوهَ ثِنْ فَالتَّرْسِسِ بِجَامِعَةَ بَعْصِيم فِيْمُ مِرْآنَ وَعُلُوْمِ

اعْتنى باخراجه وَرَجَم لِوُلِّفِهِ عَبَدُ الْعَزِيْزِبْنُ جُمُوُدِبْنِ عَبَدِ الرَّمْنِ الْبُلَيْهِيْ عَفَرَاللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَنْهِ وَلِلْمُنْلِمِينَ

> رنیکِالَهٔ مُمَاجِسِیَتیر مُطِبعُ بِدُوَّكِ مَرَّهُ



0

مقدمة فضيلة الشيخ د.مجَّدِبْزصُالِحِ المُدَيْفِرُ -حفظه الله -

بنسيئالكاناله

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ... أما بعد

فلقد قرأت رسالة الشيخ صالح بن عبدالرحمن البليهي وعشت مع تفاصيلها فألفيتها متميزة في عرضها التفصيلي لذلك الكتاب القيّم "أحكام القرآن" للإمام أبي بكر بن العربي .

ومما يزيد هذه الدراسة قيمة الترجمة الوافية للإمام ابن العربي ، حيث أتت وافيه في تفاصيلها متضمنة لحياة ابن العربي وعصره السياسي والأحداث التي جرت في زمانه وتفاعل ابن العربي مع ذلك .

فرحم الله صاحب الرسالة الشيخ صالح بن عبدالرحم البليهي رحمة واسعة ، وجزى الله أبا المنذر عبدالعزيز بن حمود البليهي على عنايته في إخراج هذه الرسالة والقيام بطباعتها ، وبالله التوفيق .

د. محكّد بْرْصَالِح المُدُيْفِرْ عُضوهَ مَشْدُوالنَّدُوسِ بِجَامِمَة بَعْضِيم فِشْمِ لِهَزَآن دَعُلُورِ



بنسي السلاح الحات

مقدمت الطبعت الأولى



إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

أما بعد:

فلقد قيَّض الله - جل وعلا - لكتابه الكريم علماء أتقياء، من أعلام الهدى، وأئمة الصلاح والدين بذلوا قصارى جهدهم لتوضيح معانيه، وبيان أسراره، وكشف دقائقه، فيعتبر تفسير الإمام ابن العربي المالكي على «أحكام القرآن»، من أكبر الموسوعات العلمية، ومن أهم المصنفات التي دونت في التفسير الفقهي عند كافة المذاهب الفقهية، حيث إنه يعتبر مرجعًا هامًا للتفسير، والذي حوى علمًا غزيرًا في كل الفنون، إلا أن ابن العربي على قد خالف مذهب أهل السنة والجماعة في بعض مسائل الاعتقاد، نسأل الله أن يتجاوز عنا وعنه، وهذا الأمر لا يقلل من قيمة الكتاب.

وقد قام الشيخ صالح بن عبد الرحمن البليهي على بدراسة منهج ابن العربي في كتابه «أحكام القرآن» في هذه الرسالة، إلا أن الشيخ على للم يطبعها، فرأيت أنه من نفع المسلمين نشر هذه الرسالة القيمة، وإخراجها للناس.

وقد أبقيت مضمون الرسالة كما هو دون تصرف فيه، مع ترجمة موجزة لحياة صاحب الرسالة الشيخ صالح بن عبد الرحمن البليهي على والإشراف على طباعتها وإخراجها.

ترجمة المؤلف عله:

اسمه ونسبه:

هو الشيخ صالح بن عبد الرحمن بن سليمان بن محمد بن مانع بن محمد بن عبد الله بن منصور بن عبد العزيز بن كديان بن شماس بن عبد الله بن شماس من قبيلة الدواسر من الفخذ المشهور بالوداعين، وشماس الأخير هو الذي شارك في عمارة بلدة الشماس مع بني عمه آل شماس، وهذه الثلة من الوداعين نزلوا قديمًا بلدة الشماس المعروفة قرب بريدة ثم انتقلوا منه إلى بلدة الشماسية.

كنيته:

يكنى الشيخ بأبي عبد الرحمن، وهو اسم ابنه الأكبر.

لقبه:

هو البُلَيْهِي بضم الباء وفتح اللام بعدها ياء ساكنة وهاء مكسورة، وهو لقب كان يطلق على جدهم عبد العزيز بن كديان، فغلب عليهم فأصبح لقبًا للعائلة، وبه عُرفت واشتهرت.

مولده:

ولد في محافظة الشهاسية بمنطقة القصيم سنة ١٣٦٠هـ.

نشأته:

نشأ على في بيئة صالحة، محافظة، عاش بين أبوين كريمين، ودرجت خُطاه الأولى وترعرع على ثرى محافظة الشهاسية، فهي مرتع صباه، وذكريات طفولته.



صفاته الخَلْقِيّة:

كان ولا بالنحيف اللون يميل إلى البياض، طويل القامة، متوسط الحال، ليس بالبدين ولا بالنحيف الظاهر نحفه، ذا لحية متوسطة على عارضيه، مات وهي بيضاء إلا من شعرات سوداء قليلة.

صفاته الخُلقِيّة؛

كان وضم حسن السمت، كريم النفس، دمث الأخلاق، كريمًا سخيًا، مستقيمًا في دينه وخلقه، واصلًا للرحم، آمرًا بالمعروف ناهيًا عن المنكر، هادئ الطبع لا تستفزه المؤثرات ولا ينتقم لنفسه قط، محبًا للخير وللفقراء والمساكين باذلًا ماله في أوجه البر والإصلاح.

حياته الاجتماعية:

تزوج الشيخ ، بأربع نسوة ، خلف تسعة أبناء وسبع بنات.

حياته العلمية:

درس جزءًا من الابتدائية بمحافظة الشاسية ثم انتقل إلى الرياض وتحصل على الشهادة الابتدائية من المدرسة المحمدية بالرياض.

ثم أكمل دراسته وواصل حتى حصل على الكفاءة من معهد المعلمين، كما حصل أيضًا على الكفاءة المتوسطة، والثانوية العامة، وثانوية المعاهد العلمية، ثم حصل على الشهادة الجامعية من كلية الشريعة بالرياض – جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وحصل على درجة الماجستير في القرآن وعلومه من كلية أصول الدين، وهي هذه الرسالة التي بين أيدينا «منهج ابن العربي في أحكام القرآن»، وقد نوقشت هذه الرسالة، عام ١٤٠٣ه، وكان مشرف الرسالة هو الدكتور أحمد كمال المهدي على الرسالة، عام ١٤٠٣ه، وكان مشرف الرسالة هو الدكتور أحمد كمال المهدي

ولا أعرف للشيخ صالح علم مؤلفًا سوى هذه الأطروحة، وكانت بين يديه منذ مناقشتها حتى وفاته، ولم تطبع قبل ذلك، ووفاءً للشيخ فقد سعيت لطباعتها،

لتبقى أثرًا علميًا ينتفع به من شاء الله من عباده، فاتصلت بأكبر أبنائه: الأستاذ عبد الرحمن، فدفع إلى النسخة الخاصة بعناية والده على معلقًا عليها بإضافات وزيادات مهمة، فاعتنيت بطباعتها، وإخراجها، وتصحيحها حتى تمت - ولله الحمد -.

شيوخه:

من شيوخ الشيخ صالح الله الذين تتلمذ على أيديهم: الشيخ عبد الله بن حميد، والشيخ محمد بن عبد الرحمن البليهي، والشيخ صالح بن إبراهيم البليهي، والشيخ عبد العزيز بن صالح العقل وغيرهم.

حياته العملية:

- عين الشيخ به مدرسًا بمدرسة المحمدية الابتدائية بحي منفوحة بالرياض، وهي المدرسة التي تخرج منها، وعمل فيها مدرسًا ثم مساعدًا لمدير المدرسة، ثم نقلت خدماته إلى إدارة التعليم بالقصيم وشغل عدة وظائف فيها، ثم استقال.
- بعد ذلك التحق بالعمل بوزارة المالية والاقتصاد الوطني وشغل عدة وظائف.
- وبعد ذلك نقلت خدماته إلى وظيفة رئيس مجمع الخدمات القروية بمحافظة الشهاسية من تاريخ ١٢/٢٩ هـ ١٣٩٨/١٣ هـ حتى ١٤٠٤/١هـ وحصل على شهادة تدريب رؤساء البلديات والمجمعات القروية من معهد الإدارة العامة عندما كان رئيسًا لمجمع الخدمات القروية بالشهاسية.
- وبعد ذلك شغل وظيفة مدير عام فرع وزارة المالية بمنطقة القصيم من ١٤٠٤ هـ حتى تقاعده في ١/ ٧/ ١٤٢٢هـ.

وقد رأس عدة لجان من اللجان التي تشكلت بأمر من معالي وزير المالية والاقتصاد الوطني في حينه.

وشارك في لجان أخرى مثل:

- لجنة تطوير القرى بمنطقة القصيم.
- مجلس الأوقاف الفرعي بمنطقة القصيم منذ تأسس حتى وفاته، وغير ذلك من اللجان.

وفاته:

عانى الشيخ على إثر ذلك، ثم توفي على الملك فهد التخصصي فأدخل المستشفى على إثر ذلك، ثم توفي على المدتشفى الملك فهد التخصصي ببريدة مساء يوم الثلاثاء الموافق ١٤٢٦/١٢/١٧هـ، وصلي عليه بعد صلاة المغرب من اليوم التالي في جامع الإمام محمد بن عبد الوهاب بمدينة بريدة، ودفن في مقبرة الموطأ، وكانت جنازته مشهودة، وقد رثاه جمع من أقرانه ومحبيه، على رحمةً واسعة.

والله أسأل أن يرزقنا التوفيق والإخلاص في القول والعمل، والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وكتبه

عَبَّدُ العَنِيْزِيْنَ مُحُودِ بَنِ عَبَدِ الرَّحْنِ البُلَيْهِيَ القصيم - بريدة

a. h. albalhe@gmail. com

جوال: ۱۹۰۱،۳۹۷۱۹۰۱





نَسْرِ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيِّ الْمَالِيِّ الْمَالِيِّ الْمَا مقدمة البحث

﴿ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ ٱلْكِئنَبَ وَلَمْ يَجْعَلَ لَهُ عِوَجًا ۚ ﴿ فَيَسَمَا لِيُسُذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّلِحَتِ أَنَّ لَهُمُ أَجْرًا حَسَنًا ﴾.

[الكهف: ١، ٢].

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله عَلَيْ الله الله الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله عَلَيْ أرسله إلى الناس جميعًا ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ [البقرة: ١١٩]، [فاطر: ٢٤]. ﴿ هُوَالَّذِي آرَسَلَ رَسُولَهُ وَدَاعِيًا إِلَى اللّهِ بِإِذْ نِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤٤]. ﴿ هُوالَّذِي آرَسَلَ رَسُولَهُ بِاللّهُ دَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِهِ وَلَوْكَرِهُ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [النوبة: ٣٣]. ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ بِالْمُقْرِكُونَ ﴾ [النوبة: ٣٣].

ويعد؛

فلم كان كتاب الله هو الحبل المتين والصراط المستقيم الذي أمرنا الله أن نعتصم به، ولا نتفرق عنه، ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران: الله أن هُ إِنَّ هَذَا اللهُ أَن يَهْدِى لِلَّتِي هِ الْقَوْمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّلِحَاتِ أَنَّ لَكُمْ أَجُرًا كَبِيرًا اللهُ وَاللهِ مَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ مَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ مَا اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ مَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ مَا اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

وهو سفينة النجاة، ونبراس الهداية، ومنبع العلوم ومصدر التشريع الإسلامي، حكم الله بالفوز والفلاح في الدنيا والآخرة لمن اتبع وطبق أحكام القرآن قولًا وعملًا واعتقادًا، وحكم أيضًا بالذلة والخسران في الحياة الدنيا وفي



الآخرة لمن أعرض عنه وابتغى الهدى من غيره ﴿ وَمَنْ أَغْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُۥ مَعِيشَةُ ضَنكًا وَخَشُرُهُۥ يَوْمَرُ ٱلْقِيكَ مَةِ أَعْمَىٰ ﴾ [طه: ١٢٤].

لقد سعد المسلمون والبشرية بهذا الكتاب الكريم، الذي جعل الله فيه الهدى والنور، وفيه فلاح الإنسانية، وشفاء ما في الصدور ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ مَا هُوَشِفَآءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الإسراء: ٨٦].

دخل الناس في دين الله أفواجًا لما تذوقوا القرآن وفهموه، وأصبحت دولة المسلمين أقوى دولة في الأرض حين اهتموا بالقرآن، وفتحوا مشارق الأرض ومغاربها، يرفعون راية التوحيد، وينشرون العدل والمساواة بين الناس قاطبة، ودخل الناس أفواجًا في دين الله، ودكت جيوش القرآن حصون الباطل والجهل والضلال، وأخرجوا الناس من الضيق والحرج إلى السعة والهدى، ومن جور الأديان إلى عدل القرآن، ومن عبادة المخلوق إلى عبادة الخالق.

هذا ولم تقتصر جهود المسلمين على الدعوة والجهاد في سبيله فحسب بل كان هناك طائفة منهم ولا تزال يبذلون جهودهم لخدمة القرآن، واستخراج جواهره ودرره الثمينة، فألفوا في سائر علوم القرآن المؤلفات العظيمة، وكان المؤلفون يهدفون من تلك الأعمال الجليلة خدمة القرآن الكريم، والدعوة إلى اتباع سبيله، وترغيبهم في سلوك منهجه القويم والاستمساك بالعروة الوثقى ﴿وَمَنْ اَحْسَنُ فَوَلًا مِّمَن دَعَا إِلَى اللهِ وَعَمِل صَلِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ المُسْلِمِينَ ﴾ [نصلت: ٣٣].

ومن بين هذه الكنوز الثمينة: كتاب «أحكام القرآن» للإمام القاضي الحافظ الفقيه المجتهد أبي بكر بن العربي ومنهج ابن العربي في هذا الكتاب هو الذي وقع عليه اختياري لتقديم دراسة عنه للحصول على درجة الماجستير.

وصلتي بهذا الكتاب قديمة، منذ كنت أدرس بالمرحلة المتوسطة، وما زلت أراجعه بين وقت وآخر، ولا شك أنه كتاب عظيم، جدير بالاهتهام والدراسة، لأنه فيها أرى من أفضل وأحسن كتب تفسير آيات الأحكام، لاشتهاله على تفسير الصحابة والتابعين، والأئمة من المحدثين والفقهاء، ومناقشته للأقوال التي تحتاج إلى مناقشة، وترجيح ما يؤيده الدليل، وصيانة كتاب عن الإسرائيليات والأحاديث الموضوعة، والقصص الواهية، فكان الكتاب جوهرةً نادرةً بالإضافة إلى حسن ترتيبه وتنسيقه، ووضوح عبارته وسهولته.

وقد قسمت هذه الرسالة إلى تمهيد وبابين في كل باب فصول ومباحث وخاتمة: أما التمهيد فيشتمل على:

أ- مقدمة البحث.

ب- مقدمة علمية عن عناية المسلمين بالقرآن الكريم.

الباب الأول: وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: ترجمة القاضي ابن العربي وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: ترجمته ونشأته الأولى.

المبحث الثاني: ثقافته ورحلته في طلب العلم وشيوخه.

المبحث الثالث: وفيه فقرتان:

١ - تلاميذه.

٧- توليه القضاء.

المبحث الرابع: أثره العلمي.

الفصل الثاني: عقيدته.

الفصل الثالث: الحالة السياسية في عصره وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: الحالة السياسية في عصره بالأندلس.

المبحث الثاني: قيام دولة الموحدين على أنقاض دولة المرابطين.

المبحث الثالث: الحالة السياسية في المشرق.

المبحث الرابع: الحملات الصليبية على العالم الإسلامي.

المبحث الخامس: انتشار فرقة الباطنية.

الباب الثاني: مصادره في تفسيره ومنهجه وفيه فصلان:

الفصل اللول: مصادره، ويقوم على دعامتين رئيستين هما: الكتب، والرواية الشفوية:

الدعامة الأولى: وفيها مباحث:

المبحث الأول: مصادره من كتب التفسير.

المبحث الثاني: مصادره من كتب الحديث.

المبحث الثالث: مصادره من كتب الفقه.

المبحث الرابع: مصادره من كتب اللغة.

المبحث الخامس: مصادره من كتب النحو.

المبحث السادس: مصادره من السير والمغارى.

الدعامة الثانية: مصادره الشفوية عن شيوخه.

الفصل الثاني: منهجه في التفسير وفيه مباحث:

المبحث الأول: منهجه في تفسير القرآن بالقرآن.

المبحث الثاني: عنايته بأسباب النزول.

المبحث الثالث: منهجه في تفسير القرآن بالقراءات.

المبحث الرابع: موقفه من الناسخ والمنسوخ.

المبحث الخامس: عنايته بتفسير القرآن بالسنة.

المبحث السادس: منهجه في تفسير القرآن بتفسير الصحابة والتابعين.

المبحث السابع: موقفه من عصمة الأنبياء عليهم السلام.

المبحث الثامن: عنايته بأصول الفقه في تفسيره.

المبحث التاسع: اهتمامه بأقوال الفقهاء وأئمة الأمصار.

المبحث العاشر: اهتمامه باللغة.

المبحث الحادي عشر: موقفه من الإسرائيليات.

المبحث الثاني عشر: موقفه من الأخبار التاريخية.

المبحث الثالث عشر: القيمة العلمية لكتاب الأحكام.

المبحث الرابع عشر: تأثيره فيمن بعده.

المبحث الخامس عشر: المآخذ عليه وفيه فقرتان:

١ - المآخذ على كتاب الأحكام.



٧- قسوته على العلماء.

المبحث السادس عشر: مقارنة بين كتب الأحكام للقاضي ابن العربي وأبي بكر الرازي الجصاص وأبي الحسن الهراسي.

ولا يسعني بهذه المناسبة إلا أن أتقدم بالشكر الجزيل والعرفان لفضيلة الدكتور / أحمد كمال المهدي - أطال الله عمره ونفعنا بعلومه - فقد كان نعم المعين لي في إرشاداته وتوجيهاته، ونصائحه القيمة.

وأشكر أيضًا كلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض التي أتاحت لي الفرصة بمواصلة الدراسة العليا.

وأسأل الله العلي القدير التوفيق والهداية والتسديد، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.





مقدمت علميت

عن عناية المسلمين بالقرآن الكريم



إن خير ما تبذل فيه الجهود، وتفنى فيه الأوقات وتسخر فيه العقول ويشتغل به العلماء تعلمًا وتعليمًا، وحفظًا وتفسيرًا، واستنباط الأحكام الصالحة لكل زمان ومكان من مصدرها الأساس وهو كتاب الله القرآن المجيد ﴿ لَا يَأْنِيهِ النَّهُ الْمَانِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ عَنْ يَلُم مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٢].

يقول الإمام الأكبر محمود شلتوت على في مقدمة تفسيره - عني المسلمون منذ فجر الإسلام، وانبثاق نور الهداية الإلهية على ربوع العالم بالقرآن الكريم، مصدر تلك الهداية، ومنبع ذلك الإشراق، عناية كبرى شملت جميع نواحيه، وأحاطت بكل ما يتصل به، وكان لها آثارها المباركة الطيبة في حياة الإنسان عامة والمسلمين خاصة (۱).

كتاب ختم الله به الكتب السهاوية، وأنزله على نبي ختم به الأنبياء بدين الإسلام الخالد ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الإسلام الخالد ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الإسلام الخالد ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران: ١٩]. ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَكَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخُلِيرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥].

فهو كتاب هداية لإصلاح الخلق، قد جعل الله فيه كل تشريع، واشتمل على كل هدى وفلاح، وهو معجزة الرسول عَلَيْ الخالدة، وحجته الدامغة، وبرهانه الواضح، شاهدًا على صدق رسالته إلى الناس كافة، هو أصل الإسلام

⁽١) تفسير الإمام الأكبر شلتوت ص٥.



ومنبعه، هو الذي أخرج الناس من ظلمات الجهل إلى نور العلم، ومن عبادة المخلوق إلى عبادة الخلوق إلى عبادة الخالق، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن الخوف والرعب إلى الأمن والطمأنينة ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرُهَا نُ مِن رَّيِكُم وَأَنزَلْنَا إِلْيَكُم نُورًا ثَمِينًا ﴾ [النساء: ١٧٤].

فهو أساس الأحكام، وبيان الحلال والحرام، ومستند العلوم والمعارف وعهاد الآداب والأخلاق، ونبراس الصبر والفضائل، تحف السعادة على اتباعه.

وهو سلاح الجندي المسلم في المعركة، والهادي له إلى منهاج الصواب، وزاده الذي لا ينفد، يحمل رايته خفاقة عالية ليدك بها حصون الباطل ويقيم صرح الحق، لذلك فإن المسلمين يحترمون القرآن الكريم احترامًا لا مثيل له، ومن أجل ذلك فقد تعددت عنايتهم في جوانبه، ولا يعرف أي علم اشتغل به المسلمون إلا كان القصد به خدمة القرآن العظيم، لاعتقادهم الجازم القاطع أن نور العلم والمعرفة تقتبس منه، فقد محا الله بهذا النور تلك الجهالات والظلمات، والبغي والاختلاف والطغيان والفساد.

ولقد أحيا الله به العرب بعد موتهم، وكثروا بعد قلتهم، وأعزهم بعد ذلتهم، وتآلفوا بعد تفرقهم وتناحرهم، وتحابوا بعد تباغضهم، فكانوا رهبانًا بالليل أسودًا بالنهار، مصابيح الدجى لمن سار على منهجهم، وأنقذوا البشرية بإزالة الظلم عنهم بتحكيم كتابه العزيز.

وقضت دولة القرآن على دولتي الكفر والجبروت والظلم، فارس والروم، وكانتا أكبر وأقوى دول العالم على الإطلاق في ذلك الوقت.

وأساس انتصار المسلمين على دول الأرض هو تطبيق القرآن قولًا وعملًا واعتقادًا ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرَّءَانَ يَهْدِى لِلَّتِي هِ َ أَقُومُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّلِحَنتِ أَنَّ لَهُمُّ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء: ٩].

لذلك كله فإن القرآن كان موضع العناية الكبرى من رسول الله عَلَيْكُم، فقد جمع القرآن الكريم في صدره الشريف الطاهر المبارك، وهو مرجع المسلمين في كل ما يعنيهم من أمر القرآن وعلومه، سئلت عائشة عن خلق النبي عَلَيْكُ فقالت: كان خلقه القرآن.

وأما الصحابة رضوان الله عليهم فقد كان القرآن له الدرجة الأولى من عنايتهم، حفظًا ودراسةً وامتثالًا لأوامره واجتنابًا لنواهيه، يحكمونه في شئونهم كلها، يقفون عند حدوده، وحلاله وحرامه، وكان القراء منهم هم القدوة الحسنة في الأخلاق والمثل العليا في التضحية والأقدام، والثبات عند لقاء الأعداء في القتال، دائمًا في مقدمة الصفوف عند اشتداد البأس والخوف، وقد استشهد سبعون رجلًا من القراء، وقيل خمسائة في معركة اليامة (۱).

﴿ إِنَّ هَاذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِي هِي أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء: ٩].

ولهذا كان القرآن الكريم موضع العناية الكبرى من رسول الله عَيَظَلَمُ وصحابته، ومن سلف الأمة وخلفها جميعًا إلى يومنا هذا.

وقد اتخذت هذه العناية أشكالًا مختلفةً، فتارةً ترجع إلى لفظه، وأخرى إلى أسلوبه وإعجازه، وثالثة إلى كتابته ورسمه، وإلى تفسيره واستنباط الأحكام الفقهية إلى غير ذلك من العلوم.

ولقد أفرد العلماء كل ناحية من هذه النواحي بالبحث والتأليف، ووضعوا من أجلها العلوم ودونوا الكتب، وتباروا في هذا الميدان الواسع أشواطًا بعيدةً حتى زخرت المكتبة الإسلامية بتراث مجيد من آثار سلفنا الصالح وعلمائنا

⁽١) مناهل العرفان - للشيخ محمد عبد العظيم الزرقاني ج١ ص٤.



الأعلام، وكانت هذه الثروة الغالية ولا تزال مفخرةً للأمة الإسلامية نتحدى بها أمم الأرض قاطبةً، ونفحم بها أهل الملل والنحل في كل عصر ومصر.

وهكذا أصبح بين أيدينا الآن مصنفات متنوعة، وموسوعات قيمة في فنون متعددة، فيا نسميه علم القراءات، وعلم التجويد وعلم النسخ العثماني، وعلم التفسير، وعلم الناسخ والمنسوخ، وعلم غريب القرآن، وعلم إعجاز القرآن، وعلم إعراب القرآن، وعلم الفقه واستنباطه من القرآن، وغير ذلك من العلوم، مما يعتبر بحق أروع مظهر عرفه التاريخ لحراسة كتاب الله العزيز، وأصبح هذا المظهر معجزة جديدة (۱).

لأنها وسيلة لمعرفة أسرار القرآن وحفظه ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَنِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩].

وبهذه المناسبة: أحب أن أشير إلى أن سبب تفكك المسلمين وتخاذلهم أمام أعدائهم، وضعف قوتهم، وتفرق كلمتهم، وتسلط الأعداء عليهم، واحتلال أجزاء كبيرة من بلاد المسلمين، وما حدث من مجازر رهيبة تقشعر لفظاعتها الجلود في الأندلس، وفي التركستان وفي غيرها من البلاد الإسلامية التي استولت عليها الشيوعية، والصليبية الحاقدة، والوثنية النجسة، وما نسمع عنه بين وقت وآخر من مذابح جماعية في أفغانستان، والفلبين، وفي الهند، وفي لبنان وفلسطين، وفي أفريقيا، وآخر ذلك ما ارتكبته الصليبية الحاقدة واليهودية الماكرة أبشع الجرائم الهمجية في مخيمي صبرا وشاتيلا في شهر ذي الحجة عام ٢٠١ه تلك المذابح الوحشية الهمجية التي تتفطر لهولها القلوب.

(١) المصدر السابق.

وأصبح الدم المسلم في الوقت الحاضر أرخص دم، وما أفظع ما تمر به الأمة الإسلامية في الوقت الحاضر من ضعف ومذلة خيم اليأس على قلوب كثير من الناس ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشَّهَا لُهُ ﴾ [غافر: ٥١].

إن هذه المذابح الرهيبة لم تحدث إلا بسبب الإعراض عن حكم القرآن، والرضى بالقوانين الوضعية بدلًا عن حكم الله تعالى، وتفضيل تشريع البشر على تشريع الكتاب العزيز، وقبول أقوال المكذبين المفسدين، بدلًا من أقوال المصطفى وأصحابه وسلف الأمة، ومصداق ذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُ مُعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْ شُرُهُ وَوَمَ ٱلْقِيكَ مَةِ أَعْمَى ﴾ [طه: ١٢٤].

﴿ وَمَن يُعْرِضَ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ عِسَلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴾ [الحن: ١٧] وقد أطلت في هذه المقدمة لكنني أرى أن هذه المقدمة لا بد منها لما تضمنته من الحقائق عن واقع المسلمين المرير في هذا الزمان.

وختامًا: نسأل الله بقلوب صادقة مؤمنة بوعده ونصره، أن يرد المسلمين عامتهم وخاصتهم إلى العناية بكتاب الله، وتطبيق شريعته، ونبذ القوانين الوضعية، ليعود إلى الإسلام مجده وقوته وهيمنته على الأديان كلها إنه القادر على كل شيء.



الباب الأول

حياته ورحلاته

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: وفيه مباحث:

المبحث الأول: ترجمة القاضي أبي بكر بن العربي ونشأته الأولى.

المبحث الثاني: رحلاته إلى المشرق لطلب العلم وشيوخه.

المبحث الثالث: وفيه فقرتان:

١ – تلاميذه. ٢ – توليه القضاء.

المبحث الرابع: تراثه العلمي.

الفصل الثاني: عقيدة القاضي ابن العربي.

الفصل الثالث: الحالة السياسية في عصره وفيه مباحث:

المبحث الأول: الحالة السياسية في الأندلس.

المبحث الثاني: قيام دولة الموحدين على أنقاض دولة المرابطين.

المبحث الثالث: الحالة السياسية في المشرق.

المبحث الرابع: الحملات الصليبية.

المبحث الخامس: انتشار فرقة الباطنية.





الفصل الأول



المبحث الأول: ترجمة القاضي ابن العربي (٤٦٨-٥٤٣) ، ٧٥ عامًا

هو القاضي الإمام الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعافري (١) الإشبيلي الأندلسي المعروف بابن العربي (٢).

ختام علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها، أحد الأعلام المشهورين من مجتهدي أئمة المسلمين في التفسير والسنة والفقه وأصوله (٣).

(١) قال في المصباح المنير: جـ ٢ ص ٤٩٨ معافر بن..... ثم سميت القبيلة باسم الأب، وهي حي من أحياء اليمن، وذكر صاحب مختار الصحاح: معافر بفتح الميم حي من همدان لا ينصرف معرفةً ولا نكرةً كمساجد، وإليهم تنسب الثياب المعافرية ص ٤٦٦.

وقال الإمام أبو الفتح الطرزي: وثوب معافري منسوب إلى معافر بن مراخي بن مر. ص ٣٢٠. المغرب في ترتيب المعرب.

(٢) وهناك ابن عربي وهو أبو بكر محي الدين محمد بن علي بن أحمد بن عبد الله الحاتمي الطائي الأندلسي، المعروف بابن عربي بدون أداة التعريف، كما اصطلح على ذلك أهل المشرق، فرقًا بينه وبين القاضي أبي بكر بن العربي مؤلف أحكام القرآن وغيره من الكتب القيمة، وكان يعرف بالمغرب بابن العربي بالألف واللام وموجود على كتبه.

وهو من شيوخ القائلين بوحدة الوجود: رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية والحافظ الذهبي ورضي الدين الخياط وغيرهم، ورماه بعض السلف بالكفر والزندقة ولد سنة ٥٦٠ه بمرسية وانتقل إلى إشبيلية، وبقي بها نحوًا من ثلاثين سنة ثم نزح إلى المشرق، وتوفي سنة ٦٣٨ ه ومن مؤلفاته الفتوحات المكية وغيرها. (شذرات الذهب ج٥ ص ١٩١).

(٣) وفيات الأعيان جـ٤ ص ٢٩٦ طبقات المفسرين لشمس الدين الداودي جـ٢ ص ١٦٢، تذكرة الحفاظ للذهبي جـ٤ ص ١٢٩، نفح الطيب جـ٢ ص ٢٨، للذهبي جـ٤ ص ١٤١، نفح الطيب جـ٢ ص ٢٥ أزهار الرياض جـ٣ ص ٢٦٨، ٢٦٢ تاريخ قضاة الأندلس ص ١٠١، ١٠٦

مولده:

ولد ليلة الخميس لثمان بقين من شهر شعبان سنة ثمان وستين وأربعمائة هجرية في إشبيلية بالأندلس، في بيت أعظم بيوتها بعد ملكها المعتمد بن عباد، فهو إذن من علماء القرن الخامس والسادس الهجريين.

وقيل ولادته كانت سنة تسع وستين وأربعمائة من الهجرة (١) وقال ابن العهاد: ولديوم الخميس ثاني عشر سنة ثمان وستين وأربعمائة (٢).

والقول الأول هو الصحيح لإخباره بذلك من ناحية، ولذكر معظم المراجع من ناحية أخرى فهو الموجود في كتاب الصلة وفي كتاب وفيات الأعيان، والديباج المذهب، وتذكرة الحفاظ وكتاب الوفيات، وهذه الكتب أقدم من شذرات الذهب، وربها حصل ذلك من خطأ مطبعي أو من الناسخ.

والده: (٥٣١ – ٤٩٣):

هو أبو محمد كان من فقهاء إشبيلية وأعيانها (")، ورؤسائها، من أهل الصلاح على طريقة السلف، سمع ببلده من أبي عبد الله بن منظور، وأبي محمد بن خزرج، وبقرطبة من أبي عبد الله عتاب (أ) وأبي مروان بن سراج، وسمع بالحجاز والشام وكان من أهل الآداب الواسعة، والكتابة والبراعة، والذكاء والتقدم في

⁽١) وفيات الأعيان ج. ٤ ص ٢٩٦، الديباج المذهب ص ٢٨١.

⁽٢) شذرات الذهب - ج٤ ص ١٤١.

⁽٣) الديباج المذهب ص٢٨٤، والوفيات ص١٦٢.

⁽٤) ذكر مؤلف الديباج المذهب بأنه تفقه عليه كثير من أهل الأندلس وكان كثير الجهاد والرباط وكان شيخ المفتين، والفقه، وأحد الأعلام الأثبات، وعنى بالحديث وقيده، فتقدم في معرفة الأحكام وكان من أهل الفضل جزيل الرأي وحصيف العقل على منهج السلف، توفي في سنة ٢١٧هـ، الديباج المذهب ص ٢٧٥.

معرفة العلوم وحصلت له عند العبادلة ملوك إشبيلية منزلة عالية حتى أصبح أكبر رجالاتها بعد الملك المعتمد، فلما سقطت دولة بني عباد على يد أمير المسلمين يوسف بن تاشفين، خرج والد ابن العربي إلى المشرق وبصحبته ابنه الإمام القاضي يوم الأحد مستهل شهر ربيع الأول سنة خمس وثمانين وأربعائة من الهجرة وعمر ابنه أبي بكر حينئذ نحو سبعة عشر عامًا، وكان قد تأدب ببلده وقرأ القراءات.

وذكر ابن خلدون بأن سبب رحلة والد ابن العربي إلى المشرق كان بتكليف من الأمير يوسف بن تاشفين والخلافة العباسية في بغداد وذلك لتكون إمارته شرعية، وذلك بعد توحيده بلاد الأندلس والقضاء على ملوك الطوائف وضمه بلاد الأندلس إلى بلاد بالمغرب (۱).

وإن التقليد الذي منح لأمير المسلمين يوسف بن تاشفين من قبل الخلافة العباسية في بغداد، كان من ثمرة جهود والدابن العربي.

ولقد بحثت هذه المسألة في كتاب البداية والنهاية وغيرها من كتب التراجم التي أشارت إلى رحلة ابن العربي فلم أجد أي إشارة إلى ذلك غير أن صاحب شذرات الذهب ذكر أخبار سنة ٤٧٥ه نقلًا عن السيوطي أن يوسف بن تاشفين صاحب سبتة ومراكش أرسل إلى الخليفة المعتمد العباسي أن يسلطنه، وأن يقلده

⁽۱) ونص عبارة ابن خلدون: ولما محي رسم الخلافة وتعطل دستها، وقام بالمغرب من قبائل البربر يوسف بن تاشفين، ملك لمتونة، فملك العدوتين، وكان من أهل الخير والاقتداء، نزعت به همته إلى الدخول في طاعة الخليفة، تكميلًا لمراسم دينه، فخاطب المستظهر العباسي، وأوفد عليه بيعته عبد الله بن العربي وابنه القاضي أبا بكر من مشيخة إشبيلية يطلبان توليته إياها على المغرب، وتقليده ذلك، فانقلبوا إليه بعهد الخلافة على المغرب. (المقدمة ص ٢٢٩).

ما بيده من البلاد، فبعث إليه الخليفة الخلع والأعلام والتقليد، ولقبه بأمير المسلمين ففرح بذلك وسر به فقهاء المغرب (١) وهذا يعطي دلالة على صحة ما ذكره ابن خلدون.

ولكن الغالب على الأمور السياسية الكتمان والتحفظ، ولعله لهذا السبب لم تشتهر مهمته هذه.

مع أن والدابن العربي من أعيان دولة بني عباد ملوك إشبيلية الذين قضى على ملكهم أمير المسلمين يوسف بن تاشفين، ولكن من المحتمل أن تكون هذه الرواية صحيحة ويكون والدابن العربي من الذين يعملون لخدمة الإسلام والمسلمين، والعمل على جمع الكلمة، ووحدة الصف والترفع عن المنافع الشخصية وتقديم المنفعة العامة على الخاصة، وأنه قد أدرك ببصيرته النافذة الأخطار التي تهدد المسلمين في الأندلس، وأن اختلاف المسلمين وتفرق صفوفهم نذير بفنائهم على أيدي أعدائهم النصارى الذين يتربصون بهم الدوائر للغدر بالمسلمين واستئصالهم، وأن دخول الأندلس تحت لواء الخلافة الإسلامية في المشرق هو السبيل الوحيد لإنقاذ البلاد من الأخطار المحدقة بها.

قال ابن خلكان توفي والده في المحرم سنة ثلاث وتسعين وأربعهائة بمصر منصر فًا عن المشرق إلى الأندلس في السفرة التي كان أبو بكر بصحبته، ومولده سنة ٤٣٥ه(٢).

⁽١) شذرات الذهب ج٣ ص ٣٦٣

⁽٢) وفيات الأعيان - جـ ٤ ص ٢٩٧٤، طبقات المفسرين للدوادي جـ ٢ ص ١٦٢، والديباج المذهب ص ٢٨١، والديباج المذهب

نشأته الأولى:

نشأ أبو بكر بن العربي في بيت علم وصلاح وتقوى، لأن والده كان من أعيان وفقهاء إشبيلية، ومن أهل الفضل، وعلى طريقة السلف الصالح، وفي هذه البيئة المباركة الطيبة، أطل الإمام ابن العربي على الدنيا في السنوات الأولى من حياته، وتلقى ثقافته الأولى بتوجيهه إلى الآداب الفاضلة، والسيرة الحميدة، والصفات الكريمة، وتربى تربية إسلامية، ونشأ على دراسة القرآن الكريم وعلومه، منذ طفولته، وحمله والده على الجد والاجتهاد في طلب العلم والحزم في الأمور كلها.

وقد رزقه الله مواهب ممتازة من فهم صائب، وذكاء غالب، وذاكرة قوية، وجد ونشاط تحلى بها هذا الناشئ، مما هيئت له نضوج رجولته المبكرة، وسعة مداركه وآفاقه، حتى قال هو عن نفسه: حذقت القرآن وأنا ابن تسع سنوات، ثم ثلاثًا لضبط القرآن والعربية والحساب، فبلغت ست عشرة سنة، وقد قرأت من الأحرف – أي القراءات نحوًا من عشرة بها فيها من إظهار وإدغام ونحو، وتمرنت في الغريب والشعر واللغة ولازم شيخه أبا عبد الله محمد بن أحمد السرقسطي (۱).



⁽١) مقدمة العواصم من القواصم ص ١١، الديباج المذهب ص ٢٨١، قضاة الأندلس ص١٠٥–١٠٦.

المبحث الثاني

رحلاته إلى المشرق لطلب العلم

خرج والد ابن العربي من إشبيلية ومعه ابنه أبو بكر، يوم الأحد مستهل ربيع الأول سنة خمس وثهانين وأربعهائة هجرية قاصدًا شهال أفريقيا (1) فكان أول نزولهم في ثغر بجاية الذي اكتشف موقعه محمد بن بعبع من رجال تميم بن المعز بن باديس الحميري الصنهاجي، وكان يتولى مملكة أفريقيا نيابة عن الحاكم العبيدي المدعي الخلافة (٢)، واتفق على إنشائه وتمصيره في سنة ٤٥٧ ه وأصبح هذا المرفأ ملتقى الطرق على البحر الأبيض بين الأندلس والمغرب والجزائر وتونس.

فنزل أبو بكر ووالده في ثغر بجاية ولبثا فيه مدة تتلمذ فيها ابن العربي على كبير علماء هذه البلدة أبي عبد الله الكلاعي. ثم ركبا البحر مشرقين إلى ثغر المهدية، وفيها أخذ عن عالمها أبي الحسن علي بن محمد بن ثابت الحداد الخولاني المقرئ.

قال أبو بكر: فكنت أحضر عليه كتابه المسمى بالإشارة في النحو وشرحه، وغيرهما من تآليفه، وكان ذلك في شهور سنة ٤٨٥هـ.

وفي المهدية أخذ أيضًا عن الإمام أبي عبد الله محمد بن علي المازري التميمي (٥٣ - ٥٣٦) خصم الغزالي وشارح كتاب البرهان لإمام الحرمين (٣).

⁽۱) الديباج المذهب - ص ۲۸۱، مقدمة العواصم من القواصم ص ۱۱ الوفيات ص ۲۸۰وفيات الأعيان ج ٣ ص ٤٢٤، ٤٢٤.

⁽٢) مقدمة العواصم من القواصم - ص ١١.

⁽٣) الديباج المذهب ص ٢٨٢، مقدمة العواصم من القواصم ص١٤.



وفي هذا دلالة على جد واجتهاد ابن العربي في طلب العلم سواءً كان في سفره أو إقامته، فها أن تمس قدمه أرض بلد إلا ويسرع إلى السماع والأخذعن علمائها، وحصل له بذلك ثقافة واسعة عظيمة ومعارف كبيرة،

كان من أثرها تبحره في مختلف العلوم وظهرت ثمرة ذلك في مؤلفاته في فنون متعددة مفيدة وفريدة في أبوابها، وكان والده - رحمة الله - نعم المعين - له على طلب العلم وملازمة الفقهاء.

رحلته من بجاية إلى السواحل المصرية:

ولما أبحروا من المهدية قاصدين السواحل المصرية، تعرضت سفينتهم للغرق، وتجددت لهم النكبة بهياج البحر عليهم، فوقعوا في حادث قد وصفه المؤلف بأسلوب أدبي جميل رشيق، يدل على تمكنه من اللغة، وتحكمه في العبارات، يقف القارئ عليه من قلم المؤلف العلامة أبي بكر بن العربي نفسه ذكرها في تفسيره قانون التأويل:

قال: وقد سبق في علم الله أن يعظم علينا البحر بِزَوْله ويغرقنا في هوله. فخرجنا من البحر، خروج الميت من القبر. وانتهينا بعد خطب طويل- إلى بيوت بني كعب بن سُليم- ونحن من السغب، على عطب. ومن العري، في أقبح زي.

وقد قذف البحر زقاق زيت مزقت الحجارة منيئتها ودسَّمت الأدهان وبرها وجلدتها. فاحتزمناها أُزُرًا، واشتملناها لُفعًا تمجنا الأبصار، وتخذلنا الأنصار. فعطف أميرهم علينا، فأوينا إليه فآوانا، وأطعمنا الله على يديه وسقانا وأكرم مثوانا، وكسانا بأمر حقير ضعيف، وفن من العلم ظريف. وشرحه أنا لما وقفنا على بابه ألفيناه يدير أعواد الشاة فعل السامد اللاه. فدنوت منه في تلك

الأطهار، وسمح لي بياذقته إذ كنت من الصغر في حد يسمح فيه للأغهار. ووقفت بإزائهم أنظر إلى تصرفهم من ورائهم، إذ كان علق بنفسي بعض ذلك من بعض القرابة في خُلس بطالة، مع غلبة الصبوة والجهالة.

فقلت للبياذقة: الأمير أعلم من صاحبه. فلمحوني شزرًا، وعظمتُ في عيونهم بعد أن كنت نزرًا. وتقدم إلى الأمير من نقل إليه الكلام. فاستدناني، فدنوت منه. وسألني: هل لي بها هم فيه بصر؟ فقلت: "لي فيه بعض نظر، سيبدو لك ويظهر. حرِّك تلك القطعة" ففعل، وعارضه صاحبه، فأمرته أن يحرك أخرى، وما زالت الحركات بينهم تترى، حتى هزمهم الأمير، وانقطع التدبير. فقالوا: ما أنت بصغير. وكان في أثناء تلك الحركات قد ترنم ابن عم الأمير منشدًا:

وأحلى الهوى ما شك في الوصل ربه ... وفي الهجر ، فهو الدهر يرجو ويتقي فقال: لعن الله أبا الطيب أو يشك الرب؟!

فقلت في الحال: ليس كما ظن صاحبك أيها الأمير، إنها أراد الرب هنا الصاحب.

يقول: ألذ الهوى ما كان المحب فيه من الوصال، وبلوغ الغرض من الآمال، على ريب. فهو في وقته كله على رجاء لما يؤمله، وتقاة لما يقطع به، كما قال:

إذا لم يكن في الحب سخط ولا فأين حلاوات الرسائل والكتب

وأخذنا نضيف إلى ذلك من الأغراض، في طرفي الإبرام والانتقاض، ما حرَّك منهم إلى جهتي داعي الانتهاض. وأقبلوا يتعجبون مني، ويسألونني كم سني؟ ويكشفونني عني. فبقرت لهم حديثي، وذكرت لهم نجيثي. وأعلمت



الأمير بأن أبي معي، فاستدعاه، وقمنا الثلاثة إلى مثواه. فخلع علينا خلعه، وأسبل علينا أدمعه. وجاء كل خوان، بأفنان الألوان. فانظر إلى هذا العلم الذي هو إلى الجهل أقرب مع تلك الصبابة اليسيرة من الأدب، كيف أنقذانا من العطب. وهذا الذي يرشدكم - إن غفلتم - إلى الطلب. وسرنا، حتى انتهينا إلى ديار مصر (١).

رحلته إلى مصر:

ويبدو أن أبا بكر ووالده لم يطيلا الإقامة لدى أمير بني سليم وأنها واصلا رحلتها إلى الديار المصرية.

وكان الحكم في مصر عند وصولها إليها في سنة ٤٨٥ه للمستنصر أبي تميم معد حفيد الحاكم الفاطمي، وكان علماء أهل السنة قليلي الظهور، حتى أن ابن العربي كان يذهب إلى القرافة الصغرى، ليلقى فيها شيخه مسند مصر القاضي أبا الحسن على بن الحسن بن الحسين بن محمد الخلعي (٢).

وأخذ عن كثير من علماء السنة في مصر منهم: أبو الحسن على بن مسلم بن شرف الأنماطي، ومهدي الوراق، وأبو الحسن داود الفارسي، وقد انتشرت البدع في أيام حكم الفاطمين في مصر، وظهرت العقائد الفاسدة كالإسماعيلية الباطنية وغيرها من فرق الضلال.

ولقد هال القاضي ابن العربي وجود هذه العقائد الباطلة في مصر وأشار إلى ذلك في كتابه أحكام القرآن بقوله: وقد كنت قلت لشيخنا الإمام الزاهد أبي بكر

⁽١) مقدمة العواصم من القواصم ص ١٢ – ١٣.

⁽٢) من أكابر فقهاء الشافعية وكان مسند مصر بعد الحبال، ذكره القاضي ابن العربي بقوله، شيخ معتزل بالفراقة له علو في الرواية وعنده فوائد، أحكام القرآن - جـ٢ ص ٦٦٧. تولى قضاء فامية: ولد سنة ٤٠٥ هـ وتوفي سنة ٤٩٢ هـ بمصر وفيات الأعيان ٣: ٣١٧-١١٨.

الفهري: أرحل عن أرض مصر إلى بلادك - الأندلس - فيقول: لا أحب أن أدخل بلادًا غلب عليها كثرة الجهل وقلة العقل، فأقول له: فأرحل إلى مكة أقيم في جوار بيت الله وجوار مسجد رسوله، فقد علمت أن الخروج عن هذه الأرض فرض لما فيها من البدعة والحرام، فيقول: وعلى يدي فيها هدى كثير، وإرشاد للخلق، وتوحيد، وصد عن العقائد السيئة، ودعاء إلى الله كا، وتعالى الكلام بيني وبينه إلى حد شرحناه، في ترتيب الرحلة واستوفيناه (۱).

وكلام القاضي ابن العربي هذا لشيخه أبي بكر الفهري حين عودته من الشام إلى مصر، وإلا فإن الإمام الفهري كان في بيت المقدس حين وصول ابن العربي إلى مصر في رحلته من الأندلس إلى المشرق، وأما البدع فهي على ما كانت عليه لم يطرأ عليها شيء إلا بعد زوال الدولة الفاطمية على يد صلاح الدين بأمر من الشهيد المجاهد الصادق ملك الديار الشامية محمود نور الدين زنكي وسيأتي بيانه إن شاء الله في الحالة السياسية.

ولم تطب الإقامة لهما بمصر بسبب وجود البدع، وسب السلف، فواصلا رحلتهما إلى بيت المقدس في نفس السنة، وعلى رواية ابن خلدون ليواصل والد ابن العربي مهمته لدى الخلافة العباسية في بغداد والتي سبق ذكرها.

رحلته إلى بيت المقدس والديار الشامية:

وواصل أبو بكر بن العربي سفره مع والده إلى بيت المقدس – طهره الله من أيدي اليهود الأراذل أهل المكر والخيانة والكذب، وأعاده الله إلى المسلمين ليتبوأ مكانته العالية في نشر العلم والمعرفة كما كان قبل استيلاء اليهود عليه-.

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ٤٨٥.

وكان بيت المقدس حينذاك منارة هداية وإشعاع نور العلم والمعرفة، يأوي إليه العلماء والطلاب من أصقاع الأرض للحصول على العلوم المتنوعة على اختلاف الغايات والمقاصد وكان بمثابة أكبر جامعة في الدنيا.

يقول ابن العربي: ثم خرجت إلى الشام فوردت بيت المقدس فألفيت فيه ثهان وعشرين حلقة، ومدرستين، مدرسة الشافعية بباب الأسباط والأخرى للحنفية وكان فيها من رؤوس العلماء، ورؤوس المبتدعة، فوعيت العلم وناظرت كل طائفة بحضرة شيخنا أبي بكر الفهري وغيره من علماء السنة (۱).

وقد بين لنا أبو بكر تاريخ وصوله إلى بيت المقدس في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَهُزِّى ٓ إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ شُنَقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا ﴾ [مريم: ٢٥].

يقول القاضي أبو بكر: ودخلت بيت لحم سنة خمس وثمانين وأربعمائة فرأيت في متعبدهم غارًا عليه جذع يابس كان رهبانهم يذكرون أنه جذع مريم بإجماع، فلما كان بالمحرم سنة اثنتين وتسعين دخلت بيت لحم قبل استيلاء الروم لستة أشهر، فرأيت الغار في المتعبد خاليًا من الجذع، فسألت الرهبان عنه، فقالوا نخر وتساقط مع أن الخلق كانوا يقطعونه استشفاءً حتى فقد (١).

ولقد استقر القاضي ابن العربي في بيت المقدس ثلاث سنوات حيث حصل على مطلبه في وجود العلماء المشهورين، بدلالة قوله: ولقد كنت في بيت المقدس ثلاثة أحوال، وكان بها متعبد يترصد ساعة الجمعة، فإذا كان يوم الجمعة مثلًا خلا بربه من طلوع الفجر إلى الضحى ثم انصرف، فإذا كان الجمعة الثانية مثلًا خلا

⁽١) الاعتصام - للإمام الشاطبي - جـ ١ ص ١٥١.

⁽٢) أحكام القرآن - ج٣ ص ١٢٤٠ - ١٢٤١.

بربه من طلوع الفجر إلى الضحى حتى زوال الشمس، فإذا كان الجمعة الثالثة خلا بربه من زوال الشمس إلى العصر، فإذا كان يوم الجمعة الرابعة خلا بربه من العصر حتى مغرب الشمس فتحصل له الساعة في أربع جمع فاستحسن الناس ذلك منه.

وقال شيخنا أبو بكر الفهري: هذا لا يصح (١) ويدل على ذلك أيضًا قوله: كان ابن الكازوني (٢) يأوي إلى المسجد الأقصى ثم تمتعنا به ثلاث سنوات ولقد كان يقرأ في مهد عيسى فيسمع من الطور، فلا يقدر أحد أن يصنع شيئًا طول قراءته إلا الاستماع إليه (٣)، ويصف لنا القاضي أبو بكر ارتياحه وإقامته في المقدس في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمُ وَقَالَ يَكَأْسُهَى عَلَيْوُسُفَ وَأَبِيَضَتَ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُرْنِ فَهُو كَظِيمٌ ﴾ [يوسف: ١٤].

قال القاضي: المسألة الثانية: قوله: «ألحقوا قبري بقبور آبائي»(أ). شاهدناه سنة سبع وثمانين وأربعهائة، وجاورنا فيه أعوامًا وأيامًا آمنين في نعيم فاكهين وعلى الدرس والمناظرة متقابلين، وهو في قرية جيرون التي كانت لإبراهيم الخليل، بينهما وبين المسجد الأقصى ستة فراسخ في سفح الجبل الذي فيه رامة متعبد إبراهيم الخليل علين هي المناطق المناطق

⁽١) أحكام القرآن - ج ٣ ص ١١٧٦.

 ⁽۲) هو أبو عبد الله بن بيان الكازوني من شيوخ فخر الإسلام الشاسي كان من القراء العظام.

⁽٣) أحكام القرآن - ج ٤ ص ١٥٨٤.

⁽٤) تمامه قال مالك: قال يوسف لما حضرته الوفاة: ما انتقمت لنفسي من شيء أتى إلي، فذلك زادي اليوم من الدنيا، وإن عملي لاحق بعمل آبائي، فألحقوا قبري بقبورهم.

⁽٥) هو نبي الله يوسف بن نبي الله يعقوب بن نبي الله إسحاق بن نبي الله إبراهيم الخليل الميني (أحكام القرآن - ج٣- ص ١٠٩١).

وذكر المائدة بقوله: شاهدت المائدة بطور زيتا مرارًا وأكلت عليها ليلًا ونهارًا، وذكرت الله عُلا فيها سرًا وجهارًا، وكان ارتفاعها أسفل من القامة بنحو الشبر، وكان لها درجتان قلبيًا وجوفيًا، وكانت صخرة صلداء لا تؤثر فيها المعاول، فكان الناس يقولون مسخ أربابها قردةً وخنازير، قال القاضي أبو بكر: والذي عندي أنها كانت في الأصل صخرة قطعت من الأرض محلاً للمائدة النازلة من السهاء، وكل ما حولها حجارة مثلها، وكان ما حولها محفوفًا بقصور، وقد نُحت من ذلك الحجر الصلد بيوت أبوابها منها ومجالسها منها مقطوعة فيها وحناياها في جوانبها، وبيوت خدمتها قد صورت من الحجر، كما تصور من الطين والخشب، فإذا دخلت في قصر من قصورها ورددت الباب وجعلت من ورائه صخرةً كثمن درهم لم يفتحه أهل الأرض للصوقه بالأرض، فإذا هبت الريح وحثت تحته التراب لم يفتح إلا بعد صب الماء تحته والإكثار منه، حتى يسيل بالتراب وينعرج منعرج الباب، وقد مات بها قوم بهذه العلة ولقد كنت أخلو فيها كثيرًا للدرس، ولكني كنت في كل حين أكنس حول الباب مخافةً مما جرى لغيري فيها وقد شرحت أمرها في كتاب الرحلة بأكثر من هذا (١).

وكذلك ذكر أنه شاهد محراب داود عليته في بيت المقدس وأنه بناء عظيم من حجارة صلدة لا تؤثر فيها المعاول طول الحجر خمسون ذراعًا وعرضه ثلاثة عشر ذراعًا وكلما قام بناؤه صغرت حجارته، ويرى له ثلاثة أسوار، لأنه في السحاب أيام الشتاء كلها لا يظهر لارتفاع موضعه وارتفاعه في نفسه، له باب صغير ومدرجة عريضة، وفيه الدور والمساكن، وفي أعلاه المسجد، وفيه كوة شرقية إلى المسجد الأقصى في قدر الباب.

⁽١) أحكام القرآن - ج٢ ص ٥٢٤، ٥٢٤.

وليس لأحد في هدمه حيلة، وفيه نجا من نجا من المسلمين حين دخلها الروم حتى صالحوا على أنفسهم بأن أسلموه إليهم على أن يسلموا في رقابهم وأموالهم.

ورأيت فيه غريبة الدهر، وذلك أن ثائرًا ثار به على وإليه، وامتنع فيه بالقوت، فحاصره، وحاول قتاله بالنشاب مدة، والبلد على صغره مستمر على حاله، ما أغلقت لهذه الفتنة سوق، ولا صار إليها من العامة بشر ولا برز للحال من المسجد الأقصى معتكف، ولا انقطعت مناظرة، ولا بطل التدريس، وإنما كانت العسكرية قد تفرقت فرقتين يقتتلون، وليس عند سائر الناس لذلك حركة، ولو كان بعض هذا في بلادنا لاضطرمت نار الحرب في البعيد والقريب، ولانقطعت المعايش، وغلقت الدكاكين وبطل التعامل لكثرة فضولنا وقلة فضولهم(١). فهو هنا قد أعجبته أخلاق أهل الشام ولا سيها القدس وذكر أنه كان يزور قبر يونس عليت الله عصيها بقرية جلجول في مسيره من المسجد الأقصى إلى قبر الخليل عليسًا الله ولقد استفاد القاضى ابن العربي من الدروس والمناظرات التي تقام بين العلماء في المسجد الأقصى، بالإضافة إلى العلماء الذين كان يدرس عليهم، وأشار إلى تلك المحاضرات والمناظرات والدروس في كتابه أحكام القرآن، وذكرت بعضها في مصادره عن شيوخه في الفصل الأول من الباب الثاني.

وأخذ عن العلماء في المسجد الأقصى ومنهم الإمام أبي بكر محمد الطرطوشي الفهري ولازمه وتفقه عليه، واستفاد منه كثيرًا ويشير إلى ذلك في

⁽١) أحكام القرآن ج ٤ ص١٥٨٦.

⁽٢) هو نبي الله يونس متى عليه الله على القرآن الكريم في سور: الصافات ٣٩. ١٥٨ الأنبياء ٧٨. ٨٨ الأنبياء ٨٨ الأنعام ٨/٧٨ يونس ٩٨.

كتاب أحكام القرآن، ومثال ذلك قال القاضي ابن العربي: تذاكرت بالمسجد الأقصى طهره الله مع شيخنا أبي بكر الفهري هذا الحديث عن أبي ثعلبة (۱) قول النبي عَمَا فيها أجر خمسين منكم قالوا: بل النبي عَمَا فيها أجر خمسين منكم قالوا: بل منهم، فقال بل منكم، لأنكم تجدون على الخير أعوانًا، وهم لا يجدون عليه أعوانًا .

وتفاوضنا كيف يكون أجر من يأتي من الأمة أضعاف أجر الصحابة مع أنهم أسسوا الإسلام، وعضدوا الدين وأقاموا المنار، وفتحوا الأمصار وحموا البيضة، ومهدوا الملة وقد قال النبي عَلَيْكُ في الحديث الصحيح دعوا لي أصحابي، فلو أنفق أحدكم كل يوم مثل أحد ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (٣).

⁽١) أبو ثعلبة الخشني: اختلف في اسمه، واسم أبيه كثيرًا، وهو صحابي مشهور معروف بكنيته، ولم يختلف في صحبته، وكان ممن بايع تحت الشجرة ثم نزل الشام، وتوفي في خلافة معاوية، وقيل أنه توفي سنة ٧٥ه في ولاية عبد الملك بن مروان.

⁽الإصابة في تمييز الصحابة ج ٤ ص ٢٩، الاستيعاب في أسهاء الأصحاب على هامش الإصابة ج٤ ص ٢٧، ٢٨).

⁽٢) لفظ الحديث في سنن الترمذي: عن أبي أمية الشبعان: قال: أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له: كيف تصنع في هذه الآية؟ قال أي آية قلت تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْعَلَيَّكُمُ أَنفُسَكُمُ لَا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَ إِذَا اَهْتَدَيَّتُ مَ فَي هذه الآية؟ قال أي آية قلت تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْعَلَتَكُمُ أَنفُسَكُمُ لَا يَعْتُلِهُ قال بل ائتمروا بالمعروف [المائدة: ١٠٥]، قال: أما والله لقد سألت عنها خبيرًا، سألت عنها رسول الله يَعْلَيْ قال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شحًا مطاعًا وهوى متبعًا، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع العوام فإن من ورائكم أيامًا الصابر فيهن مثل القابض على الحجر، للعامل فيهن مثل أجر خسين رجلًا يعملون مثل عملكم.

قال عبد الله بن المبارك وزادني غير عتبة قيل يا رسول الله أجر خمسين رجلًا منا أو منهم؟ قال: بل أجر خمسين رجلًا منكم، قال الترمذي حديث حسن غريب، سنن الترمذي جدة ص ٢٢٣، ٢٢٣. ورواه ابن ماجه في سننه ج٢ ص ١٣٣٠ – ١٣٣٢، وسكت عنه الشيخ عبد الباقي وأبو داود وزاد غيره قال: يا رسول الله أجر خمسين منهم؟ قال أجر خمسين منكم.

⁽٣) متفق عليه ورواه أبو داود والترمذي، جامع الفوائد من جامع الأصول والزوائد للإمام محمد بن محمد بن محمد بن سليهان ج٢ ص ٤٩١.

فتراجعنا القول فكان الذي تنحل من القول، وتحصل من المعنى لبابًا أوضحناه في شرح الحديث الصحيح، الإشارة إليه أن الصحابة كان لهم أعمال كثيرة فيها ما تقدم سرده وذلك لا يلحقهم فيه أحد، ولا يداني شأوهم فيها بشر، والأعمال سواها من فروع الدين يساويهم فيها في الأجر من أخلص إخلاصهم، وخلصها من شوائب البدع والرياء بعدهم، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باب عظيم هو ابتداء الإسلام وهو أيضًا انتهاؤه، وقد كان قليلًا في ابتداء الإسلام صعب المرام لغلبة الكفار على الحق وفي آخر الزمان أيضًا يعود كذلك بوعد الصادق من الحق من الحلق، وركوب من يأتي سنن من مضى من أهل الكتاب كها قال علي المراع حتى لو دخلوا قال علي المراع حتى لو دخلوا عجر ضب لدخلتموه» (۱): «لتركبن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعًا بذراع حتى لو دخلوا حجر ضب لدخلتموه» (۱).

وأقول: هذا الحديث من معجزات النبي ﷺ إذ أخبر بفساد الزمان وغلبة الباطل على الحق، وتكالب قوى البغي والضلال على الإسلام.

وفيه بشارة عظيمة للدعاة إلى الله في هذا العصر لما يلاقونه من صنوف العذاب من وسائل القمح والتعذيب الرهيبة التي لم تكن معروفة من قبل حتى أصبحت السجون في البلاد الشيوعية والصليبية والوثنية مقابر للدعاة إلى الله بعد تمزيق أجسامهم تحت سياط الجلادين، وما تلاقيه طلائع الدعوة الإسلامية في فلسطين ولبنان على أيدي اليهود الإرهابيين، وفي الهند على أيدي الوثنيين، وفي الفلين، وفي إريتريا، وفي أفغانستان على أيدي الشيوعيين والصلبيين.

⁽١) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان فيها اتفق عليه الشيخان للشيخ محمد عبد الباقي ج٣ ص ٢١٦.

⁽٢) أحكام القرآن جر٢ ص ٧٠٥-٧٠٥

وحين ينظر الإنسان اليوم إلى الحروب البربرية الوحشية الهمجية التي شنها ولا يزال يشنها أعداء الإسلام على الدعاة إلى الله، وخصوصًا الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر الذين يمتثلون قول الله ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّن دَعَآ إِلَى اللهِ وَعَمِلَ صَدَلِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣].

فكلمة الإسلام تزعج قوى الباطل والبغي والضلال من يهودية خبيثة وشيوعية ماكرة، وصليبية حاقدة، ووثنية نجسة.

لذلك فهم يتفقون على حرب الإسلام، وحماته ودعاته مهم كانت بينهم من خلافات.

وحين ينظر المسلم إلى ما يلاقيه الدعاة إلى الله من الأذى والحرمان والإعدامات الجهاعية، والمصادرة والتعذيب، والتنكيل، تتفطر من بشاعته القلوب ﴿ وَمَانَقَمُواْمِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللَّهِ الْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ [البروج: ٨]، ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِعُواْ نُورَ اللّهِ بِأَفَوَاهِ مِهْمُ إِلّا أَن يُتَعِمّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهُ وَلَوْ كَرِهُ الْكَفِرُونَ ﴾ [التوبة: ٣٢].

وحين ينظر المسلم إلى ذلك، يدرك أن هذه الأيام من أيام الصبر التي أشار إليها الحديث الشريف.

ونرجو من الله تعالى بقلوب صادقة مؤمنة بوعده أن يدخل هؤلاء الدعاة إلى الله ضمن الذين لهم أجر خمسين من الصحابة، لما يلاقونه في ذات الله من تعذيب مع قلة الأعوان، وتفنن أولئك الطغاة بأساليب التنكيل التي لم تكن معروفة من قبل، والتي لا تصدر إلا من وحوش كاسرة على فريستها، خالية من كل رحمة إنسانية، تتلذذ بتعذيب المجاهدين في سبيل الله وسفك دمائهم الطاهرة بغرحق.

رحلته إلى الحج:

سافر القاضي أبو بكر بن العربي إلى مكة المكرمة بصحبة والده سنة ٤٨٩ هلأداء فريضة الحج، وقد أشار إلى ذلك في كتابه: أحكام القرآن وذكر أنه كان مقيهًا بمكة في ذي الحجة سنة تسع وثهانين وأربعهائة هجرية وأنه كان يشرب ماء زمزم كثيرًا، وكلها شربه ينوى به العلم والإيهان، حتى فتح الله عليه ببركته في المقدار الذي يسره له، وأنه نسي أن يشربه للعمل، ويقول: يا ليتني شربته لهها حتى يفتح الله على فيهها، فكان صغوي إلى العلم أكثر منه إلى العمل، ونسأل الله الحفظ والتوفيق برحمته (۱).

وذكر وقوع نازلة به سنة تسع وثهانين فيقول: كان معي ما استيسر من الهدى، فلما رميت جمرة العقبة، وانصرفت إلى النحر، جاء المزين وحضر الهدى، فقال أصحابي: ننحر ونحلق، فحلقت ولم أشعر قبل النحر، وما تذكرت إلا وجل شعري قد ذهب بالموسى فقلت: دم على دم لا يلزم، ورأيت بعد ذلك الاحتياط لارتفاع الخلاف، والحق الأول، فهو المعقول.

وسمع بالحجاز من محدثه ومفتيه أبي عبد الله الحسين بن على بن الحسين الطبري الشافعي (٢)، وسمع من غيره من علماء الحرمين الشريفين.

عودته إلى الديار الشامية:

تقدمت الإشارة إلى أن القاضي ابن العربي استقر به المقام في بيت المقدس من سنة ٤٨٥ه ثم أداء فريضة الحج سنة ٤٨٩ه مع والده، ثم عاد إلى الديار

⁽١) أحكام القرآن - ج٣ - ص ١٢٩٤.

 ⁽٢) هو إمام الشافعية في وقته بالحجاز، وكان عالمًا كبيرًا في التفسير والحديث والفقه وغير ذلك من العلوم.
 ولد سنة ١٨ ٤ه وتوفي سنة ٩٨ ٤ه وله ترجمة حافلة في طبقات المفسرين - للداودي، ووفيات الأعيان،
 وتذكرة الحفاظ وطبقات الشافعية وشذرات الذهب ج ٤ ص ٤٠٨.

الشامية، فأقام بدمشق، ولازم علماءها ومنهم إمام الشافعية (١) الحافظ المتبتل أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي والشيخ (٢) الحافظ أبو محمد هبة الله بن أحمد الأكفاني.

وأخذ أيضًا عن ^(٣) أبي الفضل أحمد بن علي بن الفرات، وسمع من أبي سعيد الرهاوي، وأبي القاسم بن الحسن المقدسي، وأبي سعيد الزنجاني، والشريف أبي القاسم الحسني (أ) وأبي محمد عبد الرزاق بن فضيل الدمشقي.

ولقد أعجب القاضي بدمشق وحضارتها وتقدمها في التنظيم والنظافة العامة، والنعيم وأثنى عليها بقوله: أنها ليس في البلاد مثلها وإليها أوت مريم، وبها كان آدم.... باطنها كظاهرها، مدينة بأعلاها، ومدينة بأسفلها، تشقها تسعة أنهار، للقصبة نهر، وللجامع نهر، وباقيها للبلد، تجري الأنهار من تحتها كها تجري من فوقها، ليس فيها كظامة ولا كنيف، ولا فيها دار، ولا سوق، ولا حمام إلا ويشقه الماء ليلًا ونهارًا دائهًا وأبدًا، وفيها دور قد مكثوا أنفسهم من سعة الأحوال

⁽١) الفقيه الزاهد الإمام الحافظ أبو الفتح نصر بن إبراهيم بن نصر بن إبراهيم بن داود المقدسي النابلسي، كان علامةً فقيهًا محدثًا زاهدًا متبتلًا ورعًا كبير القدر عديم النظير، شيخ الشافعية بالشام، وصاحب التصانيف المفيدة الكثيرة ومن مؤلفاته التهذيب والتقريب وكتاب المقصود وكتاب الكافي وغير ذلك من المؤلفات.

ولد سنة ٩٠٩هـ وتوفي سنة ٤٩٠هـ وعمره ٨٠سنة.

شذرات الذهب جـ ٣ ٣٩٥، ٣٩٦ ويسميه القاضي ابن العربي بشيخه الإمام الزاهد ج٢ ص ٥٥٢.

⁽٢) الحافظ أبو محمد هبة الله بن أحمد بن الأنصاري الدمشقي، كان فقيهًا فهمًا شديد العناية بالحديث والتاريخ، وكتب الكثير، وكان من كبار العلماء العدول، ولد سنة ٤٤٤ هـ وتوفي سنة ٢٤٥ هـ

شذرات الذهب جـ٤ ص ٧٣، العبر جـ٤ ص ٢٣، تاريخ دمشق مقدمة العواصم من القواصم ١٦.

⁽٣) أبو الفضل أحمد بن علي بن الفضل بن طاهر بن الفرات الدمشقي، من علماء الشيعة، رافضي معتزلي وله مؤلفات، قاله في شذرات الذهب ج٣، ص٠٠٠ والعبر.

⁽٤) وأشار إليه القاضي ابن العربي في أحكام القرآن بقوله: قد أخبرني الشريف الأجل الخطيب نسيب الدولة أبو القاسم ابن القاضي ذو الشريفين أبو الحسين إبراهيم بن العباس الحسيني بدمشق ج٣ ص ١١٨٧.

بالماء، حتى مستوقدهم عليه ساقية، فإذا طبخ الطعام وضع في القصعة، وأرسل في الساقية، فيجري إلى المجلس في المائدة، ثم ترد القصعة من الناحية الأخرى إلى المستوقد فارغة، فترسل أخرى ملأى وهكذا حتى يتم الطعام، وإذا كثر الغبار في الطرقات أمر صاحب الماء أن يطلق النهر على الأسواق والأرباض فيجري الماء عليها، حتى يلجأ الناس في الأسواق والطرقات إلى الدكاكين، فإذا كسح غبارها سكر الساقياني أنهارها، فمشيت في الطرق على برد الهواء ونقاء الأرض.

ولها باب جيرون بن سعد بن عبادة، وعنده القبة العظيمة والميقاتات لمعرفة الساعات، وعليها باب الفراديس ليس في الأرض مثله، وعنده كان مقري وإليه من الوحشة كان مفري، وإليه كان انفرادي للدرس، والتقري، وفيها الغوطة مجمع الفاكهات ومناط الشهوات، عليها تجري المياه، وفيها تجنى الثمرات، وقال: وقد وصفتها بأكثر من هذا في كتاب ترتيب الرحلة للترغيب في الملة (۱).

نعود إلى من أخذ عنه القاضي ابن العربي في بيت المقدس ومنهم الشيخ الزاهد محمد بن عبد الرحمن المغربي ذكر القاضي بأنه صلى ليلةً ما بين باب الأخضر وباب حطين من البيت المقدس ومعه شيخه محمد بن عبد الرحمن المغربي الزاهد (۲)، قال فلم اللمنا تمارى رجلان كانا عن يمين أبي عبد الله المغربي، وجعل أحدهما يقول للآخر: أسأت صلاتك ونقرت نقر الغراب، والآخر يقول له: كذبت، بل أحسنت وأجملت. فقال المعترض لأبي عبد الله الزاهد ألم يكن إلى جانبك، فكيف رأيته يصلي؟ قال أبو عبد الله: لا علم لي به، كنت مشتغلاً بنفسي وصلاتي عن الناس وصلاتهم فخجل الرجل وأعجب الحاضرون بقوله (٣).

⁽١) أحكام القرآن - ج ٤ ص ١٩١٩.

⁽٢) أشار إليه القاضي في أحكام القرآن منها ص ٢٨٠، ١٠٤٨.

⁽٣) أحكام القرآن - ج١ ص ٢٨٠.

رحلته إلى بغداد:

ومن نجباء بني العباس.

ارتحل القاضي أبو بكر بن العربي مع والده من دمشق إلى بغداد دار الخلافة العباسية، وكان الخليفة العباسي في السنتين الأوليتين من رحيل ابن العربي من الأندلس إلى المشرق الخليفة المقتدي بأمر الله (۱) ثم بعده ابنه المستظهر بأمر الله (۱). والتقى القاضي بالعلماء والأدباء فأخذ عنهم، ودرس عليهم، وجد واجتهد في تحصيل العلوم، وتوسيع ثقافته، بتلقي العلوم عن العلماء المشهورين في بغداد والوافدين إليها حتى نبغ في علوم القرآن والتفسير والسنة، والفقه وأصوله، وعلوم اللغة العربية والآداب وتراجم الرواة، وأصبح من أهل التفنن في العلوم وسعة الاطلاع في جوانب علمية مختلفة بل كان من بحور العلم.

ومن أشهر العلماء الذين درس عليهم وسمع منهم:

١ - أبو الحسن المبارك بن عبد الجبار بن أحمد بن قاسم الصيفي المعروف بابن الطيوري (٣).

⁽١) هو أمير المؤمنين المقتدي بأمر الله أبو القاسم عبد الله بن الذخيرة أبي العباس كان دينًا خيرًا، قوى النفس، عظيم الهمة، أصلح كثيرًا من الأحوال، ونفى المغنيات والمفسدات، وكان غيورًا على محارم الناس،

تولى الخلافة بعد وفاة جده واستمر خليفةً حتى توفي في محرم سنة ٤٨٧هـ فكانت خلافته ١٩ سنة و٨ أشهر إلا يومين وعمره ٩ أيام و٨ أشهر و٣٨ سنة.

⁽٢) تولى الخلافة بعده ابنه المستظهر بأمر الله العباسي وكان كريم الأخلاق، حافظًا للقرآن، فصيحًا بليغًا صالحًا. (البداية ج ١٢ ص ١١٠ - ١٤٦ الدولة العباسية ص ٤٢٧).

⁽٣) كان من العلماء المحدثين، قال ابن السمعاني: وكان مكثرًا صالحًا، أمينًا صدوقًا، صحيح الأصول دينًا وقورًا، كثير الكتابة، ولد سنة ١١٤ه وتوفي سنة ٥٠٠ه.

⁽شذرات الذهب ج٤ ص ١٢، ٥، وذكره القاضي في أحكام القرآن منها في ج٢ ص ٥٣٨).

- ٢- المحدث الكبير أبو الحسن على بن الحسين بن على بن أيوب البزار (١).
 ٣- أبو المعالي ثابت بن بندار المقرئ (٢).
- ٤ القاضي أبو البركات طلحة بن أحمد بن طلحة العاقولي الحنبلي (٣). (٤٣٢ ١٢ ٥هـ).
- ٥- فخر الإسلام أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر الشاشي الشافعي (١) (٤٢٩- ٧٠٥ه).

(١) كان من كبار المحدثين في وقته، واسع العلم ثقة عدل، رحل إليه الطلبة من كل مكان، ولد سنة ١٠٤ ووقي سنة ٢٩٤ هـ شذرات الذهب ٣- ١٩٧.

(٢) كان من القراء الكبار. وكان على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، وهو من المحدثين والفقهاء نقل عنه القاضي ابن العربي في أحكام القرآن منها في جـ٣ ص ١١٨٨، ١٤٧٣، ١٤٨٦، ١٥٦٨، ١٠٥٨ تـوفى سنة ٤٩٨ هـ شذرات الذهب ج٣ ص ٣٩٦، ٣٩٧.

(٣) كان شيخ الحنابلة في وقته ببغداد، وكانت له حلقة بالجامع يقصدها للمناظرة وهو على جانب عظيم من الفقه، وفضائله كثيرة، ولد سنة ٤٣٦هـ وتوفي سنة ٩١٢هـ.

(٤) فخر الإسلام أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر الشاشي انتهت إليه رئاسة الشافعية في الفقه وكان على جانب عظيم من التواضع، وكان يسمى الجنيد لورعه وديانته، انتهت إليه رئاسة الشافعية في بغداد في عصره، وله مؤلفات حسنة من ذلك كتاب حلية العلماء في المذهب وغير ذلك من المؤلفات القيمة، تولى التدريس بالمدرسة النظامية ببغداد وكان من الزهاد وكان ينشد:

خلبت السديار فسدت غيير مسود ومن العناء تفردي بالسؤدد وكان ينشد أيضًا:

ولد سنة ٤٢٩ هـ وتوفي سنة ٥٠٧هـ أشار إليه ابن العربي في أحكام القرآن منها في ص ٦٤، ٥٥، ٩٥، ١٥٦، ولد سنة ٤٢٩ هـ وفيات الأعيان جـ٤ ص ٢١٩- ٢٢٠. (الوافي ٢: ٨٣) طبقات السبكي ٤: ٥٧ عبر الذهبي ٤: ١٣ شذرات الذهب ٤: ٢١، المنتظم ٩: ١٩٧ البداية ٢٢: ١٧٧).

ومما تجدر الإشارة إليه بأن أبا بكر محمد بن على بن حامد الشاشي المتوفى سنة ٤٨٥ه انتهت إليه رئاسة الفقه الشافعي في وقته. شذرات الذهب ٣٧٥.



- ٦- الحافظ أبو عامر محمد بن سعدون بن مرجا الميورقي العبدري (١).
 - ٧- أبو الحسين أحمد بن عبد القادر بن يوسف.
 - Λ شيخ بغداد في الأدب أبي زكريا يحيى بن على التبريزي (Υ) .
 - ٩- أبو محمد جعفر بن أحمد بن الحسين السراج الحنبلي (٣).
 - ١٠ أبو بكر محمد بن طرخان التركي الشافعي (٤٤٦ -١٣ ٥هـ).
- ١١ مسند العراق نقيب النقباء أبو الفوارس طراد بن محمد بن العباس (٤).
- ١٢ مفيد بغداد أبو البركات عبد الوهاب بن المبارك بن أحمد الأنهاطي الحنبلي (٥).

ر) عن من عنه المصاري في المورخ و المورد اليود با عليف عن الما موري الموالين الوالمبل من عنيف المورد البداية ١٢ : ١٠ مقدمة العواصم ص ١٨). (٧) التر مدين في المورد الم

⁽٣) أبو محمد جعفر بن أحمد بن الحسين بن أحمد بن جعفر السراج، المعروف بالقاضي البغدادي كان حافظ عصره، علامة زمانه، وله تصانيف عجيبة منها: كتاب مصارع العشاق وهو مطبوع وغيره وهو شاعر وأديب أشعاره في الزهد والفقه، ولد سنة ١٧ ٤ه و توفي سنة ٠٠ ٥ه (وفيات الأعيان ١: ٣٥٨، ٣٥٧ الوعاة ص ٢١١، معجم الأدباء ٥: ١٥٣، ١٠ ابن رجب على طبقات الحنابلة ١: ١٢٣).

⁽٤) أبو الفوارس طراد بن محمد بن علي بن الحسن بن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم الإمام بن محمد بن علي الكبار، وتفرد بالرواية عن جماعة، ورحل إليه الطلاب من الآفاق، وأملى الحديث في بلدان شتى، وكان يحضر مجلسه العلماء والسادات وباشر نقابة الطالبين مدةً طويلةً.

ولد سنة ٣٩٥هـ وتوفي سنة ٤٩١هـ عن ثلاث وتسعين سنة ١٤٦ (البداية ١٢: ١٢٣).

⁽٥) هو الحافظ الكبير كان ثقةً دينًا ورعًا، طلق الوجه، سهل الأخلاق، فضائله كثيرة، ولد سنة ٢٦٤هـ. وتوفي سنة ٥٢٨ه.

- ١٣ أبو الوفاء بن عقيل إمام الحنابلة في وقته (١١).
 - ١٤ أبو حامد الغزالي (٢) اتصل به ولازمه.
- ١٥ أبو طاهر أحمد بن الحسن بن أحمد الباقلاني الكرخي البغدادي.
 - ١٦ الشيخ أحمد الطوسي (٣).
 - ١٧ الشيخ عبد الله الشقاق (٤).
 - ۱۸ الشيخ عبد الله النحوي ^(٥).
 - ١٩ إسماعيل الطوسي الأكبر (٦).

(١) على بن عقيل بن محمد أبو الوفاء شيخ الحنابلة ببغداد، وصاحب الفنون وغيرها من التصانيف المفيدة، سمع الحديث الكثير وتفقه على القاضي أبي يعلى الفراء، وكان يجمع العلماء من كل مذهب، فربها لامه بعض أصحابه فلا يلوي عليهم وبرز على أقرانه لذلك في فنون كثيرة مع صيانة وديانة.

ولد سنة ٤٣١هـ وتوفي سنة ١٣٥هـ وعمره قد جاوز الثهانين. (الهَّداية جـ ١٢ عن ١٨٤).

(٢) محمد بن محمد بن محمد أحمد الغزالي، الملقب بحجة الإسلام، زين الدين الطوسي الفقيه الشافعي، لم يكن للشافعية في عصره مثله، وكان من العباد والزهاد له مؤلفات كثيرة ومفيدة منها إحياء علوم الدين، والوسيط، والوجيز، والخلاصة في أصول الفقه، والمستصفى في أصول الفقه. ولد سنة ٤٥٠ه وتوفي سنة ٥٠٥ه (وفيات الأعيان ٤: ٢١٦: ٢١٧: ٢١٨، طبقات السبكي ٤: ٢٠١).

(٣) هو أخو الغزالي أبو الفتوح أحمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الغزالي الملقب مجد الدين، كان واعظًا مليح الوعظ، وكان من الفقهاء، درس بالمدرسة النظامية عن أخيه أبي حامد حجة الإسلام، لما ترك التدريس زهادةً فيه، واختصر كتاب أخيه إحياء علوم الدين، وتوفي سنة ٥٢٠ه (وفيات الأعيان جـ١ ص ٩٧-٩٨).

(٤) أشار إليه القاضي ابن العربي في أحكام القرآن منها: قال لنا شيخنا عبد الله الشقاق - فرض الإسلام ج٤ ص ١٦٦١.

(٥) ذكره القاضي أبو بكر العربي بقوله: قال لنا شيخنا أبو عبد الله النحوي: هذا نهي فيه معنى جواب الأمر - جـ ٢ ص ٨٣٧.

(٦) أشار إليه القاضي في أحكام القرآن بقوله: وسألت الإمام القاضي الطوسي عن المسألة فقال: لا يجوز وطئ المرأة في دبرها بحال لأن الله حرم الفرج حال الحيض لأجل النجاسة العارضة، فأولى أن يحرم الدبر بالنجاسة اللازمة. جـ١ ص ١٧٤.



٠ ٢ - أبو عبد الله العربي ^(١).

وكان علاوةً على ملازمته لمجالس العلماء: يحضر مجالس العلم العامة التي كانت تعقد في دار عميد الدولة أبي منصور محمد بن فخر الدولة محمد بن محمد بن جهير (۲). وقد أشار القاضي إلى ذلك في عدة مواضع في كتابه أحكام القرآن، وكان القاضي أبو بكر بن العربي - رحمة الله عليه - يحرص على الاستفادة من وقته ويقول: من الغبن العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلها، فيذهب نصف عمره لغوًا، وينام سدس النهار راحةً، فيذهب ثلثاه ويبقى له من العمر عشرون سنة.

ومن الجهالة والسفاهة أن يتلف الرجل ثلثي عمره في لذة فانية، ولا يتلف عمره بسهره في لذة باقية عند الغني الذي ليس بعديم ولا ظلوم (٣).



(١) تحدث عنه القاضي في أحكام القرآن قال شيخنا أبو عبد الله العربي: كذلك يقتضي صفة العلم وقراءته. ج ١ ص ٢٨٠.

⁽٢) هو الوزير عميد الدولة محمد بن أبي نصر بن محمد بن جهير، أبو منصور كان أحد رؤساء الوزراء، خدم ثلاثة من الخلفاء، ووزير لاثنين منهم، وكان حليمًا، قليل العجلة، يشجع العلم ولذلك كانت تعقد في داره الندوات والمناظرات العلمية. (البداية جـ١٢ ص ١٥٩).

⁽٣) أحكام القرآن ٣-١٤١٦.

المبحث الثالث:

عودته إلى الأندلس عن طريق الديار الشامية ومصر

وبعد أن أدى والده مهمته وقد تحصل أبو بكر على قسط كبير من العلوم، رغب في العودة إلى بلاده، فارتحل من بلد والده على حيث أدى مهمته بنجاح، وقد مر ذكرها في ترجمته ، ومرا في طريقها بالشام فجدد القاضي أبو بكر السماع والدراسة على شيوخه السابقين وغيرهم من علماء الديار الشامية.

ثم واصلا رحلتها الميمونة إلى مصر ولازم شيخه الزاهد أبا بكر الفهري (١)، وتوفي والده فيها في أول سنة ٩٣ ه ودفن في الثغر السكندري، وكان شيخه أبو بكر الطرطوشي الفهري، قد نزل الإسكندرية واستوطنها في تلك المدة، وكثر فيها تلاميذه، وأتباعه من أهل السنة حتى بلغوا المئات، لدعوته الصادقة، وعزيمته القوية، على إحياء طريقة السلف الصالح أهل السنة والجاعة مها كلفته هذه الدعوة من تضحيات لعلمه أن سبيل الدعوة إلى الله محفوف بالمكاره، والعقبات، والأشواك، ولذلك فإنه لم يخش إرهاب العبيديين، وتسلطهم وقهرهم، فبدأ يدعو

⁽۱) هو محمد بن الوليد بن خلف بن سليهان بن أيوب الفهري المعروف بالطرطوشي، نشأ بالأندلس ببلدة طرطوشة ثم تحول لغيرها من بلاد الأندلس، وصحب القاضي أبا الوليد الباجي وغيره من العلماء ثم رحل إلى المشرق، وحج ودخل البصرة وبغداد والمقدس وتفقه على أبي بكر الشاشي وأبي سعيد المتولي وغيرهما من الأثمة حتى أصبح من أكابر العلماء، وأخذ عنه الناس علمًا كثيرًا، وكان إمامًا عالمًا، عاملًا زاهدًا، ورعًا دينًا متواضعًا، متقشفًا، متقللاً من الدنيا، راضيًا باليسير منها وتقدم في الفقه مذهبًا وخلافًا، وامتحن في مصر في حكم العبيديين.

له مؤلفات مفيدة في الفقه وأصوله، وكتاب البدع، وغير ذلك تحدث عنه القاضي ابن العربي في أحكام القرآن كثيرًا من ذلك ٩٧٣،٤٨٥، ٩٧٣، ١١٧٦.

ولد سنة ٤٥١هـ وتوفي سنة ٥٢٠هـ ﴿ (الديباج المذهب ص ٢٧٦، ٢٧٧).

إلى إحياء مذهب السلف الصالح والجهاعة، ومحاربة البدع والطغيان وإزالة العقائد الفاسدة التي انتشرت تحت لواء العبيديين وحمايتهم لها لأن المذهب الشيعي هو المذهب الرسمي للدولة في ذلك الوقت، فأما مذهب السلف الصالح فقد أصابه الوهن تحت وطأة حكم العبيديين الشيعيين المتعصبين، ومارسوا القهر والتنكيل لمن يجهر بعقيدة أهل السنة والجهاعة، وأفزع نشاط الإمام الطرطوشي الحكام العبيديين، فاضطهدوه بسبب بعثه العقيدة الصافية النقية الخالية من شوائب الشرك والبدع، ومنعوا الناس من الأخذ عنه، ولكنه مضى في سبيل دعوة الحق، فرحل إلى الإسكندرية.

وسبب نزوله الإسكندرية أنه وجد البلد عاطلًا عن العلم فأقام بها وبث عليًا جمًا، وكان يقول: إن سألني الله تعالى عن المقام بالإسكندرية لما كانت عليه أيام الشيعة العبيديين من ترك إقامة الجمعة، ومن غير ذلك من المناكير التي كانت في أيامهم، أقول له وجدت قومًا ضلالًا فكنت سبب هدايتهم.

ولما قالوا له يسر حوائجك فإنك تمضي يوم كذا فقال لهم: وأي حوائج معي: رشي رياشي وطعامي حوصلتي (١).

وقال ابن كثير في حق العاضد آخر خلفاء العبيديين، وكان شيعيًا خبيثًا، لو أمكنه قتل كل من قدر عليه من أهل السنة لفعل (٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: كان بنو عبيد الله القداح من الملاحدة يسمون بهذا الاسم، ولكن هؤلاء يعنى - الفاطميين -كانوا في الباطن زنادقة منافقين،

⁽١) الديباج المذهب ص ٢٧٦.

⁽٢) البداية ج١٢ ص ٢٦٤.

وكان نسبهم باطلًا كدينهم، بخلاف الأموي والعباسي فإن كليهما نسبه صحيح، وهم مسلمون كأمثالهم من خلفاء المسلمين.

ويقول أيضًا: أخذ صلاح الدين يوسف بن سادي مصر من العبيديين بعد أن مكثت بأيدي المنافقين المرتدين عن دين الإسلام مائة سنة (١).

وقد وصف القاضي أبو بكر بن العربي انتشار الحرام في المشرق، فقال: وما رأيت في رحلتي أحدًا يأكل مالاً حلالاً محضًا إلا سعيد المغربي وكان يخرج في صائفة الخطمي، فيجمع من زريعته قوته ويطحنها ويأكلها بزيت يجلبه الروم من بلادهم (٢).

عودته إلى الأندلس:

وفي عام ٤٩٥ ه انصرف إلى بـلاده الأنـدلس، بعـد غيبـة تزيـد عـن تسع سنوات قضاها في طلب العلم، حتى أصبح من كبار العلماء المحققين.

وذكر ابن عساكر أن القاضي ابن العربي ابتدأ بتأليف كتابه: «عارضة الأحوذي» عندما غرب من الإسكندرية، فكان أول مؤلفاته على ما نعلم.

ولما وصل القاضي أبو بكر إلى بلدة إشبيلية، استقبله العلماء والأدباء ورجال الفكر والأعيان والوجهاء، وعامة الناس استقبالًا لا نظير له، وهو حقيق بهذا الاستقبال والحفاوة لقدومه بعلوم المشرق ومعارفه، مع ما كان يتمتع به من عفة النفس، والزهد والورع، وما يتصف به من حسن الخلق، وسلامة الصدر، وعلو الهمة، لا يطمع في شيء غير نشر العلم والدعوة إليه، والجهاد في سبيل الله، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

⁽١) مقدمة التفسير جـ ١٣ - ص ١٧٨ من مجموعة الفتاوي.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ٦٣٤.

ونذكر نبذة مختصرة مما قاله فيه أديب الأندلس الوزير أبو نصر الفتح بن خاقان القيسي^(۱) في كتابه المطمح فقال: هو الفقيه الأجل الحافظ أبو بكر بن العربي، علم الأعلام الطاهر الأثواب، الباهر الألباب الذي أنس ذكاء إياس، وترك التقليد للقياس، وانتجع الفرع من الأصل، وغدا في يد الإسلام، أمضى من النصل.

سقى الله به الأندلس بعد ما أجدبت من المعارف، ومد عليها منه الظل الوارف، فكساها رونق نبله، وسقاها ريق وبله، وكان أبوه أبو محمد بإشبيلية بدرًا في فلكها، وصدرًا في مجلس ملكها، ولاه الولايات الشريفة وبوأه المراتب المنيفة، فلما أقفرت حمص (٢) من ملكهم وخلت، وألقتهم منها وتخلت، رحل به إلى المشرق، وحل فيه محل الخائف الغرق، فجال في أكنافه، وأحال قداح الرجاء في استقبال العز واستئنافه فلم يسترد ذاهبًا، ولم يجد كمعتمده باذلاً له وواهبًا، فعاد إلى الرواية والسماع وما استفاد من إحالة تلك الأطماع.

وأبو بكر إذ ذاك في ثرى الذكاء قضيب ما دوّح، في روض الشباب زهر ما صوح، فألزمه أبوه مجالس العلم رائحًا وغاديًا، ولازمه سائقًا إليها وحاديًا، حتى

⁽۱) هو الوزير أبو نصر الفتح بن محمد بن عبيد الله بن خاقان بن عبد الله القيسي الإشبيلي، كان من الأدباء له مؤلفات منها كتاب: قلائد العقبان، وكتاب مطمح الأنفس، ومسرح التأنس في ملح أهل الأندلس وغيرهما من الكتب القيمة التي تدل على فضله وغرارة مادته، وكان كثير الأسفار، توفي سنة ٥٣٥ه قتلا بمدينة مراكش (وفيات الأعيان ج٤ ص ٢٣،٢٤).

⁽٢) كانت إشبيلية في زمن الفتح الإسلامي منزل الفاتحين من أبناء حمص إحدى المدن الشامية فسموا إشبيلية باسم بلدهم، ولذلك يقول بها ابن عبدون:

هــل تــذكر العهــد الــذي لم أنــسه ومبيتًــا في أرض حمــص والحجــي ودمــوع الليــل يخلــق أعينًــا

ومـــودتي مخدومـــة بـــصفاء قـد حـل عقد مـد صباء بالـصباء ترنو الينا مـن عيون الماء

استقرت به مجالسه، واطردت له مقايسه، فجد في طلبه، واستجد به أبوه، منخرق أربه، ثم أدركه حمامه، ووارته هناك رجامه.

وبقى أبو بكر منفردًا، وللطلب متجردًا حتى أصبح في العلم وحيدًا، ولم تجد عنه الرئاسة محيدًا، فكر إلى الأندلس فحلها والنفوس إليه متطلعة ولأنبائه متسمعة فناهيك من خطوة لقى، ومن عزة سقى، ومن رفعة سها إليها ورقى، وحسبك من مفاخر قلدها، ومن محاسن أنس أنبتها فيها وخلدها (١).

ولقد صدق الأديب القيس في وصفه للقاضي أبي بكر بن العربي، فهو بعد عودته إلى الأندلس بعلوم المشرق الإسلامي، أصبحت مجالسه عامرة بتدريس العلوم، وعقدت له حلقات الدرس في الجوامع، وكان بمثابة جامعة يؤمه طلاب العلوم والمعارف من كافة أنحاء البلاد في الأندلس.

ولقد اتفقت المصادر التي ترجمت له على أنه كان إمام وقته في مختلف العلوم، وأنه كان حريصًا على نشر العلم، وجلب الخير للناس، وكان سليم الصدر، شديد الحلم والتواضع.

تلاميده:

كان القاضي أبو بكر بن العربي من أفضل علماء عصره، بل إمام وقته في علوم القرآن والسنة، والفقه وأصوله، واللغة والنحو، بصيرًا بالأحكام، صبورًا حليمًا، حريصًا على نشر العلوم، ولذلك فقد توافد عليه الطلاب من جميع بلاد الأندلس، لما له من المنزلة العلمية العالية في النفوس وأصبح في عرفنا الحاضر عبارة عن جامعة كبيرة تصدر منها العلوم على تنوعها، وأخذ عنه عدد كثير من

⁽١) مقدمة العواصم من القواصم ص ٣٠، ٣١.

كبار العلماء وغيرهم ومن أهمهم:

١ - الإمام الكبير الحافظ القاضي عياض بن موسى بن عياض اليحصبي(١).

٢- الحافظ أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال الأنصاري^(۲).

٣- الإمام الزاهد العابد أبو عبد الله محمد بن أحمد بن مجاهد الإشبيلي.

٤- أبو جعفر بن الباذش (٣).

٥- أبو عبد الله محمد بن عبد الرحيم الخزرجي (١).

٦- أبو عبد الله محمد بن خليل القيس.

٧- أبو الحسن بن النعمة.

(۱) هو الإمام العلامة في التفسير والحديث وعلومه والفقه وأصوله، وكان عالمًا بالنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم بصيرًا بالأحكام، حافظًا لمذهب الإمام مالك، خطيبًا بليغًا، ثقة عدلًا صالحًا دينًا، ومن مؤلفاته: كتاب الشفاء بحقوق المصطفى على أبدع فيه وأجاد، وكتاب مشارق الأنوار في تفسير غريب حديث الموطأ والبخاري ومسلم وهو كتاب قيم، وله مؤلفات أخرى كثيرة مفيدة، ولد سنة ٤٩٦ه في سبتة وتوفي سنة ٤٤٥ه.

(٢) كان علم متسع الرواية شديد العناية بها عارفًا بوجوهها، حجةً فيها يرويه ويسنده، وكان موصوفًا بالصلاح وسلامة الباطن، وصحة التواضع، وصدق الصبر للراحلين إليه وولى قضاء بعض جهات إشبيلية لأبي بكر بن العربي، ومن مؤلفاته كتاب الصلة في التاريخ توفي سنة ٩٨ه (الديباج المذهب ص ١١٤).

(٣) هو أحمد بن أحمد بن على بن خلف أبو جعفر بن الباذش الأنصاري، له مؤلفات كثيرة منها كتاب الإقناع في القراءات المقراءات، توفي سنة ٥٤٠ه (طبقات القراء - لابن الجزري - ج١ ص ٨٣).

(٤) من ولد سعد بن عبادة، كان عالمًا حافظًا، راويةً مكثرًا، عالمًا بالقرآن والفقه، وله مشاركة في الحديث والأصول، مع البصيرة في الفتوى، كان في وقته أحد حفاظ الأندلس في المسائل، مع المعرفة في الآداب توفي في إشبيلية سنة ٥٩٥ه ومولده سنة ٥٩١ه. (الديباج المذهب - ص ٢٨٧).

- ٨- أبو بكر محمد بن خير الأموي الشبيلي.
- ٩- أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن حبيش.
- · ١ الإمام عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي (١).

١١- أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن الصقر الأنصاري الخزرجي (٢).

١٢ - أبو الحسن علي بن عتيق القرطبي.

١٣ - أبو القاسم أحمد بن محمد بن خلف الحوفي.

١٤ - أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله بن حسين بن سعيد الأرذي الإشبيلي (٣).

١٥- أبو بكر محمد بن محمد اللخمي البلقي.

(۱) أبو القاسم عبد الرحمن بن الخطيب بن عبد الله بن الخطيب أبي عمر أحمد بن الحسن أصبغ بن الحسين بن سعدون بن رضوان بن فتوح السهيلي، الإمام المشهور، كان من كبار العلماء، له مؤلفات مفيدة منها: كتاب الروض الأنف في شرح سيرة النبي عَيَّ وكتاب التعريف والإعلام فيها أبهم من القرآن من الأسهاء والأعلام وغير ذلك من الكتب القيمة المفيدة، توفي سنة ٥٨١هـ في مراكش وكان مكفوفًا وعاش ٧٧سنة. (الديباج المذهب - ص ١٥٠).

(٢) كان محدثًا مكثرًا عدلًا ثقةً، ضابطًا مقرقًا، حافظًا للغة، ذاكرًا لكثير من المسائل، عارفًا بالأحكام، كاتبًا بليغًا وشاعرًا محسنًا كريمًا، تولى الأحكام وإمامة الصلاة في مسجد مراكش، ثم أحكام بلنسية، فكان من القضاة الزهاد العدول، امتحن مرات من قبل الولاة، ولد سنة ٩٦ه ه وتوفي سنة ٥٦٩ه بمراكش. (الديباج المذهب ص ٤٩، ٥٠).

(٣) كان فقيهًا حافظًا عالمًا بالحديث وعلله، عارفًا بالرجال، موصوفًا بالخير والصلاح والورع ولزوم السنة، والتقلل من الدنيا، مشاركًا في فنون الآداب، وقول الشعر، ومن مؤلفاته الأحكام الكبرى، وكتاب الجمع بين المصنفات الستة وغير ذلك من المؤلفات القيمة، توفي سنة ٥٨١ ها بعد محنة نالته من قبل الولاة رحمة الله عليه (الديباج المذهب - ص ١٧٦).

١٦ - أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الغاسل الغرناطي.

١٧ - أبو الحسن عبد الرحمن بن أحمد بن بقي.

١٨ - أبو العباس أحمد بن أبي الوليد بن رشيد.

١٩ - أبو محمد عبد الله بن أحمد بن إسهاعيل بن عبد الرحمن العبدري.

٢- أبو بكر محمد بن عبد الله بن ميمون العبدري (١).

٢١- أبو المحاسن يوسف بن عبد الله بن عياد.

٢٢- الحافظ أبو الحجاج يوسف بن إبراهيم العبدري.

٢٣- القاضي أحمد بن عبد الرحمن بن مضاء اللخمي.

٢٤- أبو إسحاق إبراهيم بن يوسف بن قرقول.

٢٥ - صالح بن عبد الملك بن سعيد.

٢٦ - محمد بن عبد الله الفهري (٢).

 $^{(7)}$ عمد بن عبد الرحمن بن علي بن صقالة النميري $^{(7)}$.

٢٨- أبو الوليد محمد بن عبد الله بن خبرة.

(١) كان عالمًا بالقراءات، ذاكرًا للتفسير ، حافظًا للفقه واللغات والآداب، شاعرًا محسنًا مبرزًا في النحو، له مؤلفات متعددة في فنون متنوعة، توفي سنة ٦٧ هـ (الديباج المذهب - ص ٣٠٣،٣٠٢).

⁽٢) هو محمد بن عبد الله بن يحيى بن عبد الله بن فرح بن الجد الفهري الحافظ الجليل وهو من كبار فقهاء إشبيلية، زعيم في وقته في: الحفظ، وكان مقدمًا في الفقه، بحرًا يغرق من محيطه شديد الحفظ، قدم للشورى مع شيخه أبي بكر بن العربي، ولم يشتغل بالتأليف مع غزارة علمه وحفظه، واتساع مادته العلمية. ولد سنة ٤٩٦ه و توفي سنة ٥٨٦ه (الديباج المذهب – ص ٣٠٣-٣٠٣).

⁽٣) كان من حذاق المحدثين، عارفًا بعلل الحديث وأسهاء رجاله، صدرًا في روايته لم يكن في عصره مثله، أخذ عن الحافظ أبي بكر بن العربي وعن غيره، له مؤلفات مفيدة. ولد سنة ٥٠٠ه وتوفي سنة ٤٤٥هـ (الديباج المذهب – ص ٣١٤).

٢٩ - القاضي أبو الخطاب أحمد بن واجب القيسي.

وأخذ عنه غير هؤلاء من العلماء الأفاضل يصعب حصرهم لكثرتهم حيث بقي القاضي ابن العربي أربعين يدرس ويفتي ويعظ. وعليه مدار الفتوى بالديار الأندلسية، صبورًا على نشر العلم، فهو معلم عظيم تخرج على يديه جيل عاش معه في تلك البلاد، ونفع الله به كثيرًا، وعندما يداهم البلاد الخطر يكون في طليعة المجاهدين وسيأتي إن شاء الله بيان ذلك في جهاده.

توليه القضاء:

وقد صدر له التقليد من السلطات الرسمية بأن يتولى منصب المشاور للقضاء وهو منصب رفيع، يصدر به ما يسمى الآن في المملكة العربية السعودية «مرسومًا ملكيًا» وكان لا يباح للعالم في الأندلس أن يفتي إلا إذا استظهر الموطأ والمدونة، أو عشرة آلاف حديث.

وتعترف المصادر التي ترجمت للقاضي على أنه قدم إلى الأندلس بعلم كثير لم يدخله أحد قبله ممن كانت له رحلة إلى المشرق، وقد بلغ القمة في المكانة العلمية، وبها ظهر له من مؤلفاته العظيمة، وما انتشر في ربوع الأندلس من تلاميذه، ومريديه، فدعي من قبل السلطات الرسمية في البلاد في رجب سنة ٥٣٨ه لتولى القضاء، فالتزم العدل والحكم بين الناس بالقسط مع سعة الأفق، وادراك مقاصد الشريعة الإسلامية، وكان من عباقرة رجال القضاء، في الإسلام فنفع الله به البلاد لصرامته ونفوذ أحكامه.

والتزم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكانت له في الظالمين والفسقة صورة مرهوبة، مع الرفق بالفقراء والمساكين وأرباب الحاجات.

ويبدولي من قراءتي لتراجم بعض قضاة المالكية بأن لهم في الظالمين

والفسقة صورة مرهوبة كالقاضي إسهاعيل في بغداد فقد نفى كثيرًا من أهل الأهواء حتى تحاشوا بغداد مدة توليه القضاء، وغيره من علماء المالكية.

وقد بين منهجه في القضاء في كتابه القيم العواصم من القواصم فقال: ولقد حكمت بين الناس فألزمتهم الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى لم يكن في الأرض منكر.

واشتد الخطب على أهل الغصب وعظم على الفسقة الكرب، وتألبوا وألبوا، وثاروا إليّ، فاستسلمت لأمر الله، وأمرت كل من حولي ألا يدفعوا عن داري، وخرجت على السطوح بنفسي فعاثوا علي، وأمسيت سليب الدار ولولا سبق من حسن المقدار لكنت قتيل الدار.

والذي حملني على ذلك ثلاثة أمور:

إحداها: وصاية النبي عَيْكُ المتقدمة (١).

الثاني: الاقتداء بعثمان.

الثالث: سوء الأحدوثة التي فر منها رسول الله عَلَيْكُ المؤيد بالوحي (٢). فإن من غاب عني، بل من حضر من الحسدة معي، خفت أن يقول: أن الناس مشوا إليه مستغيثين به فأراق دماءهم.

وأمر عثمان سنة ماضية وسيرة راضية (٣).



⁽١) وهي قول النبي ﷺ: ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي فيها، والماشي فيها، والماشي فيها معاذًا فليعذبه، رواه الشيخان اللؤلؤ والمرجان جهر من الساعي، ومن يشرف لها تستشر فه، ومن وجد ملجأ أو معاذًا فليعذبه، رواه الشيخان اللؤلؤ والمرجان جهر ٢٠٠٠.

⁽٢) وذلك لما قال ابن سلول في غزوة بني المصطلق: إذا رجعنا إلى المدينة، ليخرجن الأعز منها الأذل فأراد عمر أن يقتل فمنعه النبي عليه وقال لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه. (سيرة ابن هشام ج٢ص٢٩١).

⁽٣) العواصم من القواصم - ص ١٣٧ - ١٣٨.

المبحث الرابع: تراثه العلمي

لقد صنف القاضي أبو بكر بن العربي مؤلفاتٍ كبيرةً وكثيرةً في مختلف العلوم والفنون في تفسير القرآن الكريم وعلومه، وفي السنة وعلومها، والفقه وأصوله، وأصول الدين، وعلوم اللغة وغير ذلك من جوانب المعرفة، ولكن مع الأسف الشديد أن أغلب هذه المؤلفات القيمة يعتبر في حكم المفقود، حيث تعرضت كتبه للسلب في قضية الدار، وكذلك تلفت ضمن الكتب الإسلامية الأخرى حين سقوط الأندلس في أيدي الصليبيين الحاقدين فقد تعرضت الكتب إلى النهب والإحراق ولم يبق من كتبه إلا الشيء القليل، ومن مؤلفاته ما يلى:

١ - كتاب أنوار الفجر في تفسير القرآن الكريم (١).

ألفه في عشرين سنة وبلغ ثهانين ألف ورقة فلا يقل عن (٨٠) مجلدًا، ذكر فيه المسائل الكثيرة، وأثبت فيه أقوال المفسرين والمحدثين والفقهاء، وقد أعطي هذا الكتاب عنايته، وأشار إليه في أحكام القرآن، فمرة يقول: وقد تكلمنا عليها في مجالس أنوار الفجر أزمنة كثيرة، وأخرى يقول: في الكتاب الكبير، وآخر من رآه يوسف الحزام المغربي في القرن الثامن الهجري في خزانة أمير المسلمين السلطان أبي عنان فارس، وكان يخدم السلطان في حزم كتبه، فعد أسفاره فبلغت ثهانين سفرًا.

⁽۱) ذكره المؤلف في أحكام القرآن وأحال عليه في مواضع كثيرة منها: ٧٠٦، ٧٩٤، ٧٩٤، ١٤١٧، ١٤١٧،

قال صاحب الديباج المذهب: أخبرني الشيخ الصالح أبو الربيع سليهان بن عبد الرحمن البور غواطي في سنة إحدى وستين وسبعهائة بالمدينة النبوية، قال أخبرني الشيخ الصالح يوسف الحزام المغربي بالإسكندرية في سنة ستين وسبعهائة، قال رأيت تأليف القاضي أبي بكر بن العربي في تفسير القرآن المسمى أنوار الفجر كاملًا، في خزانة السلطان الملك العادل أمير المسلمين أبي سعيد عثهان بن يوسف بن عبد الحق، وكان السلطان أبو عنان إذّاك بمدينة مراكش، وكانت له خزانة كتب يحملها معه في أسفاره، وكنت أخدمه مع جماعة في حزم الكتب ورفعها، فعددت أسفار هذا الكتاب فبلغت ثهانين مجلدًا ولم ينقص من الكتاب المذكور شيء.

قال أبو الربيع: وهذا المخبر يعني يوسف ثقة صدوق، رجل صالح كان يأكل من كده (۱)، وقد أطلت في موضوع هذا الكتاب لكني أرى أن الذي ذكرته لا بد منه لما تضمنه من حقائق عن هذا الكتاب القيم والمفقود حاليًا، لأنه يعتبر موسوعة عملية عظيمة، وفقدانه خسارة علمية كبيرة على المكتبة الإسلامية.

٢ - كتاب قانون التأويل في تفسير القرآن العزيز:

وهذا الكتاب لا زال مخطوطًا يوجد منه جزءان في دار الكتب المصرية تحت رقم ١٨٤ تفسير ٢٩٦، ٢٢×٣٠سم.

الجزء الأول: يبتدئ بتفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ [المائدة: ١٠٥] وينتهي في آخر سورة الأعراف.

الجزء الثاني: يبتدئ بتفسير أواخر سورة الحجر وينتهي في آخر سورة الحج.

⁽١) الديباج المذهب ص ٢٨٣.

كتب سنة ٧٦٧ه بخط مغربي واضح (١).

ذكره المؤلف في أحكام القرآن وأحال عليه كثيرًا (٢).

٣- أحكام القرآن:

هو الكتاب الذي نتكلم عنه في منهج المؤلف في التفسير فهو يعتبر من أحسن وأفضل كتب تفاسير آيات الأحكام، وأجمعها لأقوال المفسرين والفقهاء وعلماء الأمصار وسيأتي إن شاء الله بيان ذلك في مبحث قيمته العلمية، وقد حدد المؤلف تاريخ الانتهاء من تأليفه.

قال القاضي أبو بكر بن العربي: انتهى القول في ذي القعدة سنة ثلاث وخمسائة والحمد لله كثيرًا كما هو أهله (*).

طبعاته:

أ- طبع في مجلدين كبيرين بمطبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٣٣١هـ.

ب- طبع في أربعة مجلدات كبار بلغ مجموع صفحاتها (٢١٢٤) صفحة حقق هذه الطبعة الشيخ على محمد البجاوي وبذل في تحقيقها مجهودًا كبيرًا فجزاه الله خيرًا، وقامت بطبعه دار إحياء الكتب العربية: عيسى البابي الحلبي وشركاه، صدر المجلد الأول والثاني عام ١٣٧٧ه والثالث عام ١٣٧٧ه والرابع عام ١٣٧٨ه.

⁽١) فهرست المخطوطات - جمع أمين - المخطوطات بدار الكتب المصرية السيد فؤاد السيد.

⁽۲) منها جاص: ۳۲، ۳۵، ۳۵، ۲۹، ۷۹، ۱۱۵۲، ۱۳۷۵، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴.

⁽٣) أحكام القرآن - ج٤ ص ١٩٨٥.



ج- الطبعة الثانية عام ١٣٨٨ ه على نمط الطبعة السابقة وذكر المحقق أن فيها زيادات بمطابع القاهرة / عيسى البابي الحلبي عام ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٤م.

د- الطبعة الثالثة عام ١٣٩٢هـ ١٩٧٤م على نمط الطبعة السابقة - الناشر دار الفكر.

٤- كتاب الناسخ والمنسوخ (١) يوجد منه نسخة ناقصة بمكتبة الكتاني بالجزائر.

٥ - كتاب المقتبس في القراءات يعتبر في حكم المفقود.

٦- كتاب المشكلين: مشكل الكتاب والسنة يعتبر في حكم المفقود، وهو أكثر مؤلفاته التي يحيل عليها في كتابه أحكام القرآن منها في: ٥٤، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٥٥
 ١٢١٢، ١٠٧٠، ٧٩١، ٤٤٩

٧- كتاب الأسد الأقصى بأسهاء الله الحسنى وصفاته العليا، ويعتبر في حكم المفقود، وقد أشار إليه المؤلف في كتابه أحكام القرآن كثيرًا ٢٨٠، ٩٧٢، ٥٧٨،

٨- كتاب «سراج المريدين في سبيل المهتدين».

تحدث عنه المؤلف في العواصم من القواصم ص١٧٤ ونقل عنه الزركشي في البرهان، ويوجد منه نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية تحت رقم ٢٠٣٤٨-ب.

 ٩- كتاب التوسط في معرفة صحة الاعتقاد والرد على من خالف السنة من ذوي البدع والإلحاد ويعتبر هذا الكتاب في حكم المفقود.

⁽۱) تحدث عنه كثيرًا في أحكام القرآن وأحال عليه منها ٣٢، ٣٥، ٧٩، ٢٠٦، ٢٠٧، ١٣١٩، ١٥٨٩،

• ١ - كتاب القبس شرح موطأ مالك بن أنس:

يوجد منه نسخة في المكتبة الوطنية في الجزائر تحت رقم ٤٢٧، وقد أشار إليه المؤلف في أحكام القرآن منها ٤، ٤٥٧، ٨٣٦، ٩٨٨، ١٤١٧.

١١ - كتاب ترتيب المسالك في شرح موطأ مالك:

ويوجد نسخة مخطوطة بالمكتبة الوطنية الجزائرية تحت رقم ٤٢٥، ونسخة أخرى في خزانة جامعة القروين تحت رقم ١٨٠ وقد ذكره المؤلف في أحكام القرآن.

17 - كتاب عارضة الأحوذي شرح صحيح الترمذي وهو مطبوع عدة طبعات وموجود في الأسواق ويحرص طلبة العلم على اقتناء هذا الكتاب القيم ذكره القاضي في أحكام منها: ٢٤، ٤٩، ٢١، ١٣١٢.

١٣ - كتاب شرح الحديث ويعتبر هذا الكتاب في حكم المفقود. وقد ذكره المؤلف في أحكام القرآن منها: ٢٠، ٢٤١، ٦٣١.

١٤ - كتاب النيرين في شرح الصحيحين ، يعتبر هذا الكتاب في حكم المفقود، وقد ذكره المؤلف في أحكام القرآن منها ٦٨٥، ١٥٥٢ ، ١٨٦٧ .

١٥ - كتاب مختصر النيرين في شرح الصحيحين، يعتبر هذا الكتاب في حكم المفقود وقد أشار إليه المؤلف في أحكام القرآن في عدة مواضع منها: ١٩٧٨، ١٧٥٦، ١٧٤٦، ١٩٧٨.

١٦ - كتاب الأحاديث المسلسلات، يعتبر في حكم المفقود.

١٧ - كتاب شرح حديث جابر في الشفاعة، يعتبر في حكم المفقود.

١٨ - كتاب حديث الإفك، يعتبر في حكم المفقود.

١٩ - كتاب حديث أم زرع ، يعتبر في حكم المفقود.

• ٢ - كتاب السباعيات ، يعتبر في حكم المفقود.

٢١- كتاب مصافحة البخاري ومسلم ، يعتبر في حكم المفقود.

٢٢ - كتاب الكلام على مشكل حديث السبحات والحجاب. يعتبر في حكم
 المفقود.

٢٣- كتاب المحصول في علم الأصول ، يعتبر في حكم المفقود.

أشار إليه القاضي ابن العربي في أحكام القرآن منها: ٧٤٦، ٤٨٩، ٢٤٧.

٢٤ - كتاب القياس. يعتبر في حكم المفقود. ذكره المؤلف بأحكام القرآن منها: ٧٥٠.

٧٥ - كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف في عشرين مجلدًا. أشار إليه المؤلف في أحكام القرآن كثيرًا منها: ٧٥٧، ٩٧٠، ١٨٣٩، ١٨٣٩.

٢٦ - تلخيص مسائل الخلاف. يعتبر في حكم المفقود.

٢٧- كتاب ستر العورة.

٢٨ - كتاب تقويم الفتوى على أهل الدعوى. ذكره المؤلف في أحكام
 القرآن ج٣ ص ١٣٠٠.

٢٩ - كتاب مسائل الفقه. يعتبر في حكم المفقود.

٣٠ - كتاب النوازل الفقهية. أشار إليه المؤلف في أحكام القرآن جـ٢ ص ٥٥٨.

٣١- كتاب خبر الواحد أصل عظيم. ذكره المؤلف ج٢ ص ٥٧٦.

٣٢- كتاب المسح على الخفين.

ذكره المؤلف في أحكام القرآن منها جـ١ ص ١٧٦، ٥٧٦.

٣٣ - كتاب نزهة الناظر. ذكره المؤلف في أحكام القرآن جـ ١ ص ٦٢.

٣٤-كتاب الكافي في أن لا دليل على النافي.

٣٥- كتاب تفضيل التفضيل بين التحميد والتهليل.

٣٦- كتاب العواصم من القواصم، وهو مطبوع.

٣٧- كتاب نواهي الدواهي. ذكره المؤلف في أحكام القرآن في جـ١ ص ١٨، ٤٥٤، ٤٥٣.

٣٨- كتاب الخلافيات.

٣٩ - كتاب العقل الأكبر للقلب الأصغر.

• ٤ - تخليص التخليص.

ا ٤ - تلخيص الطريقتين: ذكرهما المؤلف معًا تخليص التخليص وتخليص الطريقين في أحكام القرآن جـ ١ ص ١٨٤، ويشير إليهما مرارًا منها ١ ٣١، ٤٥٦، ٧٦٣.

٤٢ - تبين الصحيح في تعيين الذبيح.

٤٣ - ترتيب الرحلة للترغيب في الملة. ذكرها المؤلف كثيرًا منها: ٥٢٤، ١٠٩٧، ٩٧٥، ١٠٩٢.

٤٤ – تنبيه الغبي على مقدار النبي ، ذكره المؤلف في أحكام القرآن ج ١ ص ٣٠٠، ج٣ ص ١٦٦٣ .

٥٤ - أعيان الأعيان.

٤٦ - شرح غريب الرسالة لابن أبي زيد القيرواني.

٤٧ - كتاب الأمر ، ذكره المؤلف في أحكام القرآن في عدة مواضع منها جـ ١ ص ٩١.

٤٨ - كتاب الاستفياء

ذكره المؤلف في أحكام القرآن في ج٢ ص ٧٤٦.

93 - كتاب ملجئة المتفقه بن إلى معرفة غوامض النحويين، وهو أكثر مؤلفاته التي يحيل عليها في أحكام القرآن منها: ٣٦، ١٥، ٢١٦، ٢١٥، ٥١٤، ٥١٥، ١٦٠، ١٦٠، ١٦٠.

٥٠ كتاب إلجاء الفقهاء إلى معرفة غوامض الأدباء: ذكره المؤلف في أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٢٢.

٥١ - كتاب التقص، ذكره في أحكام القرآن ج٣ ص ١١٥٢.

٥٢ - كتاب المقسط، ذكره المؤلف في أحكام القرآن في عدة مواضع منها ج١ ص ٢٥، ج٢ - ص ٧٩١.

٥٣ - مراقى الزلف.

٥٤ - أصول الفقه: ذكره المؤلف في أحكام القرآن كثيرًا منها ٦-١٣ - ٢٠ - ٢٠ - ٢٠ - ٢٠ . ١٤٠٠ - ٢٥ - ٢٠ .

ولم يقتصر نشاط القاضي ابن العربي على التدريس والتأليف، بل كان له إنتاج في الآداب.

ذكر محب الدين الخطيب في مقدمة العواصم من القواصم، بأن الأدباء كانوا يترددون عليه، ويساجلهم الأدب والشعر بقريحة وقادة. وبيان جزل، وأورد مثلًا على ذلك: دخل عليه الأديب ابن صارة السنتريني وبين يدي القاضي ابن العربي نار علاها رماد فقال لابن صارة قل في هذا فقال:

شابت نواصي النار بعد سوادها وتسسترت عنا بشوب رماد ثم قال لابن العربي اجز فقال:

شبنا كما شبنا وزال شبابنا فكأنما كنا على ميعاد (١)

وقال: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّمْنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَاً ٱلْأَرْضِ هَوْنَا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدِهِلُونَ قَالُواْ سَكَمًا ﴾ [الفرقان: ٦٣].

ذكر القاضي بأن الهون هو الرفق والسكون، وذلك بالعلم والحلم والتواضع لا بالمرح والكبر والرياء والمكر وفي معناه قلت:

تواضِعت في العلياء والأصل كابر وحزت السبق بالهون في الأمر سكون في العلياء والأصله وجلّ سكون الناس من عظم المكر (٢)

وفاته:

بعد سقوط دولة المرابطين على يد عبد المؤمن بن على صاحب دولة الموحدين واشتداد هجهات النصارى على البلاد الإسلامية الأندلسية بسبب سقوط دولة المرابطين. لذلك رأى النصارى أن الفرصة مواتية لتحقيق الاستيلاء

⁽١) مقدمة العواصم من القواصم – ص٠٢.

⁽٢) أحكام القرآن جُ٣ ص ١٤٧٧.

على المدن الباقية في أيدي المسلمين، فأرسل أهل الأندلس وفدًا منهم برئاسة كبير علمائهم القاضي الفقيه ابن العربي إلى عبد المؤمن بن علي يطلبون منه مساعدتهم ومدهم بجيش لصد هجهات النصارى عن البلاد الإسلامية، ويعلنون رغبة دخول بلادهم تحت طاعته، ولكن عبد المؤمن ابن علي صاحب دولة الموحدين حبس هذا الوفد في مراكش نحو عام، ولسبب غامض لا يعرف حتى الآن سبب حبس هذا الوفد في مراكش والذي يعرف حيل ومكر عبد المؤمن لا يستبعد أنه حبسهم لأمر يدبره للاستيلاء على بلادهم بطريقة لا ترضى هذا الوفد، ثم سرحوا بعد سنة من حبسهم، فتوفي القاضي ابن العربي بعد منصر فه من مراكش في موضع يسمى اعلان على سيرة يوم من فاس غربًا منها، فاحتمل ميتًا إلى فاس في اليوم الثاني من موته، وصلى عليه صاحبه أبو الحكم بن حجاج، ودفن يوم الأحد ٧ ربيع الأول سنة ٤٣ ه خارج باب المحرق من فاس (١) عليه وأعلى مقامه في دار الخلود، وبموته فقد العالم الإسلامي عالمًا من خيرة علمائه المجاهدين في سبيل الله.

ووفاة القاضي بعد منصرفه من مراكش مباشرة تثير عدة أسئلة وشكوك بالإضافة إلى حبس هذا الوفد أكثر من سنة ربها أن عبد المؤمن سمه أو دبر له مكيدة أخرى قاتلةً.

وقال أبو الحسن النباهي: كان القاضيان أبو بكر بن عبد الله بن العربي، وأبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي قد جرت عليها محن، وأصابتها فتن، ومات كل واحد منها مغربًا عن أوطانه، محمولًا عليه من سلطانه، وقال بعضهم: سم ابن العربي، وخنق اليحصبي، وقد سما ذكرهما بعد وفاتها، وانقضاء أمد حياتها فبهرت ولايتها، واشتهرت في الآفاق درايتهما ".

⁽۱) تاريخ قضاة الأندلس - ص ۱۰۵ المرقبة العليا. الديباج المذهب ص ۲۸۲، ۲۸۶ طبقات المفسرين للدوادي ج۲ ص ۲۸۷، ۲۸۶

⁽٢) تاريخ قضاة الأندلس - ص ٩٥.



الفصل الثاني

عقيدة القاضي أبي بكربن العربي

تمهيد:

العقيدة هي الأصل وأساس الدين، فلا وجود للإسلام في قلب الرجل إلا بوجود العقيدة الصحيحة التي هو توحيد الله بإلهيته وأسمائه وصفاته وأفعاله من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل، واعتقاد بأن الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَشَى مُ وَهُوَ السّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١].

قال العلامة ابن القيم هيم: وأما التوحيد الذي دعت إليه الرسل ونزلت به الكتب فهو نوعان:

١ - توحيد في المعرفة والإثبات.

٢ - وتوحيد في الطلب والقصد.

النوع الأول:

هو إثبات حقيقة ذات الله وصفاته وأفعاله وأسمائه، وتكلمه بكتبه أو تكليمه لمن شاء من عباده، وإثبات عموم قضائه وقدره وحكمته، وقد أفصح القرآن عن هذا النوع جد الإفصاح، كما في أول سورة الحديد، وسورة طه، وآخر سورة الحشر، وأول تنزيل السجدة وأول عمران، وسورة الإخلاص بكمالها، وغير ذلك.

النوع الثاني:

ما تضمنته سورة: ﴿قُلْيَتَأَيُّهُا ٱلْكَيْفِرُونَ ﴾ وغالب سور القرآن. بل كل سورة في القرآن فهي متضمنة لنوعي التوحيد، شاهدة به داعية إليه (١) ويجب على

⁽١) فتح المجيد ص ١١.



كل مسلم ومسلمة الإيهان بها جاء به الرسول عَلَيْكُ عن الله تعالى إيهانًا جازمًا لا شك فيه ولا ريب، ويقر بأركان الإسلام الخمسة، وأركان الإيهان الستة، والإحسان وغير ذلك من شرائع الإسلام وأصوله، جملةً وتفضيلًا، واعتقاد بأن الله ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى اللهُ ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى اللهُ اللهُ

والقاضي أبو بكر بن العربي يؤمن بالتوحيد بأنواعه، ويشير إلى فرض الإيهان بأركان الإسلام الخمسة: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام لمن استطاع إليه سبيلًا(۱). وكذلك يؤمن بأركان الإيهان الستة وهي: الإيهان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله، واليوم الآخر، والإيهان بالقدر خيره وشره (۲).

يقول القاضي: مقام التسليم لله تعالى ودرجة التفويض إلى الله تعالى بناءً عن مشاهدة توحيد ومعاينة يقين وتحقيق فإن الكل من الإنسان لله أصل ووصف، وظاهر وباطن، واعتقاد وعمل، وابتداءً وانتهاءً، وتوقف وتصرف، وتقدم وتخلف، لا شريك له فيه، لا منه ولا من غيره يضاهيه أو يدانيه (٢).

ومن ذلك أيضًا ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلُواْ لِلّهِ مِمَّا ذَراً مِنَ الْمُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِشُركَا لِللّهِ فَهُو يَعِبُ لَهِ فَهُو يَعِبُ لَهُ اللّهُ مَا يَحْصُمُونَ ﴾ [الأنعام: ١٣٦].

يقول القاضي: والذي تصرفت بالجهل فيه من اتخاذ آلهة أعظم وأكبر جرمًا، فإن الاعتداء على الله تعالى أعظم من الاعتداء على المخلوقين.

⁽۱) أحكام القرآن ج ۱ ص ۱۱۰ ج ۲ ص ۷۲۹.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٧٢٩.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٢ ص ٧٦٢.

والدليل على أن الله واحدٌ في ذاته، واحدٌ في صفاته، واحدٌ في مخلوقاته أبين وأوضح من الدليل على أن هذا حلال وهذا حرام (١).

ويقول أيضًا في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَتِمُّوا اَلْحَبُرَةَ ﴾ [البقرة: ١٩٦] المسألة الخامسة قوله تعالى: ﴿ لِللَّهِ ﴾ الأعمال كلها لله، خلق وتقدير وعلم وإرادة، ومصدر ومورد، وتصريف وتكليف (٢).

تحريم ادعاء علم الغيب:

ويقرر تحريم ادعاء علم الغيب في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَن تَسَنَقُسِمُواْ بِٱلْأَزْلَامِ ذَالِكُمْ فِسْقُ ﴾ [المائدة: ٣].

ذكر القاضي بأن معناه تطلبوا ما قسم لكم وجعله من حظوظكم وآمالكم ومنافعكم، وهو محرم فسق ممن فعله فإنه تعرض لعلم الغيب، ولا يجوز لأحد من خلق الله أن يتعرض للغيب ولا يطلبه، فإن الله قدرفعه بعد نبيه إلا في الرؤيا (٣). وكذلك يقرر أصول العقيدة عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا وَلا حَبَّ تَقِيفُ مَنْ وَرَقَ قَدٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلا حَبَّ تَقِيفُ طُلُمُكِ ٱلْأَرْضِ وَلا رَطْبٍ وَلا يَالِيسِ إِلَّا فِي كِنَبٍ مُبِينٍ ﴾ [الأنعام: ٥٩].

يقول القاضي: هذه الآية أصل من أصول عقائد المسلمين وركن من قواعد الدين، معظمها يستفسر بها، وفيها من الأحكام نكتة واحدة، فأما منزعها في الأصول فقد أوضحناه في كتاب المشكلين، وأما نكتتها الأحكامية فنشير إليها في

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٧٤٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص ١١٩.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٢ ص ٥٤٣.



هذا المجموع لأنها من جنس مضمونه، ومع هذا فلا بد من الإشارة إلى ما تضمنه كتاب المشكلين لينفتح بذلك غلق الحكم المطلوب في هذا المجموع.

المسألة الرابعة: قوله تعالى: ﴿مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ ﴾ وأحدها مفتح ومفتاح، وجمعه مفاتح ومفاتيح وهو في اللغة عبارة عن كل معنى يحل مغلقًا، محسوسًا كان كالقفل على البيت أو معقولًا كالنظر والخبر بفتح قفل الجهل عن العلم، وهي:

المسالة الخامسة: عبارة عن متعلق لا يدرك حسّا أو عقلًا، وكما لا يدرك البصر ما وراء الجدار أو ما في البيت المقفل، وكذلك لا تدرك البصيرة ما وراء المحسوسات الخمس، والمحسوسات منحصرة الطرق بانحصار الحواس والمعقولات لا تنحصر طرقها إلا من جهة قسمين: أحدهما: ما يدرك ببديمة الناظر..... المثاني: ما يتحصل من سبيل النظر. أما أنه لها أمهات خمس وقعت الإشارة إليها وجاءت العبارة عنها بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهُ عِندَهُ عِلمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّ الْكُ الْفَيْتُ مَا فَدُرى نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِى نَفْسُ بِأَي الْفَيْتُ مَوْتُ إِنَّ اللَّهُ عَلِيدٌ خَبِيرٌ ﴾ [لقان: ٣٤].

فالأم الكبرى الساعة: وما تضمنت من الحشر والنشر والموقف، وما فيه من الأهوال، وحال الحساب، ومنقلبهم بعد تفضيل وحط وتفصيل إلى الثواب والعقاب.

الأم الثانية: تنزيل الغيث وما يترتب من الإحياء والإنبات، وقد جاء في الأثر أن الله على وضع ذلك على يدي ميكائيل وتحت نظره ملائكة لا يحصيها إلا الله الله الله المره في تنفيذ المقادير بذلك من إنشاء الرياح، وتأليف الحساب وإلقاحها بالماء، وفتقها بالقطر، وعلى يدي كل ملك قطرة ينزلها إلى بقعة معلومة لينمى بها شجرة مخصوصة، ليكون رزقًا لحيوان معين حتى ينتهى إليه.

الأم الثالثة: ما تحويه الأرحام - وقد وكل الله ﷺ بذلك في مورد الأمر ملكًا يقال له إسرافيل، وفي زمامه من الملائكة ما لا يعلمه إلا الله تعالى، وقرن بكل رحم ملكاً يجري على يديه تدبير النقطة في أطوار الخلقة.

الأم الرابعة: قوله تعالى: ﴿ وَمَاتَدْرِى نَفْشٌ مَّاذَا تَكُسِبُ غَدًا ﴾ وهو معنًى خبأه الله سبحانه عن الخلق تحت أستار الأقدار، بحكمته القائمة وحجته البالغة، وقدرته القاهرة، ومشيئته النافذة، فكائنات غد تحت حجاب الله، ونبه بالكسب عن تعميتها، لأنه أوكد ما عند المرء للمعرفة، وأولاه للتحصيل، وعليه يتركب العمر والرزق، والأجل، والنجاة، والهلكة، والسرور، والغم، والغرائز المزدوجة في جبلة الآدمي من مفروح به أو مكروه له.

الأم الخامسة: قوله تعالى: ﴿ وَمَاتَدْرِى نَفْشُ إِنَّ أَيْ الْبِي تَمُوتُ ﴾ نبأ به عن القيامة التي انفرد بالاطلاع عليها رب العزة، وقد روينا عن النبي عَلَيْ في تأكيد هذه الجملة عن جماعة من الصحابة، منهم أبو ذر (١) وأبو هريرة قالا: كان النبي يجلس بين ظهراني أصحابه فيجيء الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه، فطلبنا إلى رسول الله عَلَيْ أن نجعل له مجلسًا يعرفه الغريب إذا أتاه، فبنينا له دكانًا من طين، كان يجلس عليه، وكنا نجلس جانبيه، فإنا لجلوس ورسول الله عَلَيْ في من طين، كان يجلس عليه، وكنا نجلس جانبيه، فإنا لجلوس ورسول الله عَلَيْ في من طين، كان يجلس عليه، وكنا نجلس وجهًا، وأطيب الناس ريحًا، وأنقى الناس ثوبًا، كأن ثيابه لم يمسها دنس إذ وقف في طرف الساط، فقال: السلام عليك يا رسول الله، فرد عليه السلام، ثم قال يا محمد أدنو؟ قال: ادنه حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله عَلَيْ فقال: يا رسول الله، أخبرني ما الإسلام؟ قال: على ركبتي رسول الله ولا تشرك به شيئًا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتحج البيت

⁽١) أبو ذر: هو الصحابي الجليل واسمه جندب بن جنادة بن كعب بن صعير الغفاري، أسلم قديمًا وكان من زهاد الصحابة وعبادهم، توفي في خلافة عثمان، طبقات ابن سعد ج٤ ص ٢١، ٢٣٥.

وتصوم رمضان»، قال: فإذا فعلت ذلك فقد أسلمت؟ قال «نعم» قال: صدقت. قال فلم سمعنا قوله يسأله ويصدقه أنكرنا ذلك. ثم قال، يا محمد أخبرني ما الإيهان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته والكتاب والنبيين، وتؤمن بالقدر كله»، قال فإذا فعلت فقد آمنت؟ قال نعم قال: صدقت. قال: فما الإحسان؟ قال «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». قال صدقت. قال فمتى الساعة؟ قال فنكس فلم يجبه، ثم دعاه فلم يجبه، ثم رفع رأسه، فحلف بالله وقال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، ولكن لها علامات يجئن إذا رأيت رعاء الغنم يتطاولون في البنيان ورأيت الحفاة العراة ملوك الأرض، ورأيت المرأة تلد ربتها، في خمس لا يعلمهن إلا الله» ﴿ إِنَّ الله عِندَهُ, عِلْمُ السَاعَةِ وَيُنزِكُ الْغَيْثُ وَيَعَلَمُ مَا فِي الْنَاسَاء، فقال النبي عَلَيْكُ: وَيَعَرَبُ مُوتَ الله النبي عَلَيْكُ: والذي بعث محمدًا بالهدى ودين الحق ماكنت بأعلم به من رجل منكم، وإنه لجبريل نزل عليكم في صورة دحية الكلبي (اليعلمكم أمر دينكم) (ا).

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ اللّهُ يَعَلَمُ مَا تَعَمِلُ كُلُ أَنْ يَ وَمَا تَغِيضُ اللّهُ عَنْ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ [الرعد: ٨] تمدح الله ﷺ بعلم الغيب، والإحاطة بالباطن الذي يخفى على الخلق، فلا يجوز أن يشاركه في ذلك أحد (٣).

(١) دحية بن خليفة: بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس بن الخزرج الكلبي أسلم دحية بن خليفة قديمًا ولم يشهد بدرًا، وكان يشبه بجبرائيل، وشهد دحية مع الرسول الله على المشاهد بعد بدر، وبقي إلى خلافة معاوية، طبقات ابن سعد جـ٤ ص ٢٤٩، ٢٥٠.

⁽٢) أحكام القرآن جـ٢ ص ٧٢٧،٧٢٨، ٧٢٩ ورواه البخاري في الإيهان باب سؤال جبريل الميشخ جـ١ ص ١٥ حاشية السندي ومسلم في باب الإسلام وَالإيهان والإحسان وأبو داود باب في القدر جـ٢ ص ٥٢٥، ٥٢٧ وروى هذا الحديث النسائي في صفة الإيهان والإسلام ج٨ ص ٩٠-٩١ وجبريل عليست من الملائكة، وهو الذي نزل بالوحي على النبي مَن الملائكة، وسهاه الله الروح الأمين.

⁽٣) أحكام القرآن ج٣ ص١٠٩٦.

ولقد حرص القاضي أبو بكر بن العربي على إثبات الإيمان بالله تعالى في كل مناسبة في تفسيره وركز عليه، فعندما تكلم عن الكفر تكلم عن الإيمان مثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلشِّيَّءُ زِيَادَةٌ فِي ٱلْكُفِرِ ﴾ [التوبة: ٣٧]. قال القاضي: فمن أنكر شيئًا من الشريعة فهو كافر، لأنه مكذب لله ولرسوله، والزيادة فيه والنقصان منه حق وصدق، وكذلك الزيادة في الإيمان والنقصان منه حق وصدق، وقد بينا حقيقة الإيمان والكفر واختلاف الناس فيهما والحق من ذلك في كتب الأصول على وجه مستوفى، لبابه أن أهل السنة اختلفوا في الإيمان، فمنهم من قال هو المعرفة، قاله شيخ السنة واختاره لسان الأمة (۱) في مواضع.

ومنهم من قال: هو التصديق، ومنهم من قال: هو الاعتقاد والقول والعمل، فمن قال: أنه المعرفة منهم فقد خالف اللغة وتجاوز ظاهرها إلى وجه من التأويل فيها. ومن قال: هو التصديق فقد وافق مطلق اللغة، لكنه يكون بمعنى التصديق، ويكون بمعنى الإيهان. قال النابغة:

والمؤمن العائدات الطير يمسحها ركبان مكة بين الفيل والسند

وأما من قال إنه الاعتقاد والقول والعمل فقد جمع الأقوال كلها، وركب تحت اللفظ مختلفات كثيرة، ولم يبعد عن طريق التحقيق من جهة الأصول ولا من جهة اللغة (٢).

⁽١) هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد القاضي المعروف بالباقلاني، الملقب بشيخ السنة ولسان الأمة، المتكلم على مذهب أبي الحسن الأشعري انتهت إليه رئاسة المالكية في وقته ببغداد، وكان حسن الفقه، عظيم الجدل توفي سنة ٤٠٣هـ الديباج ص ٢٦٧-٢٦٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٣٢-٩٣٣.



ومثال آخر: ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَسَيِّحْ بِحَمَّدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ السَّيَجِدِينَ ﴾ [الحجر: ٩٨].

قال القاضي فيها أربع مسائل:

المسألة الأولى: التسبيح هو ذكر الله تعالى بها هو عليه من صفات الجلال والتعظيم، بالقلب اعتقادًا، وباللسان قولًا (١) ويقرر بأنه لا بد من التصريح بالاعتقاد بوجود الله تعالى والإيهان وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ فَوَلًا مِّمَن دَعَا إِلَى اللهِ وَعَمِلَ صَلِيحًا وَقَالَ إِنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣].

قال القاضي: وما تقدم يدل على الإسلام، ولكن لما كان الدعاء بالقول، والسيف يكون للرياء والإخلاص، والسيف يكون للرياء والإخلاص، دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله في ذلك كله وأن العمل لوجهه (٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (٢): في العقيدة الواسطية ومن أصول أهل السنة والجهاعة أن الدين والإيهان قول وعمل، قول القلب واللسان وعمل القلب واللسان والجوارح وأن الإيهان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية (٤).

وذكر عن الشيخ نصر المقدسي في كتابه الحجة عن ابن أبي حاتم قال: سألت أبي وأبا زرعة عن مذهب أهل السنة؟ فقالا: أدركنا العلماء في جميع

⁽١) أحكام القرآن ج ٣ ص١١٢٦.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج ٤ ص ١٦٥.

⁽٣) الإمام المجتهد: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية، كان عالمًا ومحدثًا وفقيهًا، وبارعًا في مختلف العلوم والفنون، ولد سنة ٦٦١ه وتوفي سنة ٧٢٨ه.

⁽٤) مجموعة فتاوى شيخ الإسلام ج٣ ص ١٣٨.



الأمصار: حجازًا، وعراقًا ومصرًا وشامًا، ويمنًا، فكان من مذاهبهم: أن الإيهان قول وعمل، يزيد وينقص، والقرآن كلام الله منزل، غير مخلوق، بجميع جهاته، إلى أن قال: وأن الله على عرشه بائن من خلقه، كها وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسول الله عَنْ لله كيف. أحاط بكل شيء علمًا (١).

إثبات الصفات العلا والأسماء الحسني لله تعالى:

يؤمن القاضي بأن الله على هو الموجود الذي له الصفات العلا والأسماء الحسنى عند تفسيره لقول م تعالى: ﴿ قَائِلُوا اللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَلَا بِاللّهِ وَلَا بِاللّهِ وَلَا بِاللّهِ وَلَا بِاللّهِ وَلَا بِاللّهِ مِو المُحود الذي له الصفات العلا يقينًا، وفي الكفر بالصفات ظاهرًا، لأن الله هو الموجود الذي له الصفات العلا والأسماء الحسنى، فكل من أنكر وجود الله فهو كافر، قوله تعالى: ﴿ وَلَا بِاللّهِ فِي اللّهِ مِن اللهِ مِن اللّهِ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مُن الللّهُ مُن اللّهُ مُن الللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّه

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, ﴾ نص في أفعاله التي من أمهاتها إرسال الرسل، وتأييدهم بالمعجزات النازلة منزلة قوله صدقتم أيها الرسل فإذا أنكر أحد الرسل أو كذبهم فيها يخبرون عنه من التحليل والتحريم والأمر والندب فهو كافر (٢).

⁽١) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ج ٣ ص٢٢، ٣٣٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٩٠٦.

القرآن كلام الله غير مخلوق:

يقرر القاضي أبو بكر بن العربي: مذهب أهل السنة والجماعة بأن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود، وقد أشار إلى ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿حَتَّى يَسَمَعَ كَلَامَ اللهِ ﴾ [التوبة: ٦].

يقول القاضي: «ما من أحد من الخلق يسمع القرآن إلا وهو سامع لكلام الله، ولكن بواسطة اللغات، وبدلالة الحروف والأصوات، ولكن القدوس لا مثيل له ولا لكلامه، وإذا أراد الله تعالى أن يكرم أحدًا من خلقه أسمعه كلامه بغير واسطة كما فعل بموسى (١) ومحمد ليلة الإسراء».

والواقع أن القاضي لم يأل جهدًا في بيان الحجة البالغة والبرهان الصادق في أن القرآن كلام الله حقيقةً وغير مخلوق، وعقيدة أهل السنة والجهاعة أن القرآن الكريم هو كلام الله حقيقة وغير مخلوق، وعقيدة أهل السنة والجهاعة أن القرآن الكريم هو كلام الله، حروفه ومعنيه، ليس كلام الله الحروف دون المعاني ولا المعاني دون الحروف. وهذا هو المعتقد السليم والمنهج القويم والصراط المستقيم. فلا تشبيه ولا تعطيل، ولا غلو ولا جفاء (٢).

ويرد على من يقول بخلق القرآن قال القاضي: «وأما داود (٢) فأنا لم نرع

⁽۱) هو موسى بن عمران بن فاهت بن عازر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عليهم السلام، ذكر الله تعالى موسى في مواضع كثيرة متفرقة من القرآن، وذكر قصته في مواضع متعددة مبسوطة مطولة وغير مطولة، تصور الصراع بين الحق والباطل، وأن الخاتمة للحق بإذن الله تعالى، البداية ج ١ ص ٢٣٧-٢٣٨.

⁽٢) عقيدة المسلمين. ص ٤٧٤.

⁽٣) أبو سليهان داود بن علي بن خلف الأصبهاني - إمام الظاهرية وتلميذ الإمام الشافعي ولد سنة ٢٠٢ وتوفي سن ٢٧٠هـ كان من الفقهاء الذين يأخذون بنصوص الكتاب والسنة وينكرون القياس بشدة، قال الذهبي: وكان بصيرًا بالحديث صحيحه وسقيه وفيات الأعيان ج ٢ ص ٢٥٥.

خلافه لأنه وإن كان يقول بخلق القرآن ويضلل أصحاب محمد في استعمالهم القياس كفرناه» (١).

وذكر شارح الطحاوية بأن أهل السنة كلهم، من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم من السلف والخلف، متفقون على أن القرآن كلام الله غير مخلوق (٢).

إثبات العلو لله تعالى:

يثبت القاضي أبو بكر بن العربي العلو لله تعالى ومثال ذلك ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَاللّهُ أَعَلَمُ بِإِيمَنِكُمْ بَعَضُكُم مِّنَ بَعَضٍ ﴾ [النساء: ٢٥] المعنى أن الله تعالى لما شرط الإيهان، وعلم أنه مخفي لا يطلع عليه سواء أحال على الظاهر فيه، وقال والله أعلم بإيهانكم بعضكم من بعض فيها أضمرتم من الإيهان، وكلكم فيه مقبول، وبظاهره معصوم، حتى يحكم فيه الحكيم، ولذلك لما جاء أحد الأنصار إلى النبي عَلَيْ فقال له عليّ رقبة وأريد أن أعتق هذه الجارية قال لها عَلَيْ (أين الله؟) قالت في السهاء قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله. «قال أعتقها فإنها مؤمنة حملاً على الظاهر من الإيهان، نعم وعلى الظاهر من الألفاظ» (*).

إن الله تعالى يحكم ما يريد ويفعل ما يشاء:

يقرر القاضي مذهب السلف الصالح بأن الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ ٱلنَّاسَ أُمَّةً وَحِدَةً وَلَا يَرَالُونَ مُغْنَلِفِينَ اللهُ اللهُ عَنْدَ تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَا اللهُ اللهُ عَلَمَهُمْ ﴾ [هود: ١١٨،١١٨].

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٧١.

⁽٢) شرح الطحاوي ص١١٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ٣٩٦



يقول القاضي: هذه الآية لا يؤمن بها إلا أهل السنة الذين يعتقدون ما قام الدليل عليه من أن الله يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، وأن مشيئته وإرادته تتعلق بالخير والشر والإيهان والكفر (١) والطاعة والمعصية.

ومن ذلك أيضًا ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قُلْ آرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ آرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ آمَ لَمُمَّ شِرْكُ فِي ٱلسَّمَوَتِ ٱفْنُونِي بِكِتَنْ ِ مِن قَبِّلِ هَاذَاۤ أَوَ السَّمَوَتِ الْفُونِي بِكِتَنْ ِ مِن قَبِّلِ هَاذَاۤ أَوَ النَّهَا وَنَ مِنْ قَبِلِ هَاذَاۤ أَوَ النَّهَ مِنْ عِلْمِ إِن كُنتُم صَائِدِقِينَ ﴾ [الأحقاف: ٤].

ذكر القاضي بأنها أشرف آية في القرآن، فإنها استوفت أدلة الشرع عقليها وسمعيها لقوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَءَيْتُم ﴾ فهذه بيان لأدلة العقل المتعلقة بالتوحيد، وحدوث العالم، وانفراد الباري الله بالقدرة والعلم والوجود والخلق (٢).

ومن ذلك ما أشار إليه عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِن تُبَدُّواْ شَيْعًا أَوْ تُحَفُّوهُ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٤].

يقول القاضي: البارئ تعالى عالم ما بدا وما خفى، وما ظهر وما كان وما لم يكن، لا يخفى عليه ماض يمضي، ولا مستقبل يأتي، وهذا على العموم تمدح الله به وهو أصل الحمد والمدح (٣).

ولا شك بأن الله تعالى هو الخالق لكل شيء وبيديه كل شيء مالك الملك وكل شيء مالك الملك وكل غلوق إليه فقير وهو الغني الحميد ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَنْ اللَّهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١].

⁽١) أحكام القرآن ج ٣ ص ١٠٥٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٦٨٤.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٣ ص ١٥٦٨.

ولذلك فإن القاضي ابن العربي: يرى التوكل على الله فرض على كل مسلم ومسلمة. وذلك حينها فسر قوله تعالى ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَيِّحُ عِمَدِهِ وَكَا يَكُونُ وَسَيِّحُ الفرقان: ٥٥].

يقول القاضي: أصل التوكل علم العبد بأن المخلوقات كلها من الله تعالى لا يقدر أحد على الإيجاد سواه، فإن كان له مراد، وعلم أنه بيد الذي لا يكون إلا ما أراد، جعل له أصل التوكل، وهذا فرض عين، وبه يصح الإيمان الذي هو شرط التوكل، قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى ٱللّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُم مُّؤَمِنِينَ ﴾ [المائدة: ٢٣](١).

إثبات صفتي السمع والبصر:

نستخلص من كلام القاضي أبي بكر بن العربي إثبات صفتي السمع والبصر لله تعالى مع نفي مماثلتهم لصفات المخلوقين: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ، شَيَ اللهُ وَهُو السَّمِيعُ البَّصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١].

وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تَحْدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِى إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَعَاوُرُكُمُ أَإِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ [المجادلة: ١].

يقول القاضي: قد تقدم الكلام في سماع الله تعالى للموجودات كلها قولًا أو غيره، ولا يختص بسماع الأصوات، بل كل موجود يسمعه ويراه ويعلمه، ويعلم المعدوم بإبداع بيان وتقدم في كتاب المشكلين والأصول، وكذلك أوضحنا أنه يجوز تعلق سمعنا بكل موجود وكذلك رؤيتنا، ولكن الباري تعالى أجرى العادة بتعلق رؤيتنا بالألوان وسمعنا بالأصوات ولله الحكمة فيها خص والقدرة فيها عم (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج ٣ ص ١٤١٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٧٣٤.



ثم استدل بقول عائشة على «تبارك الذي وسع سمعه كل شيء إني لأسمع كلام خولة (١) بنت ثعلبة ويخفى على بعضه وهي تقول: يا رسول الله».

وفي تراجم البخاري عن تميم بن مسلمة، عن عروة عن عائشة قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، فأنزل الله عَلَى النبي عَلَى النبي عَلَى الله عَلَى النبي عَلَى الله عَلَى النبي عَلَى الله عَلَى الله عَلَى النبي عَلَى الله عَلَى الله عَلَى النبي عَلَى الله عَلَى النبي عَلَى الله عَلَى الله

وما قرره هنا هو مذهب أهل السنة والجهاعة، وكذلك نستنتج من كلامه هذا إثبات صفة اليد لله تعالى من غير تشبيه ولا تحريف، عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلْأَمَننَتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحَكَّمُوا بِٱلْعَدُلِ إِنَّ اللَّهَ يَعِمّا اللَّهَ يَعْمَلُوا بِالْعَدُلِ إِنَّ اللَّهَ يَعْمَلُوا بَاللَّهُ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النساء: ٥٥].

قال القاضي: هذه الآية في أداء الأمانة والحكم عامة في الولاية والخلق لأن كل مسلم عالم، بل كل مسلم حاكم ووال.

وقال النبي ﷺ (٢): «المقسطون يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين وهم الذين يعدلون في أنفسهم وما ولوا» (١).

يقرر القاضي بأن الله ﷺ هو الأول فليس قبله شيء والآخر فليس بعده شيء عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿هُوَالْأَوَّلُ وَالْلَاخِرُ وَالظَّامِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.

[الحديد: ٣]

⁽١) هي خولة بنت مالك بن ثعلبة الأنصارية، زوجة أوس بن الصامت الأنصاري.

⁽٢) رواه البخاري تعليقًا، ورواه النسائي وابن ماجه، انظر أحكام القرآن ج ٤ ص ١٧٣٥.

⁽٣) رواه مسلم في صحيحه ج ٦ ص ٧ في كتاب الإمارة، ورواه النسائي ج ٨ ص ١٩٥ في باب فضل الحاكم العادل في حكمه، وأورده المنذري في الترغيب ج ٣ ص ١٦٧.

⁽٤) أحكام القرآن ج ١ ص ٤٥٠ - ٥٥١.

يقول القاضي: «أن الأول هو الآخر بعينه يعني لأنه واحد وأن الظاهر هو الباطن وأن الأول هو الباطن، وأن الآخر هو الظاهر إذ هو تعالى واحد تختلف أوصافه وتتعدد أسهاؤه، وهو تعالى واحد، قال ابن القاسم: قال مالك: لا يحد ولا يشبه، قال ابن وهب: سمعت مالكًا يقول من قرأ يد الله وأشار إلى يديه، وقرأ عين الله وأشار إلى ذلك العضو منه يقطع تغليظًا عليه في تقديس الله تعالى وتنزيهه عها شبه إليه، وشبهه بنفسه وجارحته التي شبهها بالله، وهذا غاية في التوحيد لم يسبق إليها مالكًا موحد (۱).

إن الله هو الغني الحميد:

يؤمن القاضي بقدرة الله على ابتداء الخلق من غير شيء لا عن حاجة، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لِللّهِ مُلكُ ٱلسَّكُوبَ وَٱلْأَرْضِ يَخَلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾ [الشورى: ٤٩]. فيقول القاضي: إن الله لعموم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداءً من غير شيء بعظيم لطفه وبالغ حكمته يخلق شيئًا لا عن حاجة، فإنه قدوس عن الحاجات، سلام عن الآفات كها قال: القدوس السلام، فخلق آدم من الأرض، وخلق حواء من آدم، وخلق النشأة من بينهها... بحكمته البالغة ومشيئته النافذة، ليبقى النسل، ويتهادى الخلق وينفذ الوعد ويحق الأمر، وتعمر الدنيا، وتأخذ الجنة والنار ما يملأ كل واحد منها ويبقى، ففي الحديث (١) أن النار لن تمتلئ حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط (١).

⁽١) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٧٣٨.

⁽٢) رواه الدارمي في سنن في باب قوله تعالى: ﴿ هَلَ مِن مَّزِيدٍ ﴾ ج ٢ ص ٣٤٠ ورواه الشيخان وأخرجه البخاري في التفسير في باب قوله هل من مزيد وأخرجه مسلم في باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء، اللؤلؤ والمرجان فيها اتفق عليه الشيخان. ج٣ ص ٢٩١.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٦٦٠.



نزول الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا:

قال القاضي: فإذا انتصف الليل فهو وقت لقيام الليل، ثم استدل على نزول ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا بالحديث الصحيح «ينزل ربنا جل وعلا كل ليلة إلى سماء الدنيا إذا ذهب شطر الليل. فيقول: من يدعوني فاستجيب له! من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له؟ حتى إذا ذهب ثلث الليل فهذا أيضًا من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له؟ حتى إذا ذهب ثلث الليل فهذا أيضًا وقت للقيام، لقوله إذا بقي ثلث الليل ينزل إلى سماء الدنيا... (۱) وفي الحديث أيضًا – أخرجه مسلم – إذا ذهب ثلث الليل الأول ينزل ربنا إلى سماء الدنيا فيقول: فمن يدعوني فأستجب له؟ من يسألني فأعطيه؟ (۲).... وعلى هذا الترتيب جاء قول الله تعالى: ﴿ قُرُ اليَّلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ آلِنَ الليل الأول وبهذا الترتيب هو إذا ذهب ثلث الليل الأول وبهذا الترتيب انتظم الحديث والقرآن، فإنها ينظران من مشكاة واحدة، حتى إذا بقي سدس الليل كان محلاً للنوم، ففي الحديث الصحيح (۱) أن النبي عَنْ من على سنن داود في صومه وقيامه فقال المينة (إن داود كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه وينام في صومه وقيامه فقال المينة وان داود كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه وينام

رواه مسلم ج۲ ص۱۷۵–۱۷٦.

⁽٢) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان ج ١ ص ١٤٤.

⁽٣) رواه البخاري في باب من نام السحرج ١ ص ١٣٠، وذكره ابن دقيق العيد في الإلمام ص١٥٤.

سدسه، ثم يطلع الفجر، فتعود للحالة الأولى هكذا أبدًا، وذلك تقدير العزيز العليم، وتدبير العلي الحكيم» (١).

الإيمان بأن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة:

لقد سلك القاضي أبو بكر بن العربي منهج أهل السنة والجماعة بالإيمان بأن المؤمنين يرون رجم يوم القيمة عيانًا بأبصارهم وذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَأَصَّبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحٌ بِحَمَّدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمِّسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ السَّ وَمِنَ ٱلنَّيْلِ فَسَبِّحُهُ وَأَذَبَنَرَ ٱلسُّجُودِ ﴾ [ق: ٣٩، ٤٠].

يقول القاضي: المسألة الأولى: في الصحيح عن جابر بن عبد الله قال: كنا جلوسًا ليلةً مع النبي عَلَيْكُم، فنظر إلى القمر ليلة أربعة عشر، فقال: «إنكم سترون ربكم كها ترون هذا لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا، ثم قرا: ﴿وَسَرِّحْ بِحَمِّدِ رَبِكَ قَبَلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ أَلْفُرُوبِ ﴾» (٢).

وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، وقد نفاه المعتزلة (٢) بناءً على تأويلهم الفاسد على نفي الجهة عن الله تعالى، لأنه في نظرهم يجب أن يكون المرئي في جهة من الرائي، وما دامت الجهة مستحيلة وهي شرط الرؤية، فالرؤية مستحيلة وأما الأشاعرة (٤) فهم يثبتون الرؤية على اختلاف.

⁽١) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٨٦١ -١٨٦٢

⁽Y) رواه مسلم ج ۱ ص ۱۱۲ – ۱۱۳.

⁽٣) المعتزلة هي طائفة من أهل الكلام، وسموا بهذا الاسم لأنهم اعتزلوا مجلس الحسن البصري، لما سمعوه يملي ويثبت ويقرر ما أثبته الله لنفسه من الصفات العلا والأسهاء الحسنى من غير تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل، لأنهم ينفون الصفات، ويكذبون بالقدر.

⁽٤) الأشعرية هي: نسبة لأبي الحسن علي بن إسهاعيل بن أبي بشر إسحاق بن سليهان بن إسهاعيل بن عبد الله



وذكر القاضي ابن العربي: رؤية الله في الآخرة للمؤمنين وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَسَيْرَى اللهُ عَمَلَكُمُ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة: ٩٤].

يقول القاضي: البارئ راءٍ مرئيٌ يرى الخلق، ويرونه، فأما رؤيتهم له ففي محل مخصوص ومن قوم مخصوصين، وأما رؤيته للخلق فدائمة فهو تعالى يعلم ويرى.

قال جماعة من المبتدعة: إنه يعلم ويرى ومتى أخبر عنه بالرؤيا فإنها راجعة إلى العلم وقد دللنا في كتب الأصول على أنه راء برؤية، كما أنه عالم بعلم، لأنه أخبر عن نفسه بذلك وخبره صادق، ولو لم يكن رائيًا لكان مؤوفا، لأن الحي إذا لم يكن مدركًا كان مؤوفا، وهو المتقدس عن الآفات والنقائص، وهذه العمدة العقلية لعلمائنا، فقد أخبر سبحانه عن نفسه بما يجب له من صفته وقام الدليل

= ابن موسى بن بلال بن عامر بن أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله عَيَّ وكان الأشعري به ابن موسى بن بلال بن عامر بن أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله عَيْ وكان الأشعري عَن معتزليًا، ثم فتح الله عليه وهداه ، فانصاع إلى الحق، واتبع طريقة أهل السنة والجهاعة، فأناب، وأعلن توبته من فوق المنبر في جامع البصرة، ثم أخذ يرد على المعتزلة، ويذكر معايبهم وتوفي سنة ٣٢٤هـ.

قال ابن كثير: ذكروا للشيخ أبي الحسن الأشعري ثلاثة أحوال: اوتها: حال الاعتزال التي رجع عنها لا محالة. الحال الثاني: إثبات الصفات العقلية السبعة، وهي (الحياة، والعلم، والقدرة، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام) وتأويل الخبرية كالوجه واليدين والقدم والساق ونحو ذلك.

الحال الثالث: إثبات ذلك كله من غير تكييف ولا تشبيه جريًا على منوال السلف، وهي طريقته في كتابه الإبانة الذي صنفه آخرًا.

وبهذا ثبت ثبوتًا لا شك فيه ولا مرية أن أبا الحسن الأشعري: استقر أمره أخيرًا بعد أن كان معتزليًا على عقيدة السلف التي جاء بها القرآن الكريم وسنة النبي ﷺ (عقيدة المسلمين ص٥٤٧-٥٤٣).

والأشاعرة: أقرب الفرق إلى أهل السنة والجهاعة، فقد اتفقوا مع أهل السنة والجهاعة، على إثبات سبع صفات لله تعالى: هي (الحياة، والعلم، والقدرة، والإرادة، والكلام، والسمع، والبصر، وخالفوا أهل السنة والجهاعة.... في كثير من صفات الله تعالى: (كالاستواء على العرش، والمجيء، والوجه واليدين والعينين، والرؤية، والرحمة، والرضا والغضب وغير ذلك من صفات الله اللائقة بجلاله المختصة بعظمته وكبريائه (أبو الحسن الأشعري للشيخ حماد الأنصاري ص١٣).



عليه من نعته، فلزمنا اعتقاده والإخبار به (١) وخالف في الرؤية الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من الخوارج والإمامية وقولهم باطل مردود بالكتاب والسنة (٢).

موقفه من القدرية (٢):

إن القاضي يكره القدرية كراهية شديدة، ويطعن عليهم، ويكفرهم، ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُو وُجُوهٌ وَتَسُودُو وُجُوهٌ ﴾ [آل عمران: ١٠٦] قال القاضي أبو بكر بن العربي: فأما القدرية فلا شك في كفرهم، وأما من عداهم فنستقرئ فيهم الأدلة ونحكم بها تقتضيه.... وإذا حكمنا بكفرهم فقد قال مالك: لا يصلى على موتاهم ولا تعاد مرضاهم... فإن الكافر من أهل الأهواء يجب قتله فإذا لم تستطع قتله، وجب عليك هجره فلا تسلم عليه، ولا تعده في مرضه ولا تصلى عليه إذا مات حتى تلجئه إلى اعتقاد الحق، ويتأدب بذلك غيره من الخلق (أ).

ومثال ذلك أيضًا ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ٓ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَنَهُمْ وَأَشَّهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، يقول القاضي: المسألة الثانية اختلف العلماء في الكفار والمتأولين على قولين: فذهب شيخ السنة وإليه صغى القاضي في أشهر قوليهما أن الكفر يختص بالجاحد والمتأول ليس بكافر.

⁽١) أحكام القرآن ج ٤ ص ٩٨٤ - ٩٨٥.

⁽٢) شرح الطحاوية ص ١٢٩.

⁽٣) القدرية: هم نفاة القدر، الذين هم مجوس هذه الأمة كها ورد ذلك في بعض الأحاديث مرفوعًا وموقوفًا، وهؤ لاء ضلوا بالتفريط وإنكار القدر وزعموا أنه لا يمكن الجمع بين ما هو ثابت بالضرورة من اختيار العبد في فعله ومسئوليته وبين ما دلت عليه النصوص من عموم خلقه تعالى ومشيئته والمؤمن مأمور بأن يفعل المأمور ويترك المحظور (شرح العقيدة الواسطية للشيخ خليل الهراس ص ١٣٧).

⁽٤) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٩٤.



والذي أختاره كفر من أنكر أصول الإيهان، فمن أعظمها موقفًا وأبينها منصفًا وأوقعها موضعًا - القول بالقدر - فمن أنكره فقد كفر.

المسألة الثالثة: اختلف علماء المالكية في تكفيرهم على قولين:

فالصريح من أقوال مالك تكفيرهم، لقد سئل عن نكاح القدرية، فقال: قال الله تعالى: ﴿وَلَعَبَدُّ مُّوْمِنُ حَيْرُمِّن مُّشَرِكِ ﴾ [البقرة: ٢٢١]، ومن قال من أصحابنا: أن ذلك أدب لهم، وليسوا بكفار، أو حكي في ذلك غير ما ذكرنا من الأقوال، فذلك لضعف معرفته بالأصول فلا يناكحوا ولا يصلى عليهم فإن خيف عليهم الضيعة دفنوا كها يدفن الكلب، فإن قيل: وأين يدفنون؟ قلنا لا يؤذي بجوارهم مسلمًا، وإن قدر عليهم الإمام استتابهم، فإن تابوا وإلا قتلهم كفرًا (١).

عدم فناء الجنة والنار:

الذي عليه جمهور الأئمة من السلف والخلف، أن الجنة والنار لا تفنيان ولا تبيدان، وقال ببقاء الجنة وفناء النار جماعة من السلف والخلف.

وقال إمام المعطلة جهم بن صفوان: بفناء الجنة والنار. ولم يقل بمقالته أحد من الصحابة ولا من التابعين ولا من أئمة المسلمين وقد أنكر عليه عامة أهل السنة والجماعة وكفروه بها (٢).

وذكر القاضي أبو بكر بن العربي مذهب أئمة المسلمين من السلف والخلف عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلْمَالُ وَٱلْبَنُونَ زِينَةُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَ ۗ وَٱلْبَالُونَ وَيِنَةُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَ ۗ وَٱلْبَالُهُ اللَّهِ الْمَالُ وَٱلْبَالُونَ وَيِنَةُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَ ۗ وَٱلْبَالُةِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللِّهُ الللللِّلْ الللللِّهُ اللَّهُ اللللْمُلِي الللللِّلْمُ اللَّهُ الللْمُلْكُولُ اللللْمُلِي الللللِّهُ اللللللْمُلِي اللللْمُلِي الللللِّلْمُلِي الللللِّلَّةُ الللللْمُلِي الللْمُلْمُلِي اللللْمُلْمُ اللللْمُلْمُلِمُ اللللْمُلْمُلِمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُلْمُلُمُ اللْمُلْمُلِمُ الللْمُلْمُلِمُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ اللَّهُ الللْمُلْمُلُمُ اللَّهُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ اللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلِمُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُ الللْمُلْمُلُمُ اللْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلْمُلُمُ الللْمُلْمُلُمُ اللْمُلْمُلْ

⁽١) أحكام القرآن - ٢ ص ٧٩١-٧٩٢.

⁽٢) شرح الطحاوية ص ١٧٢ -١٧٣.

موجود - ماعدا الله تعالى وصفاته العلاله أول، فإن كل موجود ما عدا نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار - له آخر - وكل ما لا آخر له فهو الباقي حقيقة ولكن الباقي بالحق والحقيقة هو الله على حسبها بيناه في كتاب الأمد فأما نعيم الجنة فأصول مذ خلقت فلم تفن بخبر الله تعالى. وكذلك استدل ببقاء النار بقوله تعالى: ﴿كُلَّمَا فَضِعَتَ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُم جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ [النساء: ٥٦] (١).

هذا وأرى الأكتفاء بهذه الأمثلة التي أرجو أن تكون موضحةً لعقيدته ومما تجدر الإشارة إليه ما يلي:

١ - أن القاضي ابن العربي يركز على تفسير آيات الأحكام، واستنباط الأحكام الشرعية الفقهية وأقوال العلماء، وتوجيه الأقوال في ذلك.

٢ يشير إشارةً موجزةً في كتابه أحكام القرآن فيها يتعلق بالعقيدة ويحيل
 على كتبه الأخرى التي فصل فيها القول وهذه الكتب تعتبر في حكم المفقود.

٣- نستنتج من الأمثلة التي أوردتها بأن القاضي ابن العربي يحمل آيات الصفات على ظاهرها من غير تأويل ولا تحريف ولا تعطيل ولا تشبيه، ويؤمن بالقدر خيره وشره، بل يكفر القدرية ، ويقارع أهل الأهواء والضلال بالحجج القوية والبراهين الساطعة، والأدلة الدامغة.

ولا شك أن عقيدة أهل السنة والجهاعة، هي العقيدة الصحيحة التي يجب التمسك بها والعض عليها بالنواجذ لأنها الطريق المستقيم الذي لا عوج فيه.



⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٢٨.



الفصل الثالث:



المبحث الأول:

الحالة السياسية في عصر القاضي أبي بكر بن العربي في الأندلس

سبقت الإشارة إلى أن القاضي ابن العربي ولد سنة ٤٦٨ ه و توفي سنة ٤٦٥ ه وفي هذه الفترة كانت الحالة السياسية في الأندلس أشد حالات الفوضى والاضطرابات بالنسبة للمسلمين، ومنذرة بسقوط البلاد في أيدي الأعداء الصليبين الحاقدين على المسلمين.

وسبب هذه الفوضى، والتفكك والفتن، يرجع إلى سقوط الدولة الأموية بالأندلس، وانقسام بلاد الأندلس إلى دويلات صغيرة كان يتسع نفوذ بعضها على حساب البعض الآخر، وربها استعان بعض أمراء هذه الدويلات الهزيلة بملك الفرنج على إخوانهم المسلمين، ولقد أدت هذه السياسة الخرقاء إلى سرعة انهيار الدولة الإسلامية في الأندلس لأنهم يخربون بيوتهم بأيديهم ويحفرون قبورهم بمعاولهم.

وقد وصف المقرئ ذلك بقوله:

انقطعت الدولية الأموية من الأرض وانتشر سلك الخلافة بالمغرب – الأندلس – وقامت الطوائف بعد انقراض الخلائف، وانتزى الأمراء والرؤساء من البربر والعرب والموالي بالجهات واقتسموا خطتها وتغلب بعضهم على بعض، واستقل أخيرًا بأمرها ملوك استفحل أمرهم ولاذوا بالجزى يدفعونها للطاغية (ملك الفرنج) أن يتظاهر عليهم أو يبتزهم ملكهم، وأقاموا على ذلك برهة حتى قطع عليهم البحر ملك العدوة وصاحب مراكش أمير المسلمين يوسف بن

تاشفين اللموني... فغلبهم وأخلى منهم الأرض(١) لأنه بوفاة الحكم الثاني بن عبد الرحمن الناصر في شهر صفر سنة ٣٦٦ه انتهى مجد الأمويين في الأندلس، وفي سنة ٤٢٢ه طويت صحف الدولة الأموية نهائيًا من الأندلس، وقد أعطت الاضطرابات السياسية والمؤامرات التي يحوكها أعداء الإسلام ثمارها، فاستقل أمراء المقاطعات وانفصلوا عن الدولة الإسلامية نهائيًا من الأندلس. وأصبح كل أمير مستقلاً بولايته لا يهمه إلا منافعه الشخصية، وكان هذا الوضع فرصةً مواتيةً انتهزها - النصاري بقيادة ملك قشتالة وليون - فرديناند الأول - فشنوا هجهاتهم البربرية على الأراضي الإسلامية واستولوا على مواقع ومدن مهمة، وكان من الواجب على أمراء الطوائف أن يتحدوا ويتناسوا خلافاتهم ليقفوا صفًا واحدًا في وجه أولئك الطغاة، إلا أنهم تمادوا في خلافاتهم الداخلية وتحاسدوا، وكان هذا هو السبب الرئيسي في تخاذلهم وتغلب النصاري على الثغور الإسلامية، بل والقضاء على الإسلام نهائيًا في الأندلس لأن هؤلاء الأمراء في الحقيقة كلهم كانوا مغلوبين حيث مهدوا الطريق لفنائهم وهلاك شعوبهم على أيدي أعداء الإسلام، فالغالب والمغلوب لبسوا ثوب الذلة والمهانة في الدنيا والخزي في الآخرة، لأنهم كانوا سبب ضياع الأندلس من أيدي المسلمين، وخروج هذه البلاد الطيبة من حظيرة الإسلام، ودخولها في أيدي الكفرة، وإزالة الإسلام، وقيام الكفار بقتل المسلمين جماعيًا، وتنصير من بقى منهم، حتى أنه لم يبق ولا مسلم واحد بعد سقوط الأندلس في أيدي النصاري، فيا ليت المسلمين يتخذوا عبرةً ودروسًا من ذلك الماضي المرير.

⁽١) نفح الطيب ج٤ ص٩٥ - طبع الرفاعي.

ولقد أدرك العقلاء الأخطار المحدقة بالأندلس، وحاولوا تأييد الدولة الأموية وقيامها من جديد لتجمع وحدة الأندلس وتلم الشمل وتوحد الصفوف غير أن محاولاتهم الإصلاحية ذهبت تحت عواصف الرياح بسبب أطباع أولئك الأمراء الذين آثروا الدنيا على الآخرة، والذلة على العزة، لذلك فقد كان بعضهم يستعين بالكفرة على المسلمين، والبعض الآخر يدفع الإتاوات - الجزية - لطواغيت النصارى، فرديناند الأول وابنه ألفونس وغيرهما من ملوك الكفار، وكان أولئك يأخذون الإتاوات من المسلمين ويجندون بها الجنود المرتزقة، وحينها تسنح الفرصة ينقضون بهم على الأراضي الإسلامية، فيخرجون ويقتلون ويسبون من يقع في أيديهم من النساء والذرية من المسلمين، ويحرقون المزارع، ويرتكبون أفظع الجرائم، ويذبحون كل من يقع في أيديهم ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُوَمِنٍ إِلَّا وَلَاذِمَةُ وَالنوبَة عَلَى الْمَادِية مَن النساء والذرية من المسلمين، ويحرقون المزارع، ويرتكبون أفظع الجرائم، ويذبحون كل من يقع في أيديهم ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُوَمِنٍ إِلَّا وَلَاذِمَةُ وَالنوبَة عَنْ أيديهم ﴾ [النوبة: ١٠].

وقد حاول أصحاب العقول النيرة والبصائر النافذة أن يتوحدوا ويوحدوا صفوف ملوك الطوائف لصد هجهات النصارى التي ازدادت قسوة وعنجهية، غير أن تحاسد واختلاف الملوك حال دون اتحادهم، ثم تحولت أنظارهم إلى إخوانهم في العقيدة بربر الصحراء الغربية الملقبون بالملثمين وقام رجال الدعوة بجهود مشكورة وحرضوا الناس على الجهاد في سبيل الله. وكان حاكمهم أمير المسلمين يوسف بن تاشفين، فلبى الأمير الشجاع المقدام الغيور على الإسلام وأهله – أمير المسلمين – يوسف بن تاشفين – فعبر إلى الأندلس يقود الجيوش لنجدة وإنقاذ إخوانهم في الأندلس سنة تسع وسبعين وأربعائة من الهجرة، ولما وصل إلى الأندلس التحقت به قوات المعتمد(١) ملك إشبيلية وسائر جيوش

⁽١) هو المعتمد على الله أبو القاسم محمد بن المعتضد عباد بن القاضي محمد بن إسهاعيل اللخمي الأندلسي، ملك إشبيلية، كان ملكًا جليلاً، وعالمًا ذكيًا وشاعرًا محسنًا وبطلاً شجاعًا، وجوادًا كريمًا، قبض عليه يوسف

الأمراء في الأندلس، وزحف الجيش المظفر الموحد تحت راية لا إله إلا الله محمد رسول الله، وكان قوام هذا الجيش عشرين ألف مقاتل، بينها كان جيش ألفونس أكثر من ستين ألف مقاتل، فالتقى الجمعان في الزلاقة بالقرب من بطليموس، ونشبت بين الفريقين معركة كبيرة هائلة، فوقعت الهزيمة على الكفار، وكانت ملحمة عظيمة في أول جمعة من رمضان وأبلى المعتمد فيها بلاءً حسنًا وجرح عدة جراحات (۱).

وهرب ألفونس (الادفوش) من المعركة في ثلاثمائة فارس، بينها قتل جميع جنوده في ميدان المعركة.

وقد انتصر الإسلام في موقعة الزلاقة، وذهبت غطرسة ألفونس، حيث بلغ كبرياؤه وتعاليه على المسلمين حدًا لا يطاق.

وبعد هذه المعركة المباركة التي أنقذت الأندلس الإسلامية من السقوط في أيدي النصارى، رجع إلى بلاده ذليلاً، وجنع إلى السلم بعض الوقت، وبعد فترة طرد يوسف بن تاشفين أمراء وملوك الطوائف، وضمها إلى مملكة المرابطين بالمغرب وأصبحت دولة موحدة الكلمة مرهوبة الجانب، قوية الجيش، جمعت المتفرق ولمت الشمل، والتفت حولها القلوب وأماط هذا الجيش الشر والأذى عن البلاد وأهلها.

⁼ ابن تاشفين وسجنه حتى توفي سنة ٤٨٨ه شذرات الذهب ج ٣ ص ٣٨٦-٣٨٧ من قصائده في السجن: فيما مضى كنت بالأعياد مسرورًا فلساءك العياد في أغمات مأسورا تسرى بناتك في الأطمار جائعةً يغرن للناس ما يملكن قطميرًا

⁽۱) شذرات الذهبج ٣ ص ١١٤-٤١٢.

وكان من أشهر ملوك الطوائف بنوعباد ملوك إشبيلية الذين سقطت دولتهم على يد أمير المسلمين يوسف بن تاشفين (١) عام ٤٨٥ ه في أول شباب القاضي ابن العربي، وكان من نتيجة ذلك رحيله إلى الشرق لطلب العلم مع والده كما أشرت إلى ذلك في ترجمته.

وذكر صاحب نفح الطيب: أن قارلة ملك الفرنج قال لقومه عندما هاجم المسلمون الأندلس: الذي عندي ألا تعترضوهم في خرجتهم هذه، فإنهم كالسيل يحمل من يصادره، وهم في إقبال أمرهم، ولهم ثبات تغني عن كثرة العدد، وقلوب تغني عن حصانة الدروع، ولكن أمهلوهم حتى تمتلئ أيديهم ويتخذوا المساكن ويتنافسوا في الرئاسة، ويستعين بعضهم على بعض فحينئذ تتمكنون منهم بأيسر أمر.

قال المقريزي: فكان والله كذلك.... وصار بعض المسلمين يستعين بمن يجاورهم من الأعداء (٢).

وقال فرناد والثالث لمساعده الفارس الدوق دى لورا: لو أقدم هذا الرجل – يعني سيف الدولة ابن هود – انصرفنا فلا ضرورة لأن نهلك الألوف من فرساننا، ونحن نعرف المسلمين إذا ثبتوا وقرروا القتال فلا يهزمهم أحد.

⁽١) أمير المسلمين يوسف بن تاشفين، كان عظيم الشأن كبير السلطان وهو الذي اختط مدينة مراكش، وأول من تسمى بأمير المسلمين، وكان حسن السيرة خيرًا عادلًا، يميل إلى أهل العلم والدين ويكرمهم ويحكمهم في بلاده، ويصدر عن رأيهم، وكان يحب العفو والصفح عن الذنوب العظام، عاش تسعين سنةً ظل في الملك منها خسين سنةً وكان يخيف نصارى الأندلس فلم يتجاسروا بالهجوم على المسلمين طيلة حياته.

قال ابن الأهدل: يوسف بن تاشفين أبو يعقوب البربري الملثم كان من أعظم ملوك الدنيا في عصره وكان عديم الرفاهية، وفي آخر أيامه بعث إليه الخلفية العباسي من بغداد الخلع والتقليد واللواء، فأقيمت الخطبة العباسية بمملكته شذرات الذهب ج٣ ص ٢١، ٤١٣.

⁽٢) نفح الطيب ج ٢ ص ٢٢٧ - طبع الرفاعي.

وأتت وفود قرطبة إلى سيف الدولة تتعجله، وأرسل إليه أهل حيان واندو جرواسنجة، ومورور يعلنون ولائهم، ولكن سيف الدولة ابن هود لم يكن أهلًا للموقف ولا رجل القرار، وبكل نذالة أمر رجاله بتفويض الخيام والعودة إلى المرية.

وضج أهل قرطبة بالبكاء وهو يرون جيش المسلمين يقوض خيامه ويمضى بعيدًا إلى المرية... وكان أملهم في إخوانهم كبيرًا، لأن جيش الإسلام أهل نجدة وبسالة، وقد تمكنوا من هزيمة النصارى مرات كثيرة... ولكن ابن هود خاف على نفسه... وقد قتل عند عودته شر قتلة، وألقيت جثته بالقهامة، وابن هود هو الذي قرر ترك قرطبة وأهلها للمصير الأليم ووضع نفسه في الموضع الذي يستحقه (۱).

وهذا دليل على تفرق أهل الأندلس شيعًا ففي كل بلدة أمير استبد بالسلطة لا يهمه إلا منافعة الخاصة ولو كان ذلك على حساب البلاد وإخوانه، فأصبحت هذه الدويلات هزيلة ومتناحرة مع جيرانها، والعدو يفترسها واحدة بعد أخرى حتى أكل الجميع، وعمتهم الطامة الكبرى، فإنا لله وإنا إليه راجعون.



⁽١) مجلة الفيصل العدد ٦٢ شعبان عام ١٤٠٢ه ص ٢٦-٢٧.

المبحث الثاني،

قيام دولة الموحدين على أنقاض دولة المرابطين

توفي أمير المسلمين وملك الملثمين – المرابطين – يوسف بن تاشفين يوم الاثنين ثالث من محرم سنة خمسائة من الهجرة، وعهد بالأمر إلى ولده على أبي الحسن، وكان أميرًا قويًا ورعًا، حازمًا، ولقد سار على نهج والده غير أنه لم يستطع مجاراته في كثير من الأمور (۱).

وفي سنة ١٤ ٥ ه ظهر محمد بن تومرت الذي زعم أنه المهدي (٢).

وكان ابتداء هذا الرجل أنه قدم في حداثة سنة من بلاد المغرب فسكن النظامية في بغداد واشتغل بالعلم وكان يظهر التعبد والزهد والورع وربها أنكر على الغزالي حسن ملابسه، وعاد إلى بلاده، وكان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر... ثم جعل ينتقل من بلد إلى آخر حتى دخل مدينة مراكش ومعه تلميذه عبد المؤمن بن علي، وكان قد توسم النجابة والشهامة فيه، فرأى في مراكش من المنكرات أضعاف ما رأى في غيرها، ومن ذلك أن الرجال يتلثمون والنساء يمشين حاسرات عن وجوههن، فأخذ في إنكار ذلك حتى أنه اجتاز به في بعض الأيام أخت أمير المسلمين يوسف بن تاشفين ومعها نساء مثلها راكبات حاسرات عن وجوههن فشرع وأصحابه في الإنكار عليهن وجعلوا يضربون وجوه الدواب فسقطت أخت الملك عن دابتها، فأحضره الملك وأحضر الفقهاء

⁽١) مختصر تاريخ العرب ص ٤٣٧.

⁽٢) أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن تومرت الذي ادعى أنه المهدي صاحب دعوة الموحدين ولم يفتح شيئًا من البلاد ولم يبلغ مناه – ولد عام ٤٨٥هـ، وتوفي سنة ٥٢٤.

فظهر عليهم بالحجة، وأخذ يعظ الملك في خاصة نفسه حتى أبكاه، ومع هذا نفاه الملك عن بلده فشرع يشنع عليه ويدعو الناس إلى قتاله وكان يستميل الأحداث وذوي الغرة فاتبعه على ذلك خلق كثير، فجهز إليه الملك جيشًا كثيفًا فهزمهم ابن تومرت، فعظم شأنه وارتفع أمره، وقويت شوكته وتسمى بالمهدي وسمي جيشه جيش الموحدين (۱).

وكانت له وقعات مع جيوش صاحب مراكش فقتل منهم في بعض الأيام نحو سبعين ألفًا وذلك بإشارة أبي عبد الله التومري، وكان ذكر أنه نزل إليه ملك وعلمه القرآن والموطأ وله بذلك ملائكة يشهدون له في بئر سهاها، فلها اجتاز بها وكان قد أرصد فيها رجالًا، فلها سألهم عن ذلك والناس حضور معه على ذلك البئر شهدوا له بذلك، فأمر حينئذ بطم البئر عليهم فهاتوا عن آخرهم ولهذا يقال: من أعان ظالمًا سلط عليه.

ثم جهز ابن تومرت الذي لقب نفسه بالمهدي جيشًا عليهم - أبو عبد الله التومري، وعبد المؤمن بن علي، لمحاصرة مراكش فخرج إليهم أهلها فاقتتلوا قتالًا شديدًا، وكان من جملة من قتل أبو عبد الله التومري هذا الذي زعم أن الملائكة تخاطبه، ثم تفقدوه في المعركة فلم يجدوه، فقالوا أن الملائكة رفعته، وكان عهد المؤمن دفنه والناس في المعركة، وقتل من معه من أصحاب المهدي خلق كثير. وقد كان محمد بن تومرت حين جهز الجيش مريضًا مدنفًا فلما جاءه الخبر ازداد مرضًا إلى مرضه وساءه قتل عبدا لله التومري وجعل الأمر من بعده لعبد المؤمن بن علي ولقبه أمير المؤمنين، وكان شابًا قويًا حازمًا عاقلًا، ثم هلك ابن تومرت.

⁽١) وفيات الأعيان ج ٥ ص ٥٥.

وحين صار الملك إلى عبد المؤمن بن علي أحسن إلى أتباعه، وكثرت جيوشه، ونصب العداوة إلى تاشفين صاحب مراكش ولم تزل الحرب بينهما إلى سنة خمس وثلاثين وخمسهائة من الهجرة فهات تاشفين، فقام ولده من بعده، فهات في سنة تسع وثلاثين وخمسهائة ، فتولى أخوه إسحاق بن علي بن يوسف بن تاشفين، فسار إليه عبد المؤمن فملك تلك النواحي واستولى على مدينة مراكش وقتل هنالك أممًا لا يعلم عددهم إلا الله، وكان هؤلاء القتلى هم نجدة المسلمين في الأندلس.

وكان إسحاق آخر ملوك المرابطين المجاهدين. ودام ملكهم سبعين سنة والذين ملكوا منهم أربعة: علي وولده أمير المسلمين يوسف ووالداه تاشفين وأبو إسحاق (١).

وكانت سيرة ابن تومرت التي توهم أنها أحوال بررة وهي لا تصدر إلا عن فجرة، وكان سفاكًا للدماء فقتل كثيرًا من الناس وأزهق من الأنفس عددًا عظيمًا(٢).

عبد المؤمن بن على - تلميذ ابن تومرت - التف حوله الجيش الذي جمعه ابن تومرت من المصامدة وغيرهم، وحارب صاحب مراكش على بن يوسف بن تاشفين ملك الملثمين - المرابطين، واستحوذ عبد المؤمن على بعض البلاد ثم استولى على مراكش وقضى على حكم المرابطين سنة ٤٢٥ه وحمل الناس على مذهب مالك في الفروع، ومذهب أبي الحسن الأشعري في الأصول.

⁽١) البداية والنهاية ج ١١ ص ١٨٦-١٨٧.

⁽٢) البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٨٦ -١٨٧.

كان عبد المؤمن حازمًا شجاعًا جوادًا وكان من لا يحافظ على الصلاة يقتل، وكان سفاكًا للدماء حتى الذنب الصغير، وقد استوطن عبد المؤمن مدينة مراكش واستقر ملكه بتلك النواحي وظفر في ثلاث وأربعين وخمسائة بوكالة قبيلة كبيرة نحو مائتي ألف رجل وعشرين ألف فارس مقاتل من الشجعان الأبطال، فقتل منهم خلقًا كثيرًا وجمعًا غفيرًا وسبى ذراريهم وغنم أموالهم حتى أنه بيعت الجارية الحسناء بدارهم معدودة، ولد عبد المؤمن سنة ٥٠٠ وقيل ٤٩٠، وتوفي سنة ٥٥٨ ه(١).

ونحن لا نشك بأن سيرة ابن تومرت وخلفه عبد المؤمن سيرة سيئة، استغلا ما أظهره ابن تومرت من الزهد والورع للحصول على الملك وإلا فهو من الدجالين والمحتالين النصابين، وكان صراعه وخلفه عبد المؤمن مع المرابطين فرصة مهدت للنصارى الاستيلاء على الثغور الإسلامية في الأندلس والمدن الهامة التي كانت من أهم عوامل سقوط البلاد في أيديهم نهائيًا حيث شنوا هجهاتهم البربرية والوحشية بقيادة ملكهم ألفونسو السابع الذي لقب نفسه الإمبراطور، وأعملوا السيف والنار في إشبيلية وقرطبة وغيرهما، وأحرقوا بعض المدن وتوغلوا حتى أوشكت بقية البلاد على السقوط في أيدي الأعداء.

وقد طلب المسلمون نجدة إخوانهم لإنقاذ الموقف الرهيب، فأرسل عبد المؤمن بن على جيشًا لمساعدة إخوانهم، فتمكن هذا الجيش مع الجيش الإسلامي هناك تحت قيادة واحدة من هزم النصاري ودحرهم.

وقد ضم عبد المؤمن الأندلس إلى مملكته سنة ١٥٤١ه بعد حروب طويلة وبعد أربع سنوات قسم عبد المؤمن مملكته إلى إمارات وعين أولاده عليها.

⁽١) البداية: ١٢ ص ٢٤٦، وفيات الأعيان ٣، ٢٣٧-٢٣٨ المختصر في أخبار البشرج٣ ص ٤٠.



وتوفي سنة ٥٥ هـ ومكث في الملك ثلاثًا وثلاثين سنة وكان يسمي نفسه أمير المؤمنين وخلفه ابنه يوسف وكان شهمًا كريمًا افتتح عدة مدن من أيدي النصارى وتوفي سنة ٥٨٠ه وخلفه ابنه يعقوب وقد بلغت دولة الموحدين ذروة مجدها في عهده وقد حارب في الأندلس في عدة مواقع من أهمها معركة الأراك قرب بطليموس، هزم المسلمون النصارى هزيمةً ساحقةً قتل المسلمون منهم (١٥٦) مائة وستة وخمسين ألف رجل بالإضافة إلى أربعين ألف أسير.

وكرر النصاري هجهاتهم على المسلمين بقيادة ألفونسو التاسع ملك قشتالة، ولكنهم في كل معركة كانوا يهزمون ويدحرون.

وكان يعقوب حازمًا شجاعًا وكان جيشه حسن التنظيم قوي الجانب حقق انتصارات باهرة على أعداء المسلمين - وتوفي سنة ٥٩٥ه وبوفاته خسره العالم الإسلامي وأخذ الضعف والمرض يسري في هذه الدولة.





المبحث الثالث:

الحالة السياسية في المشرق

لقد انقسمت الدولة العباسية إلى دويلات صغيرة، وكانت الفوضى فيها لا تقل عن الفوضى في الأندلس، بسبب ضعف الحكم العباسي، بل فرض الجند والموالي إرادتهم على الخليفة العباسي نفسه وسيطروا عليه وجردوه من جميع صلاحياته وسلطاته، وبرهان ذلك ما ذكره ابن العاد في شذرات الذهب يقول:

في سنة ٤٨٤ ه قدم السلطان ملكشاه بغداد وأمر ببناء جامع كبير وعمل الأمراء حوله دورًا ينزلونها ثم رجع إلى أصبهان، وعاد إلى بغداد في سنة ٤٨٥ ه عازمًا على الشر وأرسل إلى الخليفة يقول: لا بد أن تترك بغداد وتذهب إلى أي بلد شئت فانزعج الخليفة وقال: أمهلني ولو شهرًا قال: ولا ساعةً واحدةً..... فأرسل الخليفة إلى وزراء السلطان يطلب مهلة عشرة أيام، فاتفق مرض السلطان وموته وعد ذلك كرامة للخليفة، وقيل أن الخليفة جعل يصوم... ودعا على ملكشاه فاستجاب الله دعاءه، وذهب إلى حيث هلك، ولما مات كتمت زوجته تركان موته وأرسلت إلى الأمراء سرًا فاستخلفتهم لولده محمد وهو ابن خمس سنوات فخلفوه، وأرسلت إلى الخليفة المقتدي أن يسلطنه فأجاب ولقبه ناصر الدنيا والدين.

ثم خرج عليه أخوة بركيا روق بن ملكشاه فقلده الخليفة ولقبه ركن الدين وذلك في المحرم سنة ٤٨٧هـ (١).

⁽۱) شذرات الذهب ج ٣ ص ٣٧٧.

وهذا يبرهن على مدى ضعف الخليفة العباسي وأنه مجرد اسم ولقب وألعوبة في أيدي السلاجقة.. ولو كان الخليفة يملك من الأمر شيئًا ما فرضت عليه امرأة من السلاجقة أن يخلع على طفلها اسم السلطنة ويلقبه بناصر الدنيا والدين مع أنه طفل صغير، لا يتجاوز عمره خمس سنوات ولا يملك من أمره شيئًا.

وذكر ابن كثير بأن الخليفة لم يكن له قطع ولا وصل (۱) وغالبًا ما كانت السلاطين تهدد الخلفاء بالقتل أو الخلع وأخذ بغداد من أيديهم... وأنه في سنة ٥٢١ ه حصلت حرب بين الخليفة والسلطان محمود، انتهت بنهب بغداد، ونالت العامة من السلطان، وجعلوا يقولون له: يا باطني تترك الفرنج والروم وتقاتل الخليفة (۲) وأشار بأن الملك ظفر لبك خطب ابنة الخليفة، فانزعج الخليفة من ذلك، وقال: هذا لم تجر العادة بمثله... ثم طلب شيئًا كثيرًا، ولما امتنع الخليفة لفوات بعض الشروط فغضب عميد الملك الوزير لمخدومه السلطان وجرت شرور طويلة فعزم الخليفة على الرحيل من بغداد.... فانزعج الناس لذلك.

وأخيرًا أجابه الخليفة ووكل في العقد بمدينة تبريز، ثم امتنع الخليفة عن نقل ابنته إلى السلطان وقال إنها وقع العقد للتشريف... وأخيرًا اضطر إلى نقلها إلى بيت السلطان (٢).

وفي سنة ثلاثين وخمسائة وقع خلاف بين الخليفة والسلطان مسعود ودخل مسعود بغداد في غيبة الخليفة يوم الاثنين رابع شوال فاستحوذ على دار الخلافة بما

⁽١) البداية ج ١٢ ص ٦٦.

⁽٢) البداية ج ١٦ ص ١٩٤ –١٩٧.

⁽٣) البداية ج١٢ ص ٨٦، ٨٩.

فيها جميعه، ثم استخلص من نساء الخليفة وحظاياه والحلي والمصاغ والثياب التي للزينة وغير ذلك.

وجمع القضاة والفقهاء وأبرز لهم خط الراشد... وأنه متى خرج من بغداد لقتال السلطان فقد خلع نفسه من الخلافة فأفتى من أفتى من الفقهاء بخلعه، فخلع يوم الاثنين ١١/١٦/١٥ه بحكم السلطان وفتيا الفقهاء... واستدعى السلطان بعمه المقتفي بن المستظهر فبويع بالخلافة (۱).



⁽١) نفس المصدر السابق ج ١٢ ص ٢١٠.



المبحث الرابع:

الحملات الصليبية على العالم الإسلامي

وفي هذه الفترة بدأت الحروب الصليبية على العالم الإسلامي في المشرق وقد ارتكب الصليبيون جرائم قذرة من فتك وسلب ونهب... واستولوا على أنطاكية بعد حصار شديد دام سبعة أشهر وقال بعضهم تسعة أشهر... والتجأ جنود الكفر إلى أكل لحوم البشر من الجوع وكانوا ينبشون القبور ويأكلون لحوم الموتى.

وحين دخل الجيش البربري الحاقد الصليبي الذي يزيد عدده عن ألف ألف بلدة أنطاكية بمواطأة وخيانة بعض المتحفظين على بعض الأبراج فشرعوا في أعيال الفتك حتى سالت الشوارع بدماء المسلمين.. وأخذت تجرى كأنهار من الدماء، وانهزم المسلمون إلى معرة النعيان وتبعهم الفرنج حتى قتلوا وفتكوا في أكثر من مائة ألف مسلم...، وصدق الله العظيم: ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنِ إِلَّا وَلَا وَنَا لَا التوبة: ١٠].

وحين فرغ الصليبيون من قتل المسلمين... انهمكوا في جرائم الرذيلة والخنا والفجور، واسترقوا النساء الجميلات والشبان الأقوياء لاستخدامهم أو لبيعهم، وقتلوا ما عداهم، وجعلوا القتلى أكداسًا والخيل تدوس عليهم وأخذوا يتبعون كل من أراد الهروب فيقتلونه.

استيلاء النصارى على القدس الشريف:

وواصل الجيش الصليبي الكافر الهمجي سيره إلى القدس وكانت الإمدادات تصل إليه من جميع أوروبا.... وفي ضحى يوم الجمعة لسابع بقية من شهر شعبان سنة اثنتين وتسعين وأربعائة هجرية استولوا على القدس وقتلوا في

وسطه أكثر من ستين ألف مسلم... وجاسوا خلال الديار فسادًا وأخذوا يذبحون المسلمين في الشوارع والبيوت والمساجد.... ولم يكن يسمع غير قعقعة السيوف وأنين الجرحى... وحشرجة صدور الموتى (١) فإنا لله وإنا إليه راجعون.

ويصف ريموند دي اكيلس الذي شهد تلك المجزرة: أن الدماء قد وصلت في رواق المسجد إلى الركب وأصبحت جثث القتلى أكداسًا تدوس عليها الخيول... وأخذوا يطاردون الهاربين ويأخذونهم ويقتلونهم فوق هذه الأكداس^(۲).

ويا هول المنظر وجريمة الفعل. وكانوا يقتلون الأطفال والنساء والشيوخ... وارتكب النصارى كل محظور في حق المسلمين... والتاريخ مليء بجرائمهم الشنيعة ولايزال التاريخ يسجل من غدرهم وكيدهم والفتك بالمسلمين بلا شفقة ولا رحمة ولا تحرج من ذمة ولا إبقاء على صلة ما تقشعر لهوله الأبدان. وصدق الله العظيم ﴿ كَيْفُ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمُ لَا يَرَقُبُواْ فِيكُمُ إِلَّا وَلا فِيمَةً ﴾ [التوبة: ٨].

وما فعلوه بالمسلمين في كل مكان وعصر من جرائم وخيانة يبرهن على مكرهم وخبثهم وعداوتهم. قال تعالى: ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَاذِمَّةٌ وَأُولَئِمِكَ هُمُ ٱلْمُعْتَدُونَ ﴾ [التوبة: ١٠].

ولا تزال آثار جرائمهم باقيةً حتى الآن، ومجزرة تل الزعتر ومذبحة المسلمين في صبرا وشاتيلا في شهر ذي الحجة عام ١٤٠٢هـ ومذبحة ولاية أسام

⁽١) مختصر تاريخ العرب ص ١٦.

⁽٢) مختصر تاريخ العرب ص ٤١٦.



بالهند في شهر جمادي الأول عام ١٤٠٣ه ذهب ضحيتها أكثر من عشرة آلاف شهيد وأكثر من مائة ألف شريد.

وقد نشرة مجلة الدعوة السعودية في عددها الصادر ٨٨٤ في ٢٢ من شهر جمادى الثاني ١٤٠٣ هـ صور من حمام الدم وقبور جماعية للأطفال الذين قتلوا في المذبحة بقرية نيلي في ولاية أسام.

والمذابح تجري كل وقت على المسلمين هناك فقد رخصت الدماء الإسلامية، وما يرتكب بحق الأبرياء من المسلمين من التمثيل بجثثهم وغير ذلك من أنواع التعذيب وصدق الله العظيم ﴿ وَمَا نَقَمُواْمِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَظيم ﴿ وَمَا نَقَمُواْمِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَظيم ﴿ وَمَا نَقَمُواْمِنْهُمْ إِلّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَظيم ﴿ وَمَا نَقَمُواْمِنْهُمْ إِلّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَظيم الله العظيم ﴿ وَمَا نَقَمُواْمِنْهُمْ إِلّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَلَيمِ الله العَظيم ﴿ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمُ إِلّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الله العَظيم الله المنافقة والله المنافقة والله المنافقة والله الله المنافقة والله المنافقة والله الله المنافقة والله والمنافقة والله المنافقة والله والمنافقة وال

وما تزال عملية الإبادة ماضية في الطريق، غير وسائل التعذيب الجهنمية التي تتقطع لهولها القلوب.

ولو ذهبنا لذكر جرائم الكفار بحق المسلمين على اختلاف مللهم لطال بنا المقام، ولكن أكتفى بالإشارة فقط.

نعود إلى موضوع الصليبين وجملتهم المشؤومة.... فقد واصلوا هجومهم البربري حتى استولوا على أجزاء كبيرة من الشام وفلسطين... فكانوا يذبحون السكان كالأنعام... ويستعبدون من يبقون عليه لغرض الخدمة أو للبيع.

وذهب الناس على وجوههم هاربين من الشام إلى العراق مستغيثين بالخليفة والسلطان من الفرنج... فلما سمع الناس ببغداد هذا الأمر الفظيع هالهم ذلك وتباكوا... وقد نظم أبو سعد الهروي كلامًا قرئ في الديوان وعلى المنابر... فارتفع بكاء الناس... وندب الخليفة العلماء إلى الخروج في البلاد ليحرضوا الملوك



وكافة الناس على الجهاد فخرج ابن عقيل وغير واحد من أعيان الفقهاء فساروا في الناس فلم يفد ذلك شيئًا. فإنا لله وإنا إليه راجعون.

فقال في ذلك ابن المظفر الأبيوري شعرًا:

مزجنا دمانا بالدموع السواجم وشرسلاح المرء دمع بريقه فأيها بني الإسلام إن ورائكم وكيف تنام العين ملء جفونها وإخوانكم بالشام يضحى مقيلهم تسومهم الروم الهوان وأنتم

ومنها قوله:

وبين اختلاف الطعن والضرب وقفة وتلك حروب من يغب عن غمارها سللن بأيدي المشركين قواضبا يكاد لهن المستجير بطيبة أرى أمني يسشرعون إلى العدا ويجتنبون النار خوفا من الردي أيرضى صناديد الأعاريب بالأذى فليتهموا إذ لم يسذودوا حمية وإن زهدوا في الأجر إذ خمس الوغي

فلم يبق منا عرضة للمراجم إذا الحرب شبت نارها بالصوارم وقائع يلحقن النري بالمناسم على هفوات أيقظت كل نائم ظهور المذاكي أو بطون القشائم تجرون ذيل الخفض فعل السالم

تظل لها الولدان شيب القوادم ليسلم يقرع بعدها سن نادم ستغمد منهم في الكلي والجماجم ينادي بأعلا الصوت يا آل هاشم رماحهم والدين واهي الدعائم ولا يحسبون العار ضربه لازم ويفضى على ذل كماة الأعاجم عن الدين ضنوا غيرة بالمحارم فهلل أتوه رغبة في الغانم (١)

⁽١) البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٥٥ - ١٥٦.



وتتثاقل الناس عن الجهاد بسبب ما قيل عن كثرة عدد النصارى بالإضافة إلى الاضطرابات والحروب الداخلية... وتفرق الكلمة وانقسام الأمراء... ومحاربة بعضهم لبعض كقتال بركيا ورق وأخيه محمد ثم مع عمه تتشي... وقد حاول الخليفة العباسي المستظهر بالله توحيد الكلمة والإصلاح بين الأخوين وتناسى ما بينها من خلافات ومواجهة العدو المشترك الصليبيين.

غير أن جهود الخليفة أخفقت لأن كلًا منهم يريد الانفراد بالملك دون أخيه ونشب القتال بين الأخوين... مما ساعد الصليبيين على احتلال كثير من البلاد.

ويقول ابن كثير: في سنة سبع وتسعين وأربعائة هجرية قصد الفرنج لعنهم الله الشام فقاتلهم المسلمون... وقتلوا من الفرنج اثني عشر ألفًا ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرًا(١).

وقال ابن كثير أيضًا. ثم دخلت ثلاث وخمسهائة، وفيها أخذت الفرنج مدينة طرابلس... وقتلوا من فيها من الرجال وسبوا الحريم والأطفال وغنموا الأمتعة والأموال... ثم أخذوا مدينة جبلة بعد عشرة أيام فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي المتعال (٢).

ويأبى الله إلا أن ينتصر الحق على الباطل... وذكر ابن كثير بأنه في سنة ٥٠٥ تجهز جماعة من الفقهاء وغيرهم للخروج إلى الشام لأجل الجهاد وقتال الفرنج وذلك حين بلغهم أنهم فتحوا مدائن عديدة... ثم رجع كثير منهم حين بلغهم كثرة الفرنج (٢).

⁽١) البداية ج ١٢ ص ١٦٣.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج ١٢ ص ١٧١.

⁽٣) البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٧٢ - ١٧٦.

ويصف ابن كثير: ما حل بالعالم الإسلامي في ذلك الوقت من خوف شديد وضعف فيقول: لتغير أهل ذلك الزمان.... وظهور البدع الشنيعة فيهم... وكثرة العصيان من الخاص والعام منهم... وفشوا البدع فيهم وكثرة الرفض والتشيع منهم... وقهر أهل السنة بينهم، فلهذا أديل عليهم أعداء الإسلام.... وانتزعوا ما بأيديهم من البلاد مع الخوف الشديد ونكد العيش والفرار من بلد إلى بلد... فلا يبيتون ليلة إلا في خوف من قوارع الأعداء... وطوارق الشرور المترادفة. فالله المستعان (۱).

وسار العلماء في البلاد لإيقاظ روح الجهاد... وقد أثمرت جهودهم وفي سنة ٧٠٥ه حصل معركة عظيمة بين المسلمين والفرنج في أرض طبرية هزمت الروم هزيمة فاضحة وقتل المسلمون منهم خلقًا كثيرًا، وغنموا منهم أموالاً جزيلة، وأنقذوا تلك النواحي من أيديهم القذرة الملطخة بدماء الأبرياء.

ومما تجدر الإشارة إليه أن علماء المسلمين كانوا دائمًا في طلائع الجهاد في سبيل الله مهما وضع أمامهم من عراقيل وحواجز، ومهما أجلب عليهم الأعداء امتثالًا لقوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوا فِي سَكِيلِ اللهِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُونَ ﴾ [البقرة: ١٩٠].

وقال تعالى: ﴿ وَقَانِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِنْنَةٌ وَيَكُونَ ٱلَّذِينُ لِلَّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٣].

والواقع يثبت أن علهاء المسلمين في كل وقت هم دائهًا في مقدمة المجاهدين، وسيبقون بإذن الله كذلك حتى يرث الله الأرض ومن عليها.

ولقد بذل السلاجقة البواسل تضحياتٍ عظيمةً، وجهودًا جبارةً في صد هجهات الصليبين الشرسة، مما أوقف زحفهم وألحق بهم هزائم كسرت شوكتهم وأوهنت عزائمهم.

⁽١) البداية ج ١١ ص ٢٤٣.

وبرز في هذه الفترة العصيبة من المسلمين أبطال أظهروا شجاعةً نادرةً وجسارةً فائقةً أعز الله بهم الإسلام... ومن أشهر هؤلاء المجاهد الشهيد عهاد الدين زنكي وابنه المجاهد الصادق نور الدين محمود زنكي.

فلقد حصر عماد الدين اهتمامه على قتال الصليبيين، ولم يكتف برد هجماتهم، بل قاتلهم على البلاد التي استولوا عليها... واضطرهم إلى الجلاء عنها بعد أن ألحق بهم هزائم قادحةً كسرت شوكتهم، وأذلهم وحطم غطرستهم.

ومن أعظم انتصاراته فتح مدينة «الرها» يصف ابن كثير ذلك بقوله: وفي سنة ٥٣٩ أخذ عهاد الدين زنكي الرها وغيرها من حصون الجزيرة من أيدي الفرنج، وقتل منهم خلقًا كثيرًا، وسبى نساءً كثيرةً وغنم أموا لا جزيلةً وأزال عن المسلمين كربًا شديدًا (١).

وقد هم عهاد الدين (٢). لما فتح مدينة الرها عنوةً أن ينتقم من الصليبين لأخذ الثأر للجرائم التي ارتكبوها في حق المسلمين في أنطاكية ومعرة النعمان والقدس وغيرها من المدن والقرى والحصون، ويصف ابن كثير جرائم النصارى فيقول: وقتلوا من المسلمين خلقًا وأممًا لا يحصيهم إلا الله..... وسبوا ذراري

⁽١) البداية ج ١٢ ص ٢١٩.

⁽٢) هو عهاد الدين زنكي ابن آق سنقر وكان سنقر مملوكًا للسلطان ملكشاه بن ألب أرسلان السلجوقي وكان معدودًا من القواد... ونشئ ابنه عهاد الدين زنكي في كنف الدولة السلجوقية واهتم به ملوكهم لما لأبيه من الأيدي البيضاء في حفظ بيتهم ولأنه قتل في الدفاع عنهم فنشأ نشأةً عاليةً ذا همة مقدامًا شجاعًا ميمون النقيبة شديد البأس قوي المراس. فيه ظلم وزعارة وما زال ينبه ذكره وتقوى همته حتى ولاه السلطان محمود مدينة الموصل سنة ٢١٥ ه فأظهر عهاد الدين في ولايته كفايةً وقوةً وصلاحًا ونظم الجيش فلم تمض مدة حتى نزل ميدان المعارك مع الفرنج وهزمهم في عدة معارك وافتتح كثيرًا من المدن والحصون وقتل غيلة في خسة ربيع الثاني سنة ٤١٥ه ها وخسر العالم الإسلامي بطلاً من أعظم رجاله في قتال الصليبين. البداية ج١٢٥ ص ١٢٨.

المسلمين من النساء والولدان مما لا يحده وصف ولا يوصف غير أن إسلامه وحلمه منعاه من ذلك فلم يقتل سوى المقاتلة ومن يعينهم، وأطلق سراح الرجال والنساء والأطفال.... وهكذا فإن الإسلام في كل فتوحاته يعامل الناس بالصفح والعفو والإحسان والشفقة والرحمة.

وكذلك سلك نور الدين محمود زنكي (١) منهج والده في قتال الصليبيين فشرع في قتاله عليهم في معارك كثيرة هائلة واستعاد أغلب المدن والحصون من أيديهم وأسر بنفسه رأس الطواغيت بالإضافة إلى أسر معظم قوادهم.

وكذلك سير صلاح الدين في حملة مباركة إلى مصر، حيث كانت الدولة الفاطمية في طريقها إلى السقوط، وكان من نتائج هذه الحملة إزالة حكم الفاطميين الفاسد، الذين يدعون زورًا وبهتانًا أنهم من ذرية فاطمة الزهراء وهم

⁽١) الشهيد نور الدين زنكي بن عهاد الدين زنكي: نشأ تحت كفالة والده وتعلم القرآن والفروسية والرمي وكان حسن التواضع طاهر اللسان كامل العقل وكان شهها ذا همة عالية خائفاً من الله تعالى قل أن يوجد مثله في الصلحاء فضلاً عن الملوك... وكان مقصده صالحاً، وله حرمة وافرة، وديانة بينة، حنفي المذهب سلفي العقيدة يجب العلماء والفقراء ويكرمهم ويحسن إليهم. تولى الملك بحلب بعد مقتل والده سنة ١٤٥ه وكان يقوم بأحكامه بالعدل والإحسان واتباع الشرع ويعقد مجالس العدل يتولاها بنفسه ويجتمع إليه في ذلك الفقهاء والعلماء من سائر المذاهب ويجلس يوم الثلاثاء من كل أسبوع يصل إليه كل واحد من المسلمين وأهل الذمة ويقضي حاجاتهم... وأقام الحدود وفتح الحصون وهزم الفرنج مرارًا عديدة، واستنقذ من أيديهم معاقل كثيرة من الحصون المتبقية التي كانوا قد استحوذوا عليها من معاقل المسلمين – لا يساويه أحد في جهاده للفرنج لا صلاح الدين و لا غيره، وكان متبعًا للآثار النبوية محافظًا على الصلوات الخمس في جهادت كثير التلاوة كثير الصيام له أوراد بالليل والنهار.

قال ابن الأثير: لم يكن بعد عمر بن عبد العزيز مثل الملك نبور الدين زنكي ولا أكثر تحريًا للعدل والإنصاف.... وأما شجاعته فيقال أنه لم ير على ظهر فرس في وقته قط أشجع منه ولا أثبت منه وكان صبورًا في الحرب يضرب المثل به في ذلك.

البداية ج ١٢ ص ٢٧٩-٢٨٠ شذرات الذهب ج ٤ ص ٢٢٨-٢٢٩.



في الصحيح من بلدة سليمة حداد وكان رجلًا اسمه عبيد وكان يهوديًا ماكرًا، كها ذكره غير واحد من العلماء والأئمة، وأن هذا الكذاب الدجال قد راج له ما افتراه في البلاد، ووازره جماعة من الجهال، وصارت له دولة وصولة، وكان الفاطميون أكثر الملوك مالاً، وأجبرهم وأظلمهم وأنجسهم سيرةً وأخبثهم سريرةً، ظهرت في دولتهم البدع والمنكرات والفساد.

قال أبو شامة: لم يكونوا فاطميين وإنها كانوا ينتسبون إلى عبيدة وكان اسمه سعيدًا، وكان يهوديًا حدادًا بسلمية، وذكر كثيرًا من قبائحهم وما كانوا يجهرون به في بعض الأحيان من الكفريات.... وقال: لقد أفردت كتابًا سميته «كشف ما كان عليه بنو عبيد من الكفر والكذب والمكر والكيد» (۱).

وقد انتهت دولتهم بهلاك العاضد سنة ٦٧ ه ه وكان شيعيًا خبيثًا، لو أمكنه لقتل كل من قدر عليه من أهل السنة، وفرح الخليفة عندما بلغه موته فزينت بغداد، وأغلقت الأسواق وعملت القباب وفرح المسلمون فرحًا شديدًا وأعيدت الخطبة لبني العباس، وكان صلاح الدين حاكم مصر من قبل الشهيد نور الدين محمود زنكي، وقد أميتت البدع وأحييت طريقة أهل السنة والجهاعة (٢).

وقد أشار القاضي ابن العربي في كتابه في تفسير آيات الأحكام إلى ما يلاقيه أهل السنة والجهاعة من إهائة واضطهاد ومطاردة على أيدي حكام مصر الفاطميين العبيديين الشيعة، وما أصاب مذهب السلف من ضعف بسبب مطاردة الدولة لعلهاء السلف إذ لا يستطيعون الجهر بالعقيدة الصافية من شوائب الشرك والبدع.

⁽۱) البداية ج ۱۲ ص ۲۲۷-۲۲۸.

⁽٢) البداية والنهاية ج ١٢ ص ٢٦٧-٢٦٨ شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٢٠.

المبحث الخامس:

انتشارالباطنية

انتشرت فرقة الباطنية في عصر القاضي أبي بكر بن العربي.

يقول ابن العماد: وفي سنة ٤٩٤ه كثرت الباطنية بالطرق والجبل، وزعيمهم الحسن بن صباح فملكوا القلاع، وقطعوا السبل، وأهم الناس شأنهم واستفحل أمرهم لانشغال أولاد ملكشاه في خلافاتهم (١).

وقال ابن كثير: وفي سنة أربع وتسعين وأربعائة عظم الخطب بأصبهان ونواحيها بالباطنية (٢). فقتل السلطان منهم خلقًا كثيرًا وأبيحت ديارهم وأموالهم للعامة... وكانوا قد استحوذوا على قلاع كثيرة، وأول قلعة ملكوها سنة ثلاث وثمانين وأربعهائة هجرية (٣).

⁽۱) شذرات الذهب ج ۳ ص ٤٠٠.

⁽٢) الباطنية: قال الدكتور محمد حسين الذهبي علم أن طائفة الباطنية لا يمكن أن تكون داخلةً في عدد طوائف المسلمين - وإنها هي في الأصل جماعة من المجوس رأوا شوكة الإسلام قويةً لا تقهر..... فسلكوا طريق الاحتيال الذي يوصلهم إلى مأربهم وأهوائهم، ليطفئوا نور الله بأفواههم وخفي على هؤلاء الملاحدة أن الله متم نوره ولو كره الكافرون.

وإن من مراتب دعوتهم التشكيك في القرآن وأصول الدين وأركان الشريعة.... (التفسير والمفسرون ج ٢ ص ۲۳۵،۲۳۵).

وقال الإمام الغزالي في خلاصة مذهب الباطنية: هو مذهب ظاهرة الرفض وباطنه الكفر المحض.... دراسات في الفرق ص٩٥.

وقال الشيخ محمد رشيد رضا: الباطنية كانوا وما زالوا يسرون الكفر ويخادعون المسلمين بإظهار الإسلام ليجذبوهم إلى تعاليمهم الباطنية.... الاعتصام ج ١ ص ١٥٠.

⁽٣) البداية ج ١٢ ص ١٥٩.

وقال أيضًا: وفي سنة خمسائة هجرية حاصر السلطان محمد بن ملكشاه قلاعًا كثيرة من حصون الباطنية، فافتتح منها أماكن كثيرة، وقتل خلقًا منهم، وكذلك كثرت الاغتيالات الباطنية للشخصيات البارزة السياسية والدينية، فاغتالوا فخر الملك أبا المظفر بن نظام الملك سنة خمسائة هجرية (١).

واغتالت الباطنية أيضًا صاحب مراغة في مجلس السلطان محمد سنة عشر وخمسائة وفي هذه السنة وقعت فتنة عظيمة بين الروافض الباطنية وبين أهل السنة بمدينة طوس فقتل فيها خلق كثير (٢). وكذلك اغتالت الباطنية الخليفة المسترشد العباسي فأخذ أولئك الباطنية فأحرقوا. قبحهم الله (٣). وقتلوا أيضًا أبا القاسم بن إمام الحرمين بنيسابور سنة ٤٩٢هه (٤) وفي سنة ٥٢٥ه و ثبت الباطنية على تاج الملك توري بن طفتكين صاحب دمشق فجرحوه جرحين (٥).

وأكثرت الباطنية من افتعال الفتن والحوادث، وإفساد عقائد المسلمين، مما اضطر خطيب أصبهان، حين قام خطيبًا على المنبر أن يدعوا الناس إلى قتال الباطنية وسل سيفه من فوق المنبر، وحث الناس على قتل الباطنية وإبادتهم لإغراقهم البلاد في الفتن والقلاقل، وانتشار الفوضى وسفك الدماء فشرع الناس في قتالهم فلم يبق في أصفهان من الباطنية إلا من اختفى، جزاءً لما اقترفته أيديهم من اغتيالات وجرائم كبيرة، مع سعيهم في الأرض فسادًا وهكذا يجب استئصال الشر وقطع دابره.

⁽١) البداية ج ١٢ ص ١٦٧.

⁽٢) البداية ج ١٢ ص ١٧٩.

⁽٣) البداية ج ١٢ ص ٢٠٨.

⁽٤) البداية ج ١٢ ص ١٥٧.

⁽٥) المختصر في أخبار البشرج ٣ ص٥.

ولقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي مناظرته لهذه الفرقة الباطنية فيقول: خرجت من بلادي على الفطرة، فلم ألق في طريقي إلا مهتديًا، حتى بلغت هذه الطائفة – يعنى الباطنية – فهي أول بدعة لقيت، ولو جاءتني بدعة مشبهة كالقول بالمخلوق، أو نفي الصفات، أو الإرجاء، لم آمن الشيطان، فلما رأيت من حماقاتهم أقمت على حذر، وذكر أنه نزل إلى الساحل الشمالي لأغراض وكان مملوءًا من هذه النحل الباطنية وأنه طاف في مدن الساحل لتلك الأغراض نحوًا من خسة أشهر.

وأشار بأن له مناظرات مع الباطنية ومن ذلك أنهم طلبوا مرةً حضوره للمناظرة، قال: فقمت ما بين حشمة وحسبة، ودخلت قصر المحرس وطلعنا إليه، فوجدتهم قد اجتمعوا في زاوية المحرس الشرقية، فرأيت النكر في وجوههم، فسلمت ثم قصدت جهة المحراب فركعت عنده ركعتين لا عمل لي فيها إلا تدبير القول معهم والخلاص منهم، فلعمري الذي قضى علي بالإقبال إلى أن أحدثكم إن كنت رجوت الخروج عن ذلك المجلس أبدًا، ولقد كنت أنظر إلى البحر يضرب في حجارة سود محددة تحت طاقات المحرس، فأقول هذا قبري الذي يدفنوني فيه، وأنشدت سرًا:

الأهل إلى الدنيا معاد وهل لنا سوى البحر قبر أو سوى الماء أكفان؟ وهي كانت الشدة الرابعة من شدائد عمري التي أنقذني الله منها.

فلم سلمت استقبلتهم وسألتهم عن أحوالهم عادةً وقد جمعت إلي نفسي وقلت أشرف ميتة في أشرف موطن أناضل فيه عن الدين. فقال: لي أبو الفتح رئيس الباطنية وأشار إلى فتى.... هذا سيد الطائفة ومقدمها. فدعوت له فسكت، فبدرني وقال: وقد بلغني مجالسك وانتهى إليّ كلامك. وأنت تقول: قال الله: وفعل الله. فأي شيء هو الله الذي تدعوا إليه؟ أخبرني وأخرج عن هذه المحرقة التي جازت له على هذه الطائفة الضعيفة.



وقد اختطفني أصحابه قبل الجواب فعمدت - بتوفيق الله إلى كنانتي واستخرجت منها سهمًا أصاب حبة قلبه فسقط لليدين والفم (١).

ومن البراهين على غدرهم كاتب أبو الوفا الفرنج على أن يسلم إليهم دمشق ويسلموا إليه عوضها مدينة صور واتفقوا على ذلك وأن يكون قدوم الفرنج إلى دمشق يوم الجمعة ليجعل أبو الوفا الباطني أصحابه على أبواب جامع دمشق، وعلم تاج الملك شورى صاحب دمشق بذلك فاستدعى وزيره المزدغاني وقتله وأمر بقتل الإسهاعيلية الذين بدمشق فثار بهم أهل دمشق وقتلوا من الإسهاعيلية ستة آلاف نفر، ووصل الفرنج إلى الميعاد، وحاصروا دمشق فلم يظفروا بشيء فرحلوا عنها شبه المنهزمين (٢) ولا نطيل الكلام عن غدرهم ومكرهم.

ولقد كان للحالة السياسية في عصر القاضي أبي بكر بن العربي تأثيرها في نفسيته، ولذلك فقد مال إلى الجد في جميع شئونه، فهو يرى أن الفتن الداخلية في البلاد والمنافسات والمؤامرات والفوضى هي التي حولت الديار إلى ميدان للتناحر بين المسلمين، وانشغال بعضهم ببعض عن الدفاع عن أوطانهم.

كان ذلك هو السبب في ضعف المسلمين أمام أعدائهم، ولقد شعر بالألم والحزن من هذا الاختلاف وتفرق الكلمة، فقد كشف الدسائس والشبهات.

وأرى أن هذه العوامل هي التي جعلته يقسو على بعض العلماء الذين لا يرتضي أقوالهم.

ولقد أطلت الكلام في هذا الفصل إلا أنني أرى أنه لا بد من ذلك لأهمية ذلك العصر وللأخطار التي كانت تهدد العالم الإسلامي بالفناء والزوال....

⁽١) الاعتصام للإمام الشاطبي ج ١ ص ١٥٢ - ١٥٣.

الإمام الشاطبي هو: إبراهيم بن موسى اللخمي، كان من العلماء المحققين المجتهدين في مختلف العلوم، له مؤلفات قيمة منها الموافقات طبع في أربعة مجلدات، والاعتصام، توفي سنة ٧٩٠.

⁽٢) المختصر في تاريخ البشر - ج ٣ ص ٢.٣

الباب الثاني

مصادر تفسيره ومنهجه في كتابه «أحكام القرآن»

وفيه فصلان:

الفصل الأول: مصاحر القاضي ابن العربي:

ويقوم على دعامتين رئيسيتين: الكتب والرواية الشفوية.

الدعامة الأولى: الكتب... وفيها مباحث:

المبحث الأول: مصادر القاضي ابن العربي من كتب التفسير:

المبحث الثاني: مصادر القاضي من كتب السنة:

المبحث الثالث: مصادر القاضي من كتب الفقه.

المبحث الرابع: مصادر القاضي من كتب اللغة.

المبحث الخامس: مصادر القاضي من كتب النحو.

المبحث السادس: مصادر القاضي من كتب السير والمغازي.

الدعامة الثانية: الرواية عن مشايخه.

الفصل الثاني: منهج القاضي ابن العربي في تفسير آيات الأحكام





الفصل الأول

مصادر القاضي أبي بكربن العربي

لتمهيد:

إن تفسير آيات الأحكام للقاضي أبي بكر بن العربي يعتبر موسوعةً علميةً كبيرةً، فقد اشتمل الكتاب على كثير من العلوم من تفسير القرآن بالقرآن، وتفسيره بالسنة، وذكر تفسير الصحابة والتابعين مع تفصيل المسائل الفقهية والأصولية، وأقوال العلماء واستدلالاتهم والجمع بين الأدلة.

ولا شك أن الإمام القاضي استفاد من كتب التفسير والقراءات، وأسباب النزول والفقه وأصوله، والسنة النبوية، واللغة والنحو والسيرة، وما تلقاه من العلماء في الدرس والمناظرات ويشير إلى ذلك في تفسيره، واستفادته من المراجع واضحة في هذا التفسير الجليل، حيث إنه من أهم مراجع التفسير الفقهي ليس عند المالكية فحسب بل عند جميع مذاهب السلف الصالح.

فهو يذكر أقوال الصحابة والتابعين وأقوال الفقهاء في تفسير الآية وما فيها من مسائل فيسرد الأقوال وأدلة كل فريق وإن كان يهتم بالمذهب المالكي أكثر من غيره من المذاهب الأخرى، لكنه لا يتعصب ولا يُئوِّل الأدلة بحيث تكون صالحة للاستدلال بجانبهم وغير صالحة لمخالفيهم، بل يخالف المالكية عندما يكون الدليل مع غيرهم.

ولا يستطيع الباحث بعد طول البحث والاستقراء أن يقف على تلك الروافد والمصادر التي استمد منها معلوماته لكثرتها وتلف أغلبها على أيدي النصارى حينها سقطت الأندلس في أيديهم، ولاسيها وأن التراث الإسلامي

مستهدف من قبل أولئك الطغاة سابقًا ولاحقًا، ولكنني سأبذل جهدي إن شاء الله في هذا الفصل في إلقاء الضوء على تلك الروافد والمصادر التي جمع منها مادته العلمية حسب الاستطاعة من كتب التفسير، والحديث، واللغة، والنحو، والمغازي.





المبحث الأول

مصادر القاضي أبي بكر بن العربي من كتب التفسير

استفاد القاضي ابن العربي من كتب التفسير كثيرًا وأحيانًا يصرح بذكر من ينقل عنه وأحيانًا يقول: قال أهل التفسير، ونحو ذلك، وهو لا يكتفي بعرض الأقوال بل يناقشها ويرد على بعضها بأدلة علمية ويختار ما يؤيده الدليل.. مما يبرهن على مقدرته على الاستفادة من الأصول والمراجع والمصادر.

ومن أهم هذه المصادر:

أولاً: كتاب جامع البيان في تفسير القرآن: للإمام الحافظ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (١):

فإن هذا التفسير الجليل مرجع لا يفيض معينه كما يعتبر المرجع الأول عند المفسرين الذين عنوا بالتفسير وإن كان في الوقت نفسه يعتبر مرجعًا غير قليل الأهمية من مراجع التفسير العقلي نظرًا لما فيه من الاستنباط وتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض ترجيحًا يعتمد على النظر العقلي والبحث الحر الدقيق.

(۱) هو الإمام الحافظ أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد بن كثير بن غالب الطبري، الإمام الجليل المجتهد صاحب التصانيف الكثيرة النافعة وهو من أهل طبرستان، وكان عالمًا فذًا كثير الرواية ذا بصيرة بالنقل والترجيح بين الروايات، وله باع طويل في تاريخ الرجال وأخبار الأمم، ومن أساطين علماء اللغة والنحو وكان يحكم بقوله ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيها أحد من أهل عصره، فكان حافظًا لكتاب الله تعالى، بصيرًا بالقرآن عالمًا بالمعاني فقيهًا في أحكام القرآن عالمًا بالسنن وطرقها وصحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها عارفًا بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم، عالمًا بالحلال والحرام وصنف في علوم كثيرة وأبدع التأليف وأجاد، فمن مؤلفاته تفسيره القيم الذي لم يؤلف مثله في التفسير ولا يزال من أكبر المراجع. وهو مطبوع وفيات الأعيان جوم ٢٣٣،١٣٢، لسان الميزان ج٥ صوالمفسير ولا يزال من أكبر المراجع. وهو مطبوع وفيات الأعيان جوم ١٩٣٠، ٢٣٣، معجم الأدباء ج ١٨ ص ٤٠، ٩٤، التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ ص ٢٠٤، ٢٢٤.

وقد أشاد القاضي ابن العربي في مقدمة تفسيره لآيات الأحكام بقوله: الطبري شيخ الدين فجاء فيه بالعجب العجاب، ونثر فيه الباب الألباب وفتح فيه لكل من جاء بعده إلى معارفه الباب، فكل أحد غرف منه على قدر إنائه وما نقصت قطرة من مائه (۱).

ويمتدحه كثيرًا فيقول: محمد بن جرير الطبري إمام الدين (٢).

ونقل أبو بكر بن العربي من تفسير الإمام الطبري كثيرًا من العلوم المتعلقة بالتفسير ومن أمثلة ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا بَالتفسير ومن أمثلة ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا تُلْمَعْ بِنِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٥] وقد ذكر ابن العربي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية وأغلب ما نقله من كتاب تفسير الإمام الطبري، أما بالنص أو بالمعنى، وقد صرح بذلك بقوله: قال الطبري: هو عام في جميعها لا تناقض فيها.

قال ابن العربي: قد أصاب إلا في اقتحام العساكر فإن العلماء اختلفوا في ذلك. (٢) وقد بين القاضي الاستدلال على جوازه بقوله: والصحيح عندي جوازه - لأن فيه أربعة أوجه-:

الأول: طلب الشهادة.

الثاني: وجود النكاية.

الثالث: تجربة المسلمين عليهم.

⁽١) التفسير والمفسرون للذهبي جرا ص١٠٧

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص١.

⁽٣) تفسير الطبري ج٢ ص١١٨،١١٨، ١١٩.



الرابع: ضعف نفوسهم ليروا أن هذا صنع واحد فما ظنك بالجميع والفرض لقاء واحد لاثنين وغيره جائز (۱).

وقد ارتضى القاضي تفسير الطبري، ماعدا حمل الرجل على عسكر المشركين والكفار فابن العربي يرى جوازه بل استحبابه، وابن جرير يرى أنه منهي عنه إذا كان ذلك قد يؤدي إلى الهلاك والمسألة فيها تفصيل، فإذا كان الفرد شجاعًا مقدامًا له نكاية في العدو فإن ذلك يستحب للأوجه التي أشار إليها القاضي ابن العربي، أما إذا كان غير شجاع وليس من أهل البأس والنكاية في العدو فإن حمل هذا الفرد لا ينبغي لأن ذلك قد يؤدي إلى تجرئة الأعداء أو هزيمته.

هذا ونراه ينقل عن الطبري كثيرًا ولا يتعقبه بشيء مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَاكَاكُ لِمُوْمِنِ أَن يَقْتُلَ مُوْمِنًا إِلّا خَطْتًا ﴾ [النساء: ٩٦]، قال الطبري: من ولد بين المسلمين فحكمه حكم المسلمين في العتق، كما أن حكمه حكم المسلمين في الجناية والإرث والصلاة وجميع أحكامه. (٢) وفي الغالب يؤيد ما ذهب إليه الطبري، ومثال ذلك عند تفسيره -لقوله تعالى: ﴿وَأَخَذَنَ مِنكُم مِّيثَنَقًا غَلِيظًا ﴾ [النساء: ٢١]، قال القاضي أبو بكر: قال بكر بن عبد العزيز المزني: لا يأخذ الزوج من المختلعة شيئًا لقوله تعالى: ﴿ فَلَا تَأْخُذُوا مِنهُ مُنكِنًا أَنْكُ تَعِيمُ الْفَالْكِ وَلِيمَ الْمُعَلِيمُ الْمَالُونِ فَلَا الله الله في عمله ولا معنى لقول بكر إن أرادت هي العطاء فقد خلك . قال الطبري بل هي محكمة ولا معنى لقول بكر إن أرادت هي العطاء فقد جوز النبي عَنظًا لثابت أن يأخذ من زوجته ما ساق إليها، قال القاضي أبو بكر:

⁽١) أحكام القرآن جا ص١١٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص٤٧٤.

وصدق إنها يكون النسخ إذا تعذر الجمع، والجمع ممكن، وبه يتم البيان، وتستمر في سبيلها الأحكام (۱). وهنا يؤيد القاضي ما ذهب إليه الطبري. وتارة يمتدح القاضي ابن العربي الإمام الطبري ومثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الطَّكَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَكِينِ وَالْعَنْمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُوّلَفَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَكِينِ وَالْعَنْمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُوّلَفَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَسَكِينِ وَالْمَسَكِينِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْتِينِ وَلَمْ اللَّهِ وَالْمِينِ وَلَمْ المُعْمِينِ وَلَمْكُ وَلَمْكُ وَلَمْكُولُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالًا مُعْمَالًا اللَّالَةُ وَلَالَةُ وَلَالِمُ وَلَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالًا اللَّهُ وَلَاللَّةُ وَلَاللَّةُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّالَةُ وَلَاللَّهُ وَلَالَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَالْكُولُولُولُولِلْ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَالْكُولُولُولُولُولُولِلْمُ وَلِلْلِمُ وَلِلْلُولُولُولِلْمُولِلْمُ وَلِلْلُولُولُولُولُولُولُولُلْ

وينقل عنه أسباب النزول، ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَمِن سَأَلَتَهُمْ لَيَقُولُنَ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلَ أَبِاللَّهِ وَءَايَنِهِ، وَرَسُولِهِ، كُنْتُمُ تَسَّتَهُّزِهُونَ ﴾ [التوبة: ٦٥] قال القاضي أبو بكر:

المسألة الأولى: روي أنها نزلت في غزوة تبوك وركب من المنافقين بين يديه قالوا: أيظن هذا أنه يفتح قصور الشام وحصونها؟ فأطلعه الله على ما في قلوبهم وقولهم. فدعاهم فقال لهم «قلتم كذا وكذا؟ فحلفوا ما كنا إلا نخوض ونلعب» فكان من شاء الله عفا عنه يقول أسمع آية تقشعر منها الجلود وتجث القلوب. اللهم اجعل وفاتي قتلاً في سبيلك. لا يقول أحد: أنا غسلت أنا كفنت، أنا دفنت، قال: فأصيب بيوم اليهامة فها أحد من المسلمين إلا قد وجد غيره... فكثيرًا ما

⁽١) أحكام القرآن ج١ ٣٦٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص ٩٦٤.

يورد اختيار الطبري ويرجحه (١)، ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّذِينَ يَرْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُواْ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُواْ إِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُمْ صَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [الساء: ٦٠].

ذكر القاضي: اختيار الطبري بأن نزل الآية في المنافق واليهودي، ثم تناول بعمومها قصة الزبير والأنصاري، وهو الصحيح، وكل من اتهم الرسول بيالية في الحكم فهو كافر، ولكن الأنصاري زل زلة فأعرض عنه النبي بيالية وأقال عثرته لعلمه بصحة إيهانه وأنها كانت فلتة وليس لأحد بعد النبي بيالية، وكل من لم يرض بحكم الحاكم بعده فهو عاص وآثم (۱).

وكذلك استفاد القاضي من تفسير الطبري في جانب اللغة ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مُسْتَكْمِينَ بِهِ سَيْمِ اتَهَجُرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٢٧]، قال القاضي أبو بكر: وقد قال الطبري: إنها وحد سامرًا وهو في موضع الجمع لأنه وضع موضع الوقت يعنى والوقت واحد وإذا خرج الكلام عن الفاعل أو الفعل إلى الوقت وحد ليدل على خروجه عن بابه (٢). وتارةً يورد كلام الطبري ويرد عليه ردًا قاسيًا مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّكُوةَ طَرَقِ ٱلنَّهَ وَوُلُكُا اللَّهِ وَلَا اللهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَالله

⁽١) أحكام القرآن ج ١ صـ ٤٥٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص١٣٠٧.

معه على ذلك أحد. وإن قول من يقول: إنها الصبح والعصر أنجب لقول النبي على ذلك أحد. وإن قول من يقول: إنها الصبح والعصر أنجب لقول النبعة. (٢) عَلَيْ «من صلى البردين دخل الجنة» ((وقد قرنها بها في الآيتين الثالثة والرابعة. ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَالْهَجُرُوهُنَ فِي ٱلْمَضَاجِعِ ﴾ [النساء: ٣٤] ذكر القاضي بأن الطبري اختار أن معناه يربطن بالهجار وهو الحبل في البيوت وهو المراد بالمضاجع إذ ليس لكلمة اهجروهن إلا أحد ثلاثة معان: فلا يصح أن يكون من الهجر الذي هو الهذيان، فإن المرأة لا تداوى بذلك ولا من الهجر الذي هو مستفحش من القول لأن الله لا يأمر به، فليس له وجه إلا أن يربطن بالهجار.

قال القاضي أبو بكر بن العربي: يا لها من هفوة من عالم بالقرآن والسنة وإني لأعجبكم من ذلك أن الذي أجرأه على هذا التأويل ولم يرد أن يصرح بأنه أخذه منه وهو حديث غريب رواه ابن وهب عن مالك أن أسهاء (١) بنت أبي بكر الصديق امرأة الزبير بن العوام (١) كانت تخرج حتى عوتب في ذلك قال: وعتب عليها وعلى ضرتها فعقد شعر واحدة بالأخرى وضربهما ضربًا شديدًا وكانت الضرة أحسن اتقاءً وكانت أسهاء لا تتقي فكان الضرب بها أكثر وأثر فشكته إلى

⁽١) رواه مسلم ج ٢ صـ ٤ (في باب المساجد والبخاري في مواقيت الصلاة وأبو داود في باب الصلاة ورواه الإمام أحمد (المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ج صـ ١٦٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ صـ٥٦،١٠٥٧، .

⁽٣) أسياء بنت أبي بكر الصديق، أسلمت قديمًا، وسميت ذات النطاقين حين قطعت من نطاقها قطعةً فأوكت به الجراب، وقطعت أخرى فصيرته عصامًا للقربة عندما جهزوا للنبي عَلَيْكُ وأبي بكر في الغار عند هجرته، وكانت عابدة زاهدة صوامة. (طبقات ابن سعد ج ١ ص ٢٢٩).

⁽٤) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد الغزي بن قصي، وأمه صفية بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي. أسلم قديمًا، وشهد جميع المشاهد مع النبي عَلَيْكُ، وهو من العشرة المشهود لهم بالجنة، وحواري رسول الله عَلَيْكُ، وكان من شجعان الصحابة وفرسانها، وفضائله كثيرة جدًّا. قتل شهيدًا في أول خلافة على هِنْفُ (طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٠١٠). طبعة ١٣٨٨ه/بيروت.

أبيها أبي بكر فقال لها: أي بنية اصبري فإن الزبير رجل صالح ولعله أن يكون زوجك في الجنة. فرأى الربط والعقد، مع احتمال اللفظ مع فعل الزبير، فأقدم على هذا التفسير لذلك، وعجبًا له مع تبحره في العلوم، وفي لغة العرب. كيف بعد عليه صواب القول، وحاد عن سداد النظر، فلم يكن والحالة هذه، من أخذ المسألة عن طريق الاجتهاد المفضية بسالكها إلى السداد، فنظرنا في موارد (هجر) في لسان العرب فوجدناها سبعة:

٧- ما لا ينبغي من القول.

١ - ضد الوصل.

٤ - هذيان المريض.

٣- مجانبة الشيء ومنه الهجرة.

٦- الشاب الحسن.

٥ – انتصاب النهار.

٧- الحبل الذي يشد في حقو البعير ثم يشد في أحد رسغيه

ونظرنا في هذه الموارد فألفيناها تدور على حرف واحد وهو البعد عن الشيء فالهجر منه قد بعد عن الوصل الذي ينبغي من الألفة وجميل الصحبة 'ثم قال: وإذا ثبت هذا وكان مرجع الجميع إلى البعد فمعنى الآية: أبعدوهن في المضاجع ولا يحتاج إلى هذا التكليف الذي ذكره العالم، وهو لا ينبغي لمثل السدي، والكلبي، فكيف أن يختاره الطبري(۱).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُواْفِتَنَةً لَا تَصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَّكَةً ﴾ [الأنفال: ٢٥]، وقد فسر القاضي هذه الآية وذكر ما فيها من أقوال، ثم قال: فأما اعتراضهم بالإعراب فقلنا فيها ثلاثة أقوال:

الأول: أنه أمر ثم نهي كل واحد مستقل بنفسه.

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ صـ ٨٢.

الثاني: الإعراب اتقوا فتنة إن لم تتقوها أصابكم.. قال القاضي: وأما الثاني وهو جواب الطبري فلا يشبه منزلته في العلم لأن مجازه: لا تصيب الذين ظلموا ولم يرد كذلك. (۱) ومثال آخر في القراءات قال القاضي اختار الطبري التخيير بين الغسل والمسح، وجعل القراءتين كالروايتين في الخبر يعمل بها إذا لم يتناقضا، وقد ناقش القاضي أبو بكر الطبري في هذه المسألة ورجح قراءة النصب على قراءة الخفض، واستدل بأن النبي عَنظ غسل وما مسح قط، وبأنه رأى قومًا تلوح أعقابهم فقال: «ويل للأعقاب من النار وويل للعراقيب من النار»(۱) فتوعد بالنار على ترك إيعاب غسل الرجلين فدل ذلك على وجوب الغسل بلا خلاف.

وأحيانًا يفسر الآية بقول الطبري مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّهِ عَلَى الْخَلَق بأن جعل الليل غيبًا يغطي بسواده كما يغطي الثوب لابسه، ويستر كل شيء كما يستره الحجاب. قاله أبو جعفر (٣).

ومن خلال الأمثلة الأخيرة يتبين لنا أن القاضي ابن العربي يناقش الطبري مناقشة علمية ويرد على اختياراته حينها يرى أنه خالف الراجح وذهب إلى المرجوح لأن الحق أحق أن يتبع ولا يعرف الحق بالرجال وإنها يعرف الرجال بالحق، فهو لا يغفر الزلة العلمية مهها كان قائلها وهذا لا يقلل من قيمة التفسير للطبري، قال الشيخ مناع القطان: وقد أجمع العلهاء المعتبرون على أنه لم يؤلف في

⁽١) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان جـ ١ صـ٥٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ صـ ٥٧٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٢ صـ ١٨٩٢ - تفسير الطبرى ج ٣٠ صـ ٣٠.



التفسير مثله، وذكر قول النووي في التهذيب: بأن كتاب ابن جرير في التفسير لم يصنف أحد مثله (١). ولهذا فإن القاضي ابن العربي يكثر النقل من هذا التفسير في جوانب متعددة يصعب حصرها وأكتفي بهذه الأمثلة.

ثانيًا: أحكام القرآن للقاضي إسماعيل بن إسحاق الأزدي (٢):

يأتي تفسير القاضي أبي إسحاق إسهاعيل في الدرجة الثانية بعد تفسير ابن جرير الطبري، وقد أشار إلى ذلك القاضي ابن العربي في مقدمة تفسيره أحكام القرآن بقوله: وأعظم من انتقى منه (٣) الأحكام بصيرة القاضي أبو إسحاق فاستخرج دررها وإن كان قد غير أسانيدها لقد ربط معاقدها ولم يأت من بعدهما من يلحق بها (١).

يتضح لنا من هذه العبارة أن القاضي ابن العربي يعتمد على تفسير ابن جرير الطبري، وإن آيات الأحكام للقاضي إسهاعيل أكثر من غيرهما من كتب التفسير، وإن كان ينقل من غيرهما، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا

⁽١) الوجيز في أصول التفسير صـ ٨٦.

⁽٢) هو الفقيه القاضي أبو إسحاق إسهاعيل بن إسحاق الأزدي البصري من أجل بيوت العراق بالعلم والمعرفة. كان من نظراء المبرد في النحو مع اشتغاله برئاسة الفقه، تولى القضاء في بغداد أكثر من خمسين سنة، وكان شديدا عل أهل البدع حتى أنهم تحاموا بغداد في أيامه، وقال المبرد لولا اشتغاله برئاسة القضاء لذهب برئاستنا في النحو والأدب، وسهاه ابن كثير بشيخ القراءات، ومقدم المعدلين في بغداد. قال أبو محمد بن أبي زيد: القاضي إسهاعيل شيخ المالكية في وقته وإمام يقتدى بع. وقال أبو طالب المكي: إسهاعيل من علهاء الدنيا وسادة القضاء وعقلائهم. له مؤلفات كثيرة مفيدة، أصول في فنونها، فمنها كتاب القراءات وكتاب أحكام القرآن وغير ذلك. ولد سنة ٢٠٧ه وتوفي سنة ٢٨٢ه. (الديباج المذهب صـ٩٥،٩٤،٩٥ - البداية حكام الصر٣٢).

⁽٣) يعني تفسير الطبري وأحكام القرآن للقاضي ابن إسهاعيل وهو يعتبر في الوقت الحاضر في حكم المفقود.

⁽٤) أحكام القر آن جا ص١.

حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا ٱلْوَصِيَةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ بِٱلْمَعْرُوفِ مَعَا عَلَى الْمُنَقِينَ ﴾ [البقرة: ١٨٠]، فسر القاضي ابن العربي هذه الآية وأورد أقوال المفسرين، ثم قال: المسألة السادسة قوله تعالى: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا ﴾ يعنى مالاً كثيرًا، واختلف الصحابة رضوان الله عليهم في تقديره. وذكر الأحكاميون أقوالاً كلها دعاوى لا برهان عليها، والصحيح أن الحكم لم يختلف ولا يختلف (١).

وهو يصرح في الآيات التي لم يتكلم عنها القاضي أبو إسحاق وفي هذا دليل على اهتهام القاضي ابن العربي في كتاب «أحكام القرآن» ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنِّ أَرِيدُ أَنْ أَنْكِ حَلَى إِحْدَى أَبْنَتَى هَا تَيْنِ ﴾ [القصص: ٢٧] يقول القاضي أبو بكر بن العربي: اعلموا علمكم الله الاجتهاد وحفظ عليكم سبيل الاعتقاد، أن هذه الآية لم يذكرها القاضي أبو إسحاق في كتاب الأحكام مع أن مالكًا قد ذكرها وهذه غفلة لا تليق بمنصبه، لهذا فهو ينقل عنه كثيرًا، ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَانْكِحُوهُنَ بِإِذْنِ أَهَلِهِنَ وَءَاتُوهُ اللهُ أَجُورَهُنَ بِاللهَ مَعْمُوفِ

⁽١) أحكام القر آن جا ص٧١.

يخلو عنه عقد حكم الشرع فيه بأنه يجب في كل نوع منه حتى أنه لو سكت في العقد عنه لوجب بالوطء.. قال أبو بكر بن العربي: وهذا الذي ذكره القاضي إسهاعيل هو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وقد تعرض الحنفيون والشافعيون للرد على إسماعيل فرد عليه أبو بكر الرازي في كتاب أحكام القرآن له: ورد عليه على بن محمد الطبري الهراسي في كتاب أحكام القرآن له: فتعرضوا للارتقاء في صفوفه بغير تميز (١) ومن هذه العبارة يتبين لنا أن القاضي ابن العربي يؤيد القاضي إسماعيل في هذه المسألة وأنه من المعجبين به. وهو حقيق بالإعجاب. ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِ مَا فَأَبْعَثُواْ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ - وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِن يُرِيدًا إِصْكَ حَايُوفِقِ ٱللَّهُ بَيْنَهُما أَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ [النساء: ٣٥]، ذكر القاضي ابن العربي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية ثم قال: قال القاضي أبو إسحاق: فبني على أن الأمر إلى الحكمين اللذين بعثا من غير أن يكون للزوج والزوجة أمر في ذلك ولا نهى. فقالت المرأة بعد ما مضيا من عند على: رضيت بما في كتاب الله تعالى لي وعلى وقال الزوج: لا أرضى، فرد على رضى الله عنه تركه الرضا بها في كتاب الله وأمره أن يرجع عليه كما يجب على كل مسلم أو ينفذ ما فيه بها يجب من الأدب، فلو كانا وكيلين لم يقل لهما: أتدريان ما عليكما، إنها كان يقول: أتدريان بها وكلتها، ويسأل الزوجين ما قالا لهما ثم استدل على صحة قول القاضي إسحاق فقال القاضي ابن العربي: المسألة الثانية قوله تعالى: ﴿حَكُمُا مِّنْ أَهْلِهِـ، وَحَكُمًا مِّنْ أَهْلِهَا ﴾ [النساء: ٣٥]، هذا نص من الله في أنهم قاضيان لا وكيلان وللوكيل اسم في الشريعة ومعنى، وللحكم اسم في الشريعة ومعنى، فإذا بين الله سبحانه كل واحد منهما فلا ينبغي لشاد. فكيف لعالم أنْ يركب معنى أحدهما على

⁽١) أحكام القر آن ج١.

الآخر، فذلك تلبيس وإفساد للأحكام، وإنها يسيران بإذن الله ويخلصان النية لوجه الله، وينظران فيها عند الزوجين بالتثبت، فإن رأيا للجميع وجهًا جمعا، وإن وجداهما قد أنابا تركاهما. فإن وجداهما قد اختلفا سعيا في الألفة وذكرا بالله تعالى وبالصحبة، فإن أنابا جمع بينهما وإن خافا أن يتهادى ذلك في المستقبل بها ظهر في الماضي فإن يكن ما اطلعا عليه في الماضي يخاف منه التهادي في المستقبل فرقا بينهما (۱).

ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَآيِكُمُ مُورَبَيْبُكُمُ مُورَبَيْبُكُمُ اللَّتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِسَآيِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُ مبِهِنَّ فَإِن لّمَ تَكُونُوا دَخَلْتُ مبِهِ فَي فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُم مُ النساء: ٣٧]، فذكر القاضي أبو بكر بن العربي بغراف الناس فيها في الصدر الأول، فروى عن علي وجابر وابن الزبير وزيد بن العتلاف الناس فيها في الصدر الأول، فروى عن علي وجابر وابن الزبير وزيد بن ثابت: أن العقد على البنت لا يحرم الأم حتى يدخل بها، كما أن العقد على الأم لا يحرم البنت حتى يدخل بها.

وقال سائر الصحابة والفقهاء: إن العقد على البنت يحرم الأم ولا يحرم البنت حتى يدخل بالأم. قال القاضي ابن العربي: وقد رد القاضي أبو إسحاق الرواية عن زيد بن ثابت والذي استقر أنه مذهب علي خاصة، كما قد استقر اليوم بالأمصار والأقطار أن الربائب والأمهات في هذا الحكم مختلفات وأن الشرط إنها هو في الربائب. (٢) وفي هذا دلالة على أن القاضي ابن العربي قد اعتمد كثيرًا على كتاب أحكام القرآن للقاضي أبي إسحاق في نقد الروايات وتصحيحها وكذلك

⁽١) أحكام القرآن ج ١ صـ ٤٢٤،٤٢٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص ٣٧٧،٣٧٦.



الأقوال واختلاف العلماء واستدلال كل فريق، وما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَبِّ مِنَ ٱلْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَ كُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِن أَلْعَقِ ثُمَّ مِن تُطَفَةٍ ثُمَّ مِن أَلْعَقِ وَغَيْرٍ مُخَلَّقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ أَ وَنُقِتُ فِي ٱلْأَرْحَامِ مَا نَشَآءُ إِلَىٰ عَلَقَةٍ ثُمَّ مَن مُنَافَةً إِنَّ اللَّهُ الل

فذكر القاضي ابن العربي الآثار في تفسير هذه الآية ثم قال: المسألة الخامسة: إذا ثبت هذا فإن عدة المرأة تنقضي بالسقط الموضوع، وذكره إسماعيل القاضي واحتج عليه بأنه حمل وقد قال الله تعالى: ﴿ وَأُولَانَ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعَّن القاضي واحتج عليه بأنه حمل وقد قال الله تعالى: ﴿ وَأُولَاتُ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعَّن حَمَل القاضي واحتج عليه بأنه حمل وقد قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِرَيْسٍ مِن اللَّحكام به، إلا أن يكون مخلقًا لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِرَيْسٍ مِن اللَّحَيْمِ فَإِنَّا خَلَقْنَكُم مِن تُرابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَة ثُمَّ مِنْ عَلَقَة ثُمَّ مِن مُضَغَة مُخَلِّقة وَغَيْرِ اللَّه عَلَيْهِ مَن كُلُقَة وَلَيْسَمّى ﴾ [الحج: ٥] فيطلق عليه مُنكَ قَلَة لِن الله على القدرة. واعترض عليه بعض الشافعية بأن الولد ليس بمضغة وإنها ذكره الله على القدرة.

قلنا: فأين المقدور الذي تعلقت به القدرة؟ هل هو تصريف الولد بين الأحوال ونقله من صفة إلى صفة؟ فذكر أن أصله النطفة، ثم تتداوله الصفات، فيكون خلقًا وحملاً.

قال المعترض: والمراد بقوله تعالى: ﴿ وَأُولَاتُ ٱلْأَحُمَالِ أَجَلُهُنَ ﴾ ما يسمى ولدًا، قلنا: بل المراد به ما يسمى حملاً وخلقًا لشغل الرحم، فإذا سقط برئت الرحم من شغلها.

قال القاضي إسماعيل: والدليل على صحة ذلك أنه يرث أباه، فدل على وجوده مخلقًا وكونه ولدًا وحملاً. قال المعترض: لا حجة في الميراث لأنه جاء

مستندًا إلى حال كونه نطفةً. قلنا: لو لم يكن خلقًا موجودًا ولا ولدًا محسوبًا ما أسند ميراثه إلى حال ولا قضي له به (١).

وهنا يؤيد القاضي ابن العربي قول القاضي إسهاعيل ويرد الاعتراضات عليه بحجج قوية علمية كها ينقل عنه بعض الآثار النبوية ومثال ذلك عند تفسيره لقول تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرايَكِرَهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرايَكِرَهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَيَّا يَكُوهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَيَّا يَكُولُ فَمَن العسري: روى القاضي إسهاعيل أن النبي عَيِّكُ دفع رجلاً إلى رجل يعلمه حتى إذا بلغ ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَكَالَ ذَرَّةٍ شَكَالً يَمْهُ, ﴾.. قال عسبي (٢) قال النبي عَيِّكُ : دعه فإنه قد فقه (٢).

ويبدو لنا من هذه الأمثلة أن القاضي ابن العربي من المعجبين كثيرًا بالقاضي إسماعيل لكنه لا يسكت عن الزلة العلمية مهما كانت لذلك نراه يوهمه في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ وَكَانَ فَنَحِشَةٌ وَمَقْتَاوَ سَاءَ سَكِيبًا ﴾ [النساء: ٢٢].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: قال علماؤنا: معنى قوله: ﴿كَانَ ﴾ أنه صفة للمقت والفحش ودليله القاطع: ﴿وَكَانَ اللّهُ عَزِيزًا مَكِيمًا ﴾ وهو يكون كذلك، وإنها أخبر عن صفته التي هي كائن عليها وكذلك فسر هذا الحبر والبحر عيشه.

وقد وهم القاضي أبو إسحاق والمبرد فقالا: ﴿كَانَ ﴾ زائدة هنا وإنها المعنى في زيادتها كها قال الشاعر:

فكيـــف إذا مـــررت بــدار قوم وجيران لنا كانوا كرام

⁽١) أحكام القرآن ج٣ صد ١٢٦٢،١٢٦١.

⁽۲) رواه الإمام أحمد جـ ۱۸ ص ٣٣٥،٣٣٤ الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد وأورده الهيثمي في الزوائد وقال: رواه أحمد وفيه محسم بن عمرو بن علقمة وحديثه حسن وفيه ضعف لسوء حفظه وبقية رجاله رجال الصحيح.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٤ صـ ١٩٥٩.



وهذا جهل عظيم باللغة والشريعة، بل لا يجوز زيادة «كان» هاهنا(١١).

والقاضي ابن العربي يقرر بأنه ليس في القرآن الكريم حروف زائدة بل كل حرف فيه له معنى. ودلالة رائعة لا يقوم أي حرف بدلاً عنه: ﴿ كِنَابُ أُمَّ مُوالِكُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّا اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّه

ثالثًا: أحكام القرآن للإمام الجصاص(٢):

استفاد القاضي أبو بكر بن العربي من هذا الكتاب فيها يتعلق بالرواية والدراية، وذكر أقوال الفقهاء، واستدلالاتهم واختلاف العلهاء، ومناقشة الأقوال ومثال ذلك ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعُ مِنكُمْ طُولًا أَن يَنكِحُ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن مَا مَلَكَتُ أَيْمَنُكُمْ مِّن فَنَيكَ كُمُ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن مَا مَلَكَتُ أَيْمَنُكُمْ مِّن فَنَيكَ كُمُ الْمُؤْمِنَتِ وَالنساء: ٢٥].

وذكر القاضي أبو بكر أقوال العلماء في تفسير هذه الآية.. ثم قال: قال أبو بكر الرازي إمام الحنفية في كتاب أحكام القرآن^(٣): ليس نكاح الأمة ضرورة لأن الضرورة ما يخاف منه تلف النفس أو تلف عضو وليس في مسألتنا شيء من ذلك^(٤).

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص٣٧٠.

⁽٢) هو الإمام أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص وكان إمام الحنفية في وقته وانتهت إليه رئاسة الأصحاب وكان على طريقة الكرخي من الزهد والورع ومن مؤلفاته أحكام القرآن، مختصر الكرخي شرح مختصر الطحاوية، شرح الجامع الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني، كتاب في أصول الفقه وشرح الأسهاء الحسنى، وآداب القضاء.. وغير ذلك، ولد عام ٥٠٠ه، ببغداد وتوفي عام ٧٠٠ه (مقدمة في تفسير أحكام القرآن للجصاص ج١ ص ٤٥).

⁽٣) طبع أحكام القرآن في مطبعة الأوقاف الإسلامية في دار الخلافة بالأستانة سنة ١٣٣٥ في ثلاثة مجلدات ثم طبع تصويرًا عن الطبعة الأولى.

⁽٤) ونص عبارة الإمام الرازي: (ومما يدل على صحة قولنا أن خوف العنت وعدم الطول ليسا بضرورة لأن

وقد ناقش القاضي أبو بكر بن العربي الإمام أبا بكر الرازي وتعقبه بقوله: قلنا: هذا كلام جاهل بمنهاج الشرع أو لا يبالي بها يرد القول نحن لم نقل أنه حكم نيط بالضرورة، وإنها قلنا إنه حكم يختص به وحالة يعتبر فيها ومن لم يفرق بين الضرورة والحاجة التي تكون معها الرخصة فلا يعنى بالكلام معه فإنه معاند أو جاهل، وتقدير ذلك إتعاب النفس عند من لا ينفع به (۱).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ الْجُورُهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ الْجُورُهُنَّ بِالْمَعُمُوفِ مُحْصَنَتِ غَيِّر مُسَافِحَتِ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانِ ﴾ [النسساء: ٢٥].. وأشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى قول الجصاص: بأنه يجب المهر ويسقط، لئلا تكون استباحة البضع بغير بدل، ويسقط في الثاني حين يستحقه المولى لأنها لا تملك، والمولى هو الذي يملك مالها ولا يثبت للمولى على عبده دين.

قال القاضي أبو بكر بن العربي: أما قول الرازي أنه يجب ويسقط فكلام في الشرع له أمثلة، منها المتفق عليها، ومنها مختلف فيها، فمن المتفق عليه بين الشافعية والحنفية وهو فيها إذا قال الرجل: أعتق عبدك عني على ألف، فقال

= الضرورة ما يخاف فيها تلف النفس وليس في فقد الجهاع تلف النفس وقد أبيح له نكاح الأمة فإذا جاز نكاح الأمة في غير ضرورة فلا فرق بين وجود الطول وعدمه إذ عدم الطول ليس بضرورة في التزويج إذ لا تقع ضرورة إلى التزويج إلى أن يكره عليه بها وجب تلف النفس أو بعض الأعضاء.. ويدل على أن الإباحة المذكورة في الآية غير معقودة بضرورة قوله في نسق الخطاب ﴿وَأَن نَصْيرُوا حَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [النساء: ٢٥] وما المذكورة في الآية غير معقودة بضرورة قوله في نسق الخطاب ﴿وَأَن نَصْيرُوا حَيْرٌ لَكُمْ الله النساء: ٢٥] وما اضطر الإنسان من ميتة أو لحم خنزير أو نحوه لا يكون الصبر عليه خيرًا له لأنه لو صبر عليه حتى مات كان عاصيًا وأيضًا ليس النكاح بفرض حتى تعتبر فيه الضرورة وأصله تأديب وندب فإذا كان كذلك وقد جاز في عاصيًا وأيضًا ليس النكاح بفرض حتى تعتبر فيه الطول كها جاز في حال عدمه (أحكام القرآن للجصاص، ج٢ ص ١٦٩) ويتضح لنا عبرات الإمام الجصاص هذه أن القاضي ابن العربي لم ينصفه بل تحامل عليه وهذا لا ينبغي.



السيد: هو حر فإن هذا القول وهو كلمة «حر» يتضمن عقد البيع، ووجوب الثمن على المبتاع، ثم وجوب الثمن للبائع ووجوب الملك للمبتاع (١).

وأحيانًا نرى القاضي ابن العربي ينقل من الأحكام للجصاص ولا يشير إلى ذلك ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحِشَةِ فَعَلَيْمِنَ نِصَفُماعَلَى اللهُ ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ مِنكُمُّ وَأَن تَصَيرُوا فَيْرُولُ فَيْمُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالله فيه، فقال عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النساء: ٢٥]... ذكر القاضي أن معنى الإحصان مما اختلف فيه، فقال قوم: هو الإسلام، قاله ابن مسعود والشعبي والزهري وغيرهم، وقال آخرون: أحصن تزوجن، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير، وقال مجاهد: هو أن يتزوج العبد حرة والأمة حرًا، يروى عن ابن عباس، وقرئ أحصن بفتح الهمزة وأحصن بضمها، فمن قرأه بالفتح قال: معناه أسلمن والإسلام أحد معاني الإحصان، ومن قرأ أحصن بالضم قال: معناه زوجن.

وقد يحتمل أن يكون أحصن بفتح الهمزة زوجن فيضاف الفعل إليهن لما وجد بهن وقد يحتمل أن يكون أحصن بضم الهمزة أسلمن معناه منعن بالإسلام من أحكام الكفر، والظاهر في إطلاق الأول، فإذا أسلمن فعليهن نصف ما على الحرائر من الحد، ولا ينصف الرجم (٢).

وقال الإمام أبو بكر الجصاص في تفسيره لهذه الآية: قال أبو بكر قرئ فإذا أحصن بفتح الألف وقرئ بضم الألف، فروي عن ابن عباس وابن جبير ومجاهد

⁽١) أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص ٣٩٨ – انظر أحكام القرآن للجصاص ج٢ ص ١٦٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٤٠٤، ٥٠٥.

وقتادة أن أُحصن بالضم معناه تزوجن، وعن عمر وابن مسعود والشعبي وإبراهيم أُحصن بفتح قالوا معناه أسلمن وقال الحسن يحصنها الزواج ويحصنها الإسلام، وقد استدل كل من القاضي أبي بكر بن العربي والإمام أبي بكر الجساص – بحديث خالد الجهني أن النبي عَيَّكُ سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن قال: (إذا زنت فاجلدوها ثلاثًا ثم بيعوها ولو بضفير) قال ابن شهاب: لا أدري بعد الثالثة أو الرابعة، وقال أبو بكر الجصاص: ولما أوجب عليها نصف حد الحرة مع الإحصان علمنا أنه أراد الجلد إذ الرجم لا ينتصف (۱). ولكل من الإمامين شخصيته المتميز بها ومنهجه وطريقته، فكل منها يستقي معلوماته من مصادر التفسير والقراءات والسنة النبوية وهي ليست من كلام السابق منها، ولا يغتص بها أحد دون أحد، وأعتقد أن هذا هو السبب الذي جعل القاضي ابن العربي لا يشير إليه في كتابه أحكام القرآن في هذه المسألة ونحوها.

رابعًا: أحكام القرآن لالكيا الهراسي (٢):

لقد استفاد القاضي أبو بكر بن العربي من هذا الكتاب في ذكر أقوال المفسرين والفقهاء وأدلتهم، كما استفاد من غيره من كتب التفسير، وقد أشار إليه في عدة مواضع، وسيأتي أمثلة في مبحث المقارنة بين تفسير آيات الأحكام لكل من القاضي ابن العربي وأبي بكر الجصاص وأبي الحسن الكيا الهراسي.

(١) أحكام القرآن للجصاص ج١ ص ١٦٩.

⁽٢) هو الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن علي الطبري الكيا الهراسي الشافعي، عمدة الشافعية في وقته، ومن مؤلفاته أحكام القرآن، وقد طبع في جلدين عام ١٤٠٣ه وهو كتاب قيم، ولد سنة ٥٤٠ه وتوفي سنة ٤٠٥ه.



خامسًا: أحكام القرآن للإمام الشافعي $^{(1)}$ ، جمع الإمام البيهقي $^{(7)}$: سادسًا: أحكام القرآن للإمام بكر بن العلاء القشيري المالكي $^{(7)}$:

سابعًا: شفاء الصدور للنقاش^(٤): أشار إليه المؤلف في أحكام القرآن من ذلك في ص ١٥٠٥، ١٥١٢، ١٦١٨.

ثامنًا: كتاب معاني القرآن لأبي جعفر النحاس (٥).

تاسعًا: الناسخ والمنسوخ له.

عاشرًا: التفسير الكبير ليحيى بن سليمان الجعفي:

ذكره المؤلف بهذا الاسم في أحكام القرآن - ٢: ٧٠٧.

⁽۱) هو الإمام المجتهد الفقيه المحدث إمام الشافعية وإليه ينسب هذا المذهب أحد المذاهب الأربعة هو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن شافع بن عبيد بن عبد يزيد بن هشام بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي، ومن مؤلفاته الأم طبع في سبعة مجلدات، جامع المزني الكبير والصغير، وكتاب الحجة، والرسالة وأحكام القرآن، جمع هذا الكتاب الإمام البيهقي من كتاب الأم ومؤلفاته كلها نافعة وقيمة، وفضائله كبيرة جدًا، ولد سنة ١٥٠ه هو وقي سنة ٢٠٤ه (البداية والنهاية ج١ص ٢٥١، ٢٥٢).

⁽٢) الإمام البيهقي: هو الإمام الكبير الحافظ الفقيه أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى البيهقي النيسابوري صاحب السنن الكبرى وغيرها من المؤلفات القيمة التي لم يسبق إليها، ولد سنة ٣٨٤هـ وتوفي سنة ٤٥٨).

⁽٣) هو الإمام بكر بن العلاء القشيري، من كبار فقهاء المالكية، وكان راوية للحديث وله مؤلفات جليلة منها، أحكام القرآن، وكتاب الرد على المزني وكتاب أصول الفقه والرد على القدرية، وكتاب من غلط من المفسرين، وغير ذلك، توفي سنة ٤٤٢ وعمره قد تجاوز الثانين سنة بأشهر ودفن بالمقطم (الديباج المذهب ص ١٠٠ - طبقات المفسرين ١: ١٢٠).

⁽٤) أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد بن هارون بن جعفر النقاش – المفسر المقرئ، مولى أبي دجانة، كان عالمًا بالتفسير والقراءات، انفرد بأشياء منكرة، ومن مؤلفاته شفاء الصدور في التفسير وكان رجلًا صالحًا في نفسه عابدًا ناسكًا – توفي سنة ٢٥٠ه (البداية والنهاية جـ١١ ص ٢٤٢).

⁽٥) أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسهاعيل بن يونس المعروف بالنحاس اللغوي المفسر الأديب له مؤلفات كثيرة في التفسير والنحو وغير ذلك كلها مفيدة فمنها تفسير القرآن، الناسخ والمنسوخ، شرح أبيات سيبويه، توفى سنة ٣٣٨ه (البداية ج١١).

حادي عشر: تفسير سنيد (١) (أشار إليه المؤلف في أحكام القرآن منها في جا ص ٣٠، ج٢ ص ٧٠٩.

ثاني عشر: معاني القرآن للفراء (١) (أشار إليه المؤلف كثيرًا في أحكام القرآن من ذلك في ص ٩٢١.

ثاثث عشر: معاني القرآن للزجاج (٢): (ذكره القاضي في أحكام القرآن من ذلك في ج٢ ص ٦٨٧، ٦٧٠.

ولم يقتصر القاضي ابن العربي على هذه الكتب بل استفاد من كتب المفسرين غير التي أشرت إليها، وقد اعتمد على كتب التفسير في موضوعات متعددة، ونقل منها أسباب النزول، والقراءات، والأحكام الفقهية والناسخ والمنسوخ والآراء اللغوية والنحوية وغير ذلك من العلوم، ولم يكن عمله مجرد نقل، بل نراه يناقش الأقوال ويرجح ما يؤيده الدليل ويرد الأقوال الضعيفة مما يبرهن على تبحره في العلوم والمعارف وبراعته في أصول النقد ودراسته العميقة، وهذا لا يأتي إلا لمن اضطلع في مختلف الفنون كالقاضي أبي بكر بن العربي فقد برزت معرفته الواسعة في التفسير، وحسن النقل من الكنوز والذخائر التي احتوتها كتب التفسير.

⁽١) هو أبو علي الحسن بن داود المصيصي من مؤلفاته كتاب التفسير - توفي سنة ٢٢٦ه (طبقات المفسرين للداودي جرا ص ٢٠٩).

⁽٢) هو أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء الدليمي، مولى بني أسد، أخذ على الكسائي وغيره، وكام إمام العربية، له مؤلفات كثيرة: منها الحدود وكتاب معاني القرآن (بغية الوعاة ١١١) للسيوطي الطبعة الأولى ١٣٢٦هـ.

⁽٣) هو إبراهيم بن سري بن سهل بن إسحاق الزجاج كان فاضلًا دينًا حسن الاعتقاد، له المصنفات الحسنة منها كتاب معاني القرآن وغيره من المصنفات العديدة المفيدة - توفي سنة ٢١١ه (البداية ج١١ ص ١٤٨).



المبحث الثاني

مصادر القاضي ابن العربي من كتب السنة

ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في تفسيره كثيرًا من الأحاديث النبوية، واستدل بها على صحة الكلام، بل إنه يعتمد عليها في التفسير بعد القرآن الكريم، لأنها يصدران من مشكاة واحدة، ولا ريب أن السنة هي المصدر الأول بعد القرآن في إيضاح مجمل القرآن وتفسيره واستخراج الأحكام الفقهية على أساسها رد أقوال الفقهاء التي لم يرتضها وعليها بنى تأييده وترجيحاته بأسلوب رصين مما يبرهن على إمامته، وعدم تعصبه، وتحريه للحق والصواب.

ولقد حرص على صيانة تفسيره من ذكر الأحاديث الضعيفة أو الموضوعة لبصيرته النافذة بالأحاديث الصحيحة والضعيفة، فهو أحد من انفرد بالأندلس بعلو الإسناد، وهو يعتني بالسنة فيقول: هي التي تمضي وترد لا اعتراض عليها ولا تناقض فيها (۱).

ومن أهم كتب الحديث التي استمد منها أبو بكر بن العربي مادته العلمية ما يلى:

أولاً: الجامع الصحيح للإمام أبي عبد الله محمد البخاري (٢):

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٢٥.

⁽٢) هو أمير المؤمنين في الحديث، الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسهاعيل بن إبراهيم بن برزويه الجعفي بالولاء، ولد ببخارى سنة ١٩٤ه ونشأ بها يتيم فحفظ القرآن وحبب إليه سهاع الحديث، فحفظ عشرات الألوف قبل أن يناهز البلوغ.. ثم رحل في طلب العلم.. وجد واجتهد في طلب الحديث إلى كثير من البلدان، خراسان، الجبل، والعراق، والحجاز، والشام، ومصر.

ولما نضج علمه شرع في تمييز الأحاديث الصحيحة من غيرها بعد أن عرف عللها ووجوهها معرفةً لم تتم

وأبو بكر يكثر من إيراد أحاديث الصحيح في تفسيره لآيات الأحكام للاستدلال على صحة الأقوال التي يختارها ويرجحها.. والمسائل التي يستنبطها، والقاضي يطلق على أحاديث صحيح البخاري: الحديث الصحيح ويقول: إن البخاري إمام الحديث والفقه.. قال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَامِنَ السَّمَاءِ مَا أَهُ طَهُورًا ﴾ [الفرقان: ٤٨].. وذلك حينها تكلم على حديث القلتين وضعفه، قال أبو بكر بن العربي: إذ لا حديث في الباب يعول عليه.. وإنها المعول على ظاهر القرآن وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَامِنَ السَّمَاءِ مَا أَهُ طَهُورًا ﴾ وهو ماء بصفاته، فإذا تغير عن شيء منها خرج عن الاسم بخروجه عن الصفة، ولذلك لما لم يجد البخاري إمام الحديث والفقه في الباب خبرًا صحيحًا يعول عليه قال:

باب إذا تغير وصف الماء وأدخل الحديث الصحيح ما من أحد يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله، إلا جاء يوم القيامة وجرحه يثغب دمًا اللون لون الدم والريح ريح المسك^(۱). فأخبر عَمَا أن الدم بحاله، وعليه رائحة المسك، ولم تخرجه الرائحة من صفة الدموية (۱).

·

⁼ لأحد مثله، فكان المقدم بذلك على جميع علماء الأرض واستخرج كتابه الجامعة الصحيح في ست عشرة سنة انتقاه من ستماثة ألف حديث وقال: ما أدخلت فيه إلا صحيحًا وأحفظ مائة ألف حديث صحيح ومائتي ألف حديث غير صحيح.

وقد تلقت الأمة كتابه بالقبول وأجمعوا على أنه أصح كتاب في الدنيا بعد كتاب الله على البخاري: ما وضعت فيه - أي الجامع - حديثًا إلا اغتسلت وصليت ركعتين.

روى عنه وضع رجال كثيرون، وعظمه العلماء غاية التعظيم. حتى أن الإمام مسلمًا صاحب الجامع الصحيح كان يقول: كلما دخل عليه دعني أقبل رجليك يا طبيب الحديث في علله، ويا سيد المحدثين، وكان مستجاب الدعوة، سلفي العقيدة والمنهج.. إمام مجتهد، وله مؤلفات كثيرة كلها عظيمة الفائدة.

توفي سنة ٢٥٦ هـ وعمره ٢٢ سنّة إلا ثلاثة عشر يومًا. (مقدمة صحيح البخاري حاشية السندي جـ١ ص ١٣).

⁽١) أخرجه البخاري بقوله: باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء، حاشية السندي ج١ ص ٤٠، فتح الباري ج١ ص ٣٤٦، ٣٤٦، ٣٤٦، ٣٤٦ ص ٢٠، ج٠١ ص ٣٦٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٠٨.

ويستدل بقول البخاري ضمن أقوال الفقهاء في الترجيح ومثال ذلك في مسألة القسامة.. يقول القاضي: وروى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قتل رجلًا بالقسامة من بني نصر بن مالك.

وقال الدارقطني: نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده صحيحة.. واستبعد البخاري والشافعي وجماعة من العلماء وقالوا: كيف يقبل قوله في الدم وهو لا يقبل في درهم وإنها تستحق بالقسامة الدية (۱) وكذلك استدل بحديث البخاري على التأمين بعد الفراغ من قراءة الفاتحة في الصلاة ومخالفته لإمامه مالك، يقول القاضى ابن العربي:

في تأمين المصلي.. فأما المنفرد فإنه يؤمن اتفاقًا، وأما المأموم فإنه يؤمن في صلاة السر لنفسه إذا أكمل قراءته وفي صلاة الجهر إذا أكمل القراءة إمامه يؤمن، وأما الإمام مالك فيقول:

لا يؤمن والصحيح عندي تأمين الإمام جهرًا فإن ابن شهاب قال: وكان رسول الله عَلَيْكُ يقول: «آمين» [أخرجه البخاري] (٢) ومسلم حتى إن للمسجد للجة من قول الناس آمين (٢).

وقال القاضي: المسألة الثانية - ثبت عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «إذا قال الإمام ﴿عَيْرِالْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ مُولَا الطَّكَ آلِينَ ﴾ [الفاتحة: ٧] فقولوا آمين» فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر الله له ما تقدم من ذنبه (٤).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٢٥.

⁽٢) صحيح البخاري حاشية السندي جرا ص ١٠٢.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص٧.

⁽٤) أحكام القرآن ج۱ ص ٦، ثم انظر صحيح البخاري حاشية السندي ج١ ص ١٠٢، ١٠٣، فتح الباري ج٨ ص ١٠٩.

وثبت عنه أنه قال: «إذا أمن الإمام فأمنوا، فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر الله له ما تقدم من ذنبه».

ويستدل بحديث الإمام البخاري على تفسير الآية ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَقَالِمُلُوهُمْ حَتَىٰ لَاتَكُونَ فِتَنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُهُ لِلَّهِ فَإِنِ النَّهَوَ الْإِنْفَالَ: ٣٩].

يقول القاضي: وفي البخاري عن سعيد بن جبير، قال خرج علينا ابن عمر معنط فرجونا أن يحدثنا حديثًا حسنًا قال: فبادرنا إليه رجل، فقال يا أبا عبد الرحمن، حدثنا عن القتال في الفتنة، والله يقول: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَى لَاتَكُونَ فَتَالَ المشركين، فقال هل تدري ما الفتنة؟ ثكلتك أمك، إنها كان محمد يقاتل المشركين، وكان الدخول في دينهم فتنة، وليس بقتالكم على الملك(١).

وكذلك استفاد القاضي من الإمام البخاري في ذكر أسباب النزول ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةُ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَ ۚ إِلَىٰ فِسَآ بِكُمْ مُنَّ لِبَاسُّ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسُ لَكُمْ وَكَانَكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَأَنتُم لِبَاسُ لَهُنَّ عَلِمَ ٱللَّهُ أَنْكُمْ كُنتُمْ قَخْتَ انُوكَ أَنفُسكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَأَنْ بَشِرُوهُنَ وَابْتَعُواْ مَا كَتَبَ ٱللَّهُ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: المسألة الأولى – في سبب نزولها: روى الأئمة البخاري وغيره عن البراء أن أصحاب رسول الله على كانوا إذا حضر الإفطار فنام الرجل منهم قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائبًا فلها حضر الإفطار أتى امرأته فقال: أعندك طعام؟.. قالت لا، ولكني أنطلق فأطلب، وكان يعمل يومه فغلبته عيناه فجاءته

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٤٣، فتح الباري ج٨ ص ٣١٠.

امرأته، فلم رأته قد نام قالت: خيبة لك، فلم انتصف النهار غشي عليه فذكرت ذلك للنبي عَن فنزلت هذه الآية ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَ إِلَى فِلْكَابِكُمْ اللَّهِ عَلَيْكُ السَّمَ اللَّهُ الْمُعْ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

وأحيانًا يذكر اختيارات البخاري في التفسير ومثاله في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَاۤ يُهُا الَّذِينَ ءَامَنُوۤ الطِيعُوا اللّهَ وَأَولِيهُ الرّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُم ﴾ [النساء: ٥٩]، فسر القاضي هذه الآية وذكر ما فيها من مسائل، ونورد المسألة الثانية: قوله تعالى: ﴿ وَأُولِي اللّهَ مِنكُم ﴾ فيها قولان:

الأول: قال ميمون بن مهران (٢): هم أصحاب السرايا، وروى في ذلك حديثًا ثم قال وهو اختيار البخاري، وروي عن ابن عباس أنها نزلت في عبد الله بن حذافة، إذ بعثه النبي عَلَيْدُ في سرية.

الثاني: قال جابر: هم العلماء، وبه قال أكثر التابعين، واختاره مالك واختار القاضي ابن العربي بأنهم الأمراء والعلماء جميعًا (٣).

وتارةً يورد ما بوب عليه الإمام البخاري من المسائل فيذكر الأحاديث. ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِ ٢٠].

قال القاضي: وقد قال البخاري: باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء وذكر أن مرة بن خالد قال: انتظرنا الحسن وراث علينا حتى جاء من وقت قيامه

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٨٩ صحيح البخاري حاشية السندي ج١ ص ٢٣٢.

⁽٢) ميمون بن مهران الجزوي الفقيه من الطبقة الأولى من التابعين، روى عن أبي هريرة وعائشة وابن عباس وغيرهم، وكان ثقة، توفي سنة ١٦٦ هـ، (تهذيب التهذيب جـ ١٠ ص ٣٩٣، ٣٩٣). الطبعة الأولى، ١٣٢٧هـ. (٣) أحكام القرآن جـ ١ ص ٤٥٢.

فقال: دعانا جيراننا هؤلاء.. ثم قال: قال أنس: انتظرنا النبي عَلَيْكُ ذات ليلة إذا كان شطر الليل، فجاء فصلى فخطبنا فقال: «ألا إن الناس قد صلوا ورقدوا، وإنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتم بالصلاة» قال الحسن: وإن القوم لا يزالون في خير ما انتظروا الخير(۱).

ثم قال: (باب السمر مع الضيف والأهل) وقال عبد الرحمن بن أبي بكر: إن أصحاب الصفة كانوا أُناسًا فقراء، وإن النبي عَلَيْكُ قال: من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث، أو أربع فخامس أو سادس، وإن أبا بكر جماء بثلاثة، وانطلق النبي عَلَيْكُ بعشرة – قال فهو وأنا وأبي وأمي ولا أدري هل قال: وامرأتي وخادم بين بيتنا وبيت أبي بكر، وإن أبا بكر تعشى عند النبي عَلَيْكُ. ثم لبث حتى صليت العشاء، ثم رجع فلبث حتى نعس النبي عَلَيْكُ فجاء بعد ما مضى من الليل ما شاء الله.

قال الفقيه القاضي أبو بكر ويشنه: هذا يدلك على أن النهي عن السمر إنها هو لأجل هجر القول أو لغوه، أو لأجل خوف فوات قيام الليل. فإذا كان على خلاف هذا أو تعلقت به حاجة أو غرض شرعي فلا حرج فيه وليس هو من منزع الآية، إنها هو مأخذ آخر على ما بينا والله أعلم (٢).

ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَأَقْرَءُواْ مَا تَيَسَرَمِنَهُ ﴾ [المزمل: ٢٠].. ذكر القاضي بأن معناه صلوا ما أمكن.. ولهذا قال قوم: إن فرض قيام الليل بقي ركعتين من هذه الآية – قاله البخاري وغيره وعقد باب يعقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يصل بالليل.

⁽١) صحيح البخاري ج١ ص ٨٢ حاشية السندي، وأحكام القرآن ج٣ ص ١٣٠٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٠٩ انظر صحيح البخاري حاشية السندي ج١: ٨٢.



وذكر في حديث آخر: يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد.

فإن استيقظ فذكر الله تعالى انحلت عقدة، فإن توضأ انحلت عقدة فإن صلى انحلت عقدة فأصبح خبيث النفس كسلان (۱)، وذكر عدة أحاديث أخرجها البخاري في هذا الموضوع.

وكثيرًا ما يرجح رواية البخاري على غيرها ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أَلْهَنكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ﴾ [التكاثر: ١].. قال القاضي أبو بكر: المسألة الأولى – قال المفسرون، إنها مكية، وروى البخاري أنها مدنية، واستدل القاضي على صحة قول البخاري بها روي عن أبي هريرة قال: لما نزلت هذه الآية ﴿ ثُمَّ لَتُسْتَكُنَّ يَوْمَهِ نِعَنِ ٱلنَّعْيِ مِن أَبِي هريرة قال الناس: يا رسول الله، عن أي نعيم نسأل؟ فإنها هما الأسودان والعدو حاضر وسيوفنا على عواتقنا – قال «أما إنه سيكون».

قال القاضي أبو بكر: وهذا يدل على أن السورة مدنية - نزلت بعد شرع القتال (٢).

ويستدل بحديث الإمام البخاري على رد قولٍ لا يرتضيه ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرَ ﴾ [الكوثر: ٢].. فبدأ بالصلاة قبل النحر، ثم قال القاضي:

المسائة الرابعة: ومن عجيب الأمر أن الشافعي قال: إن من ضحى قبل الصلاة أجزأه... وقد قال النبي عَبِيلًا أيضًا في البخاري وغيره عن البراء بن

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٨٧، انظر صحيح البخاري حاشية السندي ج١ ص ١٤٢.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٦٢ - ١٩٦٣.

عازب(١) قال: أول ما نبدأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فننحر، من فعل فقد أصاب نسكنا، ومن ذبح قبل ذلك فإنها هو لحم قدمه لأهله ليس من النسك في شيء(٢).

وبهذا الحديث قال الشافعي إن من ضحى قبل الصلاة أجزأه (٣).

وأحيانًا لا تعجبه استنباطات الإمام البخاري ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كُننُمُ مَّ ضَيَ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُ مِّن كُم مِّنَ ٱلْغَاۤيِطِ ﴾ [النساء: ٤٣].

وحينها تكلم القاضي أبو بكر عن مسألة التيمم قال القاضي: وعجبت من البخاري بوب في كتاب التفسير سورة النساء على الآية التي ذكر فيها التيمم، وأدخل حديث عائشة فقال: ﴿وَإِن كُنتُم مَرْضَى آوَعَلَى سَفَرٍ ﴾ [المائدة: ٦].

وبوب في سورة المائدة فقال: باب ﴿ فَلَمْ يَجِدُواْ مَا أَهُ ﴾ وأدخل حديث عائشة بعينه وإنها أراد أن يدل على أن الآيتين تحتمل كل واحدة منهما قصة عائشة وأراد فائدةً أشار إليها وهي أن قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقْرَبُوا ٱلصَّكَوْةَ وَأَنتُمْ شُكَرَىٰ حَتَى تَغْلَمُواْ مَا نَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلِ حَتَى تَغْلَسِلُواْ ﴾ [النساء: ٤٣].

إلى هذا الحد نزل في قصة علي، وإن ما وراءها قصة أخرى وحكم آخر لم يتعلق بهذا شيء منه... فلما نزلت في وقت آخر قرنت بها(^{١)}.

⁽۱) هو الصحابي الجليل البراء بن عازب بن الحارث بن عدي بن جشمة الخزرجي الأنصاري، أسلم قبل هجرة النبي عَلَيْكُ ثماني عشرة غزوة، هجرة النبي عَلَيْكُ ثماني عشرة غزوة، وكان من نجباء الصحابة (طبقات ابن سعد ج١ ص ٣٦٤، ٣٦٥).

⁽٢) صحيح البخاري حاشية السندي ج١ ص ١٢٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٧٨.

⁽٤) لفظ البخاري قال: باب ﴿ وَإِن كُنُهُم مَرْهَنَىٰ أَوْعَلَى سَفَرٍ أَوْجَاآةَ أَحَدُّ مِن الْفَايِطِ ﴾ وساق حديث

والذي يقتضيه الظاهر عندي أن آية الوضوء ذكر التيمم فيها في المائدة وهي النازلة في قصة عائشة... وكان الوضوء مفعولًا غير متلو فكمل ذكره وعقب بذكر بدله... واستوفيت النواقض فيه. ثم أعيدت من قوله تعالى: ﴿وَإِن كُننُمُ مِّرَاثِيَ ﴾ إلى آخر الآية من سورة النساء.

ثم استدل على صحة ذلك بأن التي نزلت في قصة عائشة هي آية المائدة لأن المفسرين بالمدينة اتفقوا على أن المراد بقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ ﴾ يعني من النوم.. وكان ذلك في قصة عائشة والله أعلم(١).

وأحيانًا يثني على الإمام البخاري ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَنَمَنَّوُا مَا فَضَلَ اللَّهُ بِهِ عَظَمَكُمُ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبُواً وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبُواً وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْسَابُنَ ﴾ [النساء: ٣٢].

قال القاضي أبو بكر: وتفطن البخاري له فعقد في جامعه كتابًا فقال: كتاب التمني، وأدخل فيه أبوابًا ومسائل ترى هناك مستوفاةً بالغةً إن شاء الله(٢).

على غير ماء فأنزل الله آية التيمم.

⁼ عائشة على : قالت: هلكت قلادة لأسهاء فبعث النبي يَلَيُه في طلبها رجالًا فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماءً، فصلوا وهم على غير وضوء فأنزل الله آية التيمم، فتح البخاري جه ص ٢٥١، وقال البخاري: باب ﴿ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ وذكر الإمام البخاري حديث عائشة على قالت: خرجنا مع رسول الله يَلِيه في بعض أسفاره، حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي، فأقام رسول الله يَلِيه على النهاسه وأقام الناس وليسوا على ماء ولا معهم ماء... فقام رسول الله يَلِيه حتى الصبح

فقال أسيد بن حضير: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر.

فتح الباري جم ص ۲۷۱، ۲۷۲.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٤٤٢.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٤١٢.

وتارةً يذكر قول البخاري ضمن أقوال المفسرين ويرجحه ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَلَا أَقَنَحُمُ ٱلْعَقَبَةَ ﴾ [البلد: ١١].

فذكر أقوال المفسرين ثم قال: واختار البخاري من هذا التقسيم قول مجاهد أنه لم يقتحم العقبة في الدنيا، وإنها اختار ذلك، لأنه قال بعد ذلك في الآية التالية ﴿ وَمَآ أَذَرَ لِكَ مَا أَلْعَقَبَةُ ﴾ ثم قال: ﴿ فَكُ رَقِبَةٍ ﴿ آَ الْمِلْعَنَدُ فِي يَوْمِ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴾ ثم قال: ﴿ فَكُ رَقِبَةٍ ﴿ آَ اللَّهُ اللَّالَّا اللّهُ ال

فهذه الأعمال إنما تكون في الدنيا(١).

وأحب الإشارة بأن القاضي ابن العربي استفاد كثيرًا من صحيح البخاري في جوانب متعددة حتى لا تكاد تخلو آية يفسرها القاضي.. إلا ويذكر فيها قولًا للبخاري أو حديثًا بل حتى المسائل إذا ما وجد للبخاري شيئًا فيها فإنه يستشهد به مما يدل على اهتمامه واعتماده على صحيح البخاري.

ثانيًا: الجامع الصحيح للإمام مسلم (٢):

وهذا الكتاب يعتبر المصدر الثاني من كتب الحديث التي استفاد منها

(١) نفس المصدر السابق ج٤ ص ١٩٢٦، ١٩٢٧، انظر فتح الباري ج٨ ص ٧٥٣.

⁽٢) الإمام مسلم: هو الإمام الحافظ والثقة شيخ المحدثين أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري من بني قشير قبيلة من العرب أجمع العلماء على جلالته وإمامته وعلو مرتبته، وحذقه في الحديث، وتضلعه في الحديث وعلومه،، ومن أكبر الدلائل على إمامته وورعه وبراعته في علوم الحديث كتابه الصحيح الذي يأتي بعد صحيح البخاري في الصحة، ويأتي في الدرجة الأولى في حسن الترتيب، وقد تلقته الأمة بالقبول، بالإضافة إلى أن كتابه الصحيح قد فاق بحسن ترتيبه، وضبط سياقه وبديع طريقته، نفائس التحقيق.

وللعلهاء في المفاضلة بين صحيح الإمام البخاري وصحيح الإمام مسلم خلاف والراجح تقديم صحيح البخاري في الصحة، وتقديم صحيح مسلم في حسن الترتيب. وله مؤلفات كلها نافعة ومفيدة منها الجامع الذي من الله الكريم على المسلمين وكتاب المسند الكبير على أسهاء الرجال، وكتاب الجامع الكبير على الأبواب، وغير ذلك من الكتب النفيسة النافعة.

توفي الله في نيسابور سنة ٢٦١هـ وعمره (٥٥) سنة.

⁽مقدمة في صحيح مسلم جاص: ب، ج، د).

القاضي ابن العربي، وهو يكثر من ذكر الأحاديث التي اتفق عليها الشيخان البخاري ومسلم.

ويسمى الأحاديث المذكورة في كتابيهما بالأحاديث الصحيحة، أو التي بأحد الصحيحين، فيقول أخرجه البخاري ومسلم (١) ورواه البخاري ومسلم (٢) وثبت في الحديث الصحيح المتفق عليه (٣). ولا يمكن حصر ذلك لكثرته.

قال القاضي: إن النبي ﷺ أوجب عليه القتل وقد قتل بالفأس(٥).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُنُكُمُ أَن تَذْ بَحُواْ بَقَرَةً ﴾ [البقرة: ٦٧]..

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٠٤.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج١ ص ٨٢.

⁽٣) نفس المصدر السابق ج١ ص ٣٥٢.

⁽٤) صحيح مسلم جه ص ١٠٩.

⁽٥) أحكام القرآن جا ص ١١٤.

وحينها تكلم عن القسامة أورد ما رواه مسلم وفي موطأ وغيره حديث حويصة ومحيصة قال: فيه: فتكلم محيصة فقال: يا رسول الله... إلى قوله: فقال رسول الله عَلَيْكُ: لحويصة ومحيصة وعبد الرحمن: (أتحلفون وتستحقون دم صاحبكم).

وفي مسلم يحلف خمسون رجلًا منكم على رجل منهم فيدفع إليكم برمته (۱).

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا ٱلْوَصِيَةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرِينَ بِٱلْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُنَّقِينَ ﴾ [البقرة: ١٨٠].

ذكر القاضي أبو بكر: اختلاف العلماء في حكم الوصية على قولين: قال بعضهم: إنها واجبة لما رواه مسلم وغيره عن ابن عمر عن النبي عَلَيْكُ إنه قال: «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه يبيت ليلتين..» وفي رواية ثلاث ليال إلا – ووصيته مكتوبة عنده)(٢).

وقال القاضي: إن تأخير الوصية إلى المرض مذموم شرعًا، روى مسلم والأئمة أن النبي عَلَيْكُ سئل: أي الصدقة أفضل؟ قال: (أن تتصدق وأنت صحيح حريص تأمل الغنى وتخشى الفقر، ولا تهمل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان كذا أله المنابعة المناب

وكذك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَاإِذَاۤ أَفَضَتُم مِّنْ عَرَفَتٍ فَاذَكُرُوا اللّهَ عِندَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَنكُمْ وَإِن كُنتُم مِّن فَبْلِهِ عَلَمِنَ الضَّالِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٨].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٢٥، انظر صحيح مسلم ج٥ ص ٩٨، ٩٩.

⁽٢) صحيح مسلم ج٥ ص ٧٠.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص ٧٠، ٧١، ورواه مسلم ج٣ ص ١٣.



وذكر حديث عروة بن مضر الطائي في الحج وقال: هذا حديث يلزم البخاري إخراجه.

وصحح جواز عموم الوقوف بعرفة كلها لظاهر القرآن وإن السنة تقتضي ذلك... وقال النبي عَلَيْكُم: «وقفت هاهنا ومنى كلها منحر، ووقفت هاهنا وجمع كلها موقف» [أخرجه مسلم](۱).

وروى مسلم أيضًا: أن قبة النبي عَلَيْكُ ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زاغت الشمس، خرج فَرُحِلَتْ له فأتى بطن الوادي فخطب الناس... الحديث (٢).

وروى أيضًا أن النبي عَيِّالِيَّةِ قال: «عرفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن عرفة» (٣).

وقد استفاد القاضي أبو بكر بن العربي من صحيح مسلم حتى إنه لم يفسر آيةً أو يقرر مسألةً فقهيةً إلا ويستدل على ذلك بحديث الشيخين أو أحدهما ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

ثالثًا: سنن الترمذي (١) وهو الجامع الصحيح:

تعتبر سنن الترمذي المصدر الثالث من كتب الحديث التي أمدت القاضي

⁽١) رواه مسلم ج٤ ص ٤٣ ولفظ الحديث في صحيح مسلم: أن رسول الله ﷺ قال: «نحرت هاهنا ومنى كلها منحر فانحروا في رحالكم، ووقفت هاهنا وعرفة كلها موقف، ووقفت هاهنا وجمع كلها موقف».

⁽۲) رواه مسلم ج٤ ص ٤١.

⁽٣) أحكام القرآن جا ص ١٣٦، ١٣٧.

⁽٤) ترجمة الترمذي – ٢٠٠ – ٢٧٩.

هو الحافظ الكبير الحجة أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، تلميذ الإمام البخاري، وابن المديني، وكان يضرب به المثل في الحفظ، قال الترمذي صنفت هذا الكتاب فعرضته على علماء الحجاز، والعراق، وخراسان، ورضوا به، وكتابه الجامع أحسن الكتب وأكثرها فائدة وأحكمها ترتيبًا وأقلها تكرارًا، وفيه ما ليس في غيره من ذكر المذاهب ووجوه الاستدلال والإشارة إلى ما في الباب من الأحاديث وله مؤلفات جيدة نافعة. ولد في ذي الحجة سنة ٢٠٠ه و وفي في رجب سنة ٢٧٩ه.

⁽الترغيب ج١ ص ٢٠، ٢١، نيل الأوطار ج١ ص ٢٠).

ابن العربي بالمعلومات، وقد استفاد منها كثيرًا في معرفة أسباب النزول وترجيح الأقوال التي يختارها ويرجحها، ويصعب حصر الجوانب التي استفاد منها، إنها أكتفى باقتطاف شذرات يسيرة كشواهد.

ومشال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسْتَكُواْ عَنْ اللَّهِ عَالَى اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

وقد أورد القاضي أبو بكر ما روى الترمذي عن علي هيئ قال: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلِلّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ السَّطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ [آل عمران: ٩٧].. قالوا يا رسول الله: أفي كل عام؟ قال: «لا، ولو قلت نعم لوجبت» فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿ يَكَا يُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسْتَلُواْ عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَلَكُمْ نَسُؤُكُمْ ﴾ (١).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا ٱسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ تُرَهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ ٱللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ [الأنفال: ٦٠].

قال القاضي أبو بكر: روى الترمذي وأبو داود والنسائي، عن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله على يقول: «إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة: صانعه يحتسب في صنعته الخير، والرامي به ومنبله» وفي رواية والممد به فارموا واركبوا، ولأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا وليس من اللهو إلا ثلاث: تأديب الرجل فرسه، وملاعبته أهله، ورميه بقوسه ونبله، ومن ترك الرمي بعدما علمه رغبةً عنه فإنها نعمة كفرها(٢).

⁽١) رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب من حديث علي ج٤ ص ٣٢٢.، أحكام القرآن ج٢ ص ٦٩٢.

⁽٢) أحكام القرآن جـ٢ ص ٨٦٢، سنن الترمذي جـ٣ ص ٨٩ جـ٤ ص ٣٣٥، ولفظ الحديث في سنن الترمذي: أن رسول الله عَلَيْ قال: «إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة: صانعه يحتسب في صنعته الخير، والرامي به، والممد به، قال فارموا واركبوا، ولأن ترموا أحب إلي من أن تركبوا. كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل إلا رميه بالقوس، أو تأديبه فرسه، أو ملاعبته أهله، فإنهن من الحق» سنن الترمذي ج٣ ص ٩٥.

وروى الترمذي عن فضالة بن عبيد عن رسول الله على قال: «كل ميت يختم على عمله إلا الذي يموت في سبيل الله مرابطًا فإنه ينمي له عمله إلى يوم القيامة ويأمن من فتنة القبر»(١).

وروى الترمذي عن أبي قتادة أن النبي عَلَيْكُ قال: «خير الخيل الأدهم الأقرح المحجل الأرقم، ثم الأقرح المحجل طلق اليمين فإن لم يكن أدهم فكميت على هذه الهيئة» (٢)، وهو يقدم الترمذي على أصحاب السنن.

رابعًا: سنن أبي داود (٣):

تعتبر هذه السنن المصدر الرابع من كتب الحديث التي استقى القاضي ابن العربي معلوماته منها، وقد استفاد كثيرًا في ترجيح الأقوال والمسائل الفقهية.. وإننى أورد أمثلةً يسيرة جدًا طلبًا للاختصار منها:

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٦٢، وسنن الترمذي ج٣ ص ٩٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٦٣، وسنن الترمذي ج٣ ص ١٢٠.

ولفظ الحديث عن أبي قتادة عن النبي ﷺ قال: «خير الخيل الأدهم والأقرع والأرقم ثم الأقرح المحجل طلق اليمين فإن لم يكن أدهم فكيمت على هذه الصفة» ج٣ ص ١٢٠.

⁽٣) أبو داود هو الحافظ أبو داود سليهان بن الأشعث بن شداد بن عمر بن عامر الأزدي، قال الدوري: اتفق العلماء على الثناء على أبي داود، ووصفه بالحفظ التام والعلم الوافر، والإتقان، والورع والدين، والفهم الثاقب في الحديث وغيره، وقال الحافظ أحمد الهروي: كان أبو داود أحد حفاظ الإسلام لحديث رسول الله عليه وعلمه وعلله وسنده في أعلى درجات النسك والعفاف، ومن فرسان الحديث في عصره بلا مدافعة، ومن أهم مؤلفاته كتاب السنن، قال الخطابي: لم يصنف في حكم الدين كتاب مثله، وقد رزق القبول من الناس كافة، فصار حكمًا بين فرق العلماء وطبقات الفقهاء على اختلاف مذاهبهم.

ولد سنة ٢٠٢ه وتوفي سنة ٢٥٧ه بالبصرة.

⁽مقدمة سنن أبي داود ج١ ص ه، و، ز، ح.

ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبَّتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَالَكُمْ مِّنَ ٱلْأَرْضِ وَلَاتَيَمَّمُوا ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِعَاخِذِيهِ إِلَّا أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ وَاعْلَمُوۤا أَنَّ ٱللَّهَ غَيْقُ حَكِيدُ ﴾ [البقرة: ٢٦٧].

ذكر القاضي: أنه لا خلاف بين أهل التفسير أنها نزلت فيها روى أبو داود وغيره أن الرجل كان يأتي بالقنو^(۱) من الخشف فيعلقه في المسجد يأكل منه الفقراء، فنزلت: ﴿وَلَاتَيَمَّمُوا ٱلْخَيِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ ﴾(۲).

وكذلك استدل بحديثين رواهما أبو داود في مسألة تخيير الولد لأحد والديه، قال القاضي أبو بكر بن العربي.. روى أبو داود أن النبي تَظْلُمُ قال: «استهما عليه» لما قال زوجها: من يحاقني عليه، خيره النبي تَظْلُمُ ، فاختار أمه.

وروى أبو داود أيضًا عن النبي ﷺ قالت له المرأة إن ابني هذا كان ثديي له سقاء، وحجري له حواء، وإن أباه طلقني وأراد أن ينتزعه مني فقال لها النبي ﷺ: «أنت أحق به ما لم تنكحي»(٢).

ومنها تفسيره لقول على: ﴿عَلَىٰ أَنْتَأَجُرَنِى ثَمَنِى حِجَج ﴾ [القصص: ٢٧]. فذكر القاضي أبو بكر أقوال العلماء في جعل المنافع صداقًا ورجح بأنه ليس في قصة موسى عليته جعل، إنها فيه إجازة وليس في الإسلام خلافة بل فيه جوازه في قصة الموهوبة، وهو جواز النكاح بعدد مطلق، وهو مجهول، فكيف لا يجوز على تعليم عشرين سورة وهذا أقرب إلى التحصيل.

⁽١) القنو العذق من الرطب، أسرار البلاغة ص ٣٧٩. والخشف اليابس الفاسد من التمر.

⁽٢) سنن أبي داود جرا ص ٣٧٢، وأحكام القرآن جرا ص ٢٣٤.

⁽٣) سنن أبي داود جـ١ ص ٥٢٩، ٥٣٠، وأحكام القرآن جـ١ ص ٣٠٦.

واستدل القاضي أبو بكر بن العربي على جواز جعل تعليم القرآن صداقًا بها رواه أبو داود في حديث الموهوبة: «علمها عشرين سورةً وهي امرأتك»(١).

قال القاضي: روى أبو داود أن النبي عَيْكُ لما أسن وحمل اللحم اتخذ عمودًا في مصلاه يعتمد عليه (٢).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَنتَ حِلُّ بِهَذَا ٱلْبَلَدِ ﴾ [البلد: ٢]. قال القاضي أبو بكر: وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري^(٣) قال: اختصم إلى رسول الله عَلَيْهُ رجلان في حريم نخلة فأمر بها – وفي رواية له بجريدة من جرائدها – فذرعت، فوجدت سبعة أذرع وفي رواية له خمسة أذرع فقضى بذلك^(٤).

خامسًا: سنن النسائي^(٥) «المجتبى»:

لقد استفاد القاضي أبو بكر بن العربي من سنن النسائي، وهو من أهم الروافد التي استمد منها الأدلة، فقد اعتنى أبو بكر بالسنة النبوية وركز عليها في تفسير القرآن، وفي استنباط الأحكام والمسائل الفقهية.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٥٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٣٠٥.

⁽٣) هو سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الأهيم الخدري الخزرجي الأنصاري، استصغر يوم أحد واستشهد والده فيها، وشهد ما بعدها، من فقهاء الصحابة، كثير الحديث عن الرسول على البداية جه ص ٣، الإصابة جه ص ٧٨).

⁽٤) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٢٦.

⁽٥) الإمام النسائي: هو الإمام الحافظ أحمد بن شعيب بن علي بن بحر بن دينار، يكنى أبا عبد الرحمن الشهير بالنسائي.. كان ورعًا تقيًا، بلغ الذروة في الدقة والتحري، والأمانة العلمية، وهو من الأثمة المعدودين، عالمًا بدقائق الحديث ورجاله، إمامًا في الحديث حافظًا.

له مؤلفات كثيرة نافعة جيدة، ومن أعظمها كتابه العظيم السنن، ولد سنة ١٤٪ ه وقيل ٢١٥ ببلدة نساء، وتوفي سنة ٣٠٣ه وكان عمره ٦٩ سنة.

⁽مقدمة سنن النسائي ج١ ص ٣، ٤، ٥).

ومن الأمثلة التي استشهد فيها بسنن النسائي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ يَذَكُرُونَ اللَّهَ قِيكُمَّا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِم ﴾ [آل عمران: ١٩١]. قال القاضي: روى البخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم عن عمران بن حصين أنه كان به ناسور فسأل رسول الله عَلَيْ فقال: «صل قائم فإن لم تستطع فقاعدًا فإن لم تستطع فعلى جنب» (١).

ومثال ذلك أيضًا ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا السَّتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾ [الأنفال: ٦٠].

قال القاضي أبو بكر بن العربي المسألة الرابعة – وأما رباط الخيل فهو فضل عظيم ومنزلة شريفة، روى الأئمة عن أبي هريرة أن رسول الله عَيْكُ قال: «الخيل ثلاثة: وعلى رجل أجر، ولرجل ستر، وعلى رجل وزر.. الحديث».

وثبت عن أنس أنه قال: لم يكن شيء أحب إلى رسول الله عَلَيْكُ بعد النساء من الخيل. أخرجه النسائي (٢).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَكُلَ ٱلسَّبُعُ إِلَا مَاذَكَنَهُ ﴾ [المائدة: ٣].. قال القاضي: وروى النسائي عن زيد بن ثابت (٢) أن ذئبًا نيب شاة فذبحوها فرخص النبي عَيِّكُ في أكلها(٤).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣٠٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٦٣. انظر النسائي ج٦ ص ١٧٩، ١٨١ في باب الخيل وباب حب الخيل.

⁽٣) هو زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد بن بوزن بن عمر بن عوف بن غنم بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي، كان من كتاب الوحي، وعمن جمع القرآن أيام أبي بكر الصديق، وهو أعلم الصحابة بالفرائض، وهو من أهل الفتوى، استصغر يوم بدر وشهد ما بعدها وكان يحمل راية الأنصار يوم تبوك، وفضائله كثيرة، توفى سنة ٤٢هـ الإصابة ج٢ ص ٩٤٥.

⁽٤) أحكام القرآن ج٢ ص ٣٩ انظر سنن النسائي ج٧ ص ٢٠٠.

واستفاد منه معرفة سبب النزول. ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَيَلُّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ [المطففين: ١]... ذكر القاضي أبو بكر: أن سبب نزولها ما روى النسائي عن ابن عباس هِنْ قال: لما قدم النبي عَلَيْ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلًا، فأنزل الله عَلَى: ﴿وَيَلُّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك (١).

واستدل القاضي على قتل الشيوخ المشركين بها روى النسائي عن سمرة بن جندب أن النبي على قال: «اقتلوا الشيوخ المشركين واستحيوا شرخهم» وهذا نص يعضده عموم القرآن ووجوه المعنى فيهم من المحاربة في القتال(٢).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرَّ ﴾ [الكوثر: ٢]. قال أبو بكر: روى النسائي وأبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص (٣) أن النبي عَلَيْكُ قال: «أمرت بيوم الأضحى، عيدًا جعله الله لهذه الأمة».

قال رجل: أرأيت إن لم أجد إلا منيحة أهلي أأضحي بها؟ قال: لا. ولكن تأخذ من شعرك وأظفارك وتقص شاربك، وتحلق عانتك، فذلك تمام أضحيتك(1).

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٨٩٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ١٠٦.

⁽٣) عبد الله بن عمرو بن العاص، وهو الصحابي الجليل كان من عباد الصحابة وعلمائهم، وكان كثير الصيام وقراءة القرآن وفضائله كثيرة.

⁽طبقات ابن سعد ج۲ ص ۳۷۳).

⁽٤) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٧٧، انظر سنن النسائي ج٧ ص ١٨٧ باب من لم يجد الأضحية وفيه أرأيت إن لم أجد إلا منيحة أنثى، أفأضحى بها؟ قال: لا وأيضًا رواه أبو داود بهذا اللفظ ج٢ ص ٨٥.

سادسًا: الموطأ للإمام مالك(١):

لقد استفاد القاضي أبو بكر بن العربي من هذا الكتاب العظيم ونقل منه الشيء الكثير في جوانب متعددة، فمن ذلك الأحاديث النبوية، والمسائل الفقهية، والسيرة النبوية وغير ذلك من العلوم والمعارف.

وإنني سأذكر أمثلةً يسيرةً للغاية للاختصار، فمن ذلك تفسيره لقوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ وَٱلدَّمُ وَلَحَمُ ٱلْجِنزِيرِ وَمَا أُهِلَ لِغَيْرِ ٱللّهِ بِهِ وَٱلْمُنْخَنِقَةُ وَٱلْمَوْقُوذَةُ وَٱلْمُتَرَدِّيَةُ وَٱلنَّطِيحَةُ وَمَا أَكُلُ ٱلسَّبُعُ إِلَّامَا ذَكَيْهُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنَّصُبِ وَأَن تَسَنَقُسِمُوا فِالْأَرْكَيْمُ وَلَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنَّصُبِ وَأَن تَسَنَقُسِمُوا فِالْأَرْكِيرِ ذَلِكُمْ فِسْقُ ﴾ [المائدة: ٣].

فذكر القاضي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية ثم قال المسألة العاشرة: اختلفت أقوال مالك في هذه الأشياء، فروي عنه أنه لا يأكل إلا ما كان بذكاة صحيحة والذي في الموطأ عنه إن كان ذبحها ونفسها يجري وهي تطرف فليأكلها، وهذا هو الصحيح من قوله الذي كتبه بيده، وقرأه على الناس من كل بلد عمره، فهو أولى من الروايات العابرة، لا سيها والذكاة عبادة كلفها الله على عباده للحكمة (٢).

⁽١) الإمام مالك ٩٣ - ١٦٩.

هو إمام دار الهجرة أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث ينتهي نسبه إلى يعرب بن يشجب بن قحطان، الأصبحي جده أبو عامر صحابي جليل شهد المغازي كلها مع رسول الله عليه ما عدا بدرًا وجده مالك من كبار التابعين وعلمائهم.

وأما الإمام مالك فذكره ابن سعد في الطبقة السادسة من تابعي أهل المدينة، قال الشافعي إذا جاء الأثر فيالك النجم... قال يحيى بن سعيد القطان ويحيى بن معين: مالك أمير المؤمنين في الحديث. وقال ابن مهدي مالك إمام السنة والحديث، وقال البخاري: أصح الأسانيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر وفضائله كثيرة مشهورة.

والموطأ من أعظم كتب الإسلام في الحديث والفقه.

ولد سنة ٩٣ وقيل ٩٠هـ وقيل غير ذلك، وتوفي سنة ١٦٩هـ.

⁽مقدمته تنوير الحوالك بقلم الإمام السيوطى جراص ٢،٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٣٩ انظر تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك ج٢ ص ٢٩.



ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ ٱلنَّلِ وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِّ إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَاكَ مَشْهُودًا ﴾ [الإسراء: ٧٨].

فذكر القاضي ما روى مالك عن ابن عباس أنه قال: دلوك الشمس ميلها وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته، ورواية مالك عنه أصح من رواية غيره وهو اختيار مالك في تأويل هذه الآية (۱).

ومن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهَ وَمَلَيْكَ تَهُ. يُصَلُّونَ عَلَى النّبِيِّ يَكَأَيُّهَا اللّذِيكَ ءَامَنُواْ صَلّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٦]. فسر القاضي هذه الآية وأشار إلى أقوال المفسرين والفقهاء فقال المسألة الثالثة: في ذكر صلاة الخلق عليه، وفي ذلك روايات مختلفة عن جماعة من الصحابة.

الأولى: ما روى مالك في الموطأ عن أبي حميد الساعدي أنهم قالوا: يا رسول الله كيف نصلي عليك، فقال رسول الله عَلَيْكَة : «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما أزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ()».

الثانية: ما روى مالك (٢) عن أبي مسعود الأنصاري قال: آتانا رسول الله عَمَّالِيَّةٍ في مجلس سعد بن عبادة (٤) فقال بشير بن سعد: أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك؟ الحديث.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٠٧ انظر موطأ مالك ج١ ص ٢٩.

⁽٢) موطأ مالك ج١ ص ١١٤،١١٤.

⁽٣) موطأ مالك ج١ ص١١٤،١١٣.

⁽٤) سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الخزرجي الأنصاري، سيد الخزرج، شهد بدرًا وغيرها من المشاهد مع النبي على النبي على النبي على الخطاب. (طبقات النبي على النبي على النبي الن

قال القاضي: من هذا الروايات صحيح، ومنها سقيم، وأصحها ما روي عن مالك فاعتمدوه. ورواية من روى غير مالك من زيادة الرحمة من الصلاة وغيرها لا يقوى، وإنها على الناس أن ينظروا إلى أديانهم نظرهم إلى أموالهم، وهم لا يأخذون في البيع دينارًا معيبًا، وإنها يختارون السالم الطيب، وكذلك في الدين لا يأخذون من الروايات عن النبي عَنَالًا إلا ما صح سنده لئلا يدخل الكذب عن النبي عَنَالًا بينها هو يطلب الفضل إذ به قد أصاب النقص، وربها أصاب الخسران المبين (۱).

واستفادة القاضي من الموطأ في مجال الحديث والفقه والتفسير، وما يتعلق بالسيرة وأخبار الصحابة واضحة في كل مسألة في تفسيره.

قال الإمام السيوطي: قال القاضي أبو بكر بن العربي: في شرح سنن الترمذي، الموطأ هو الأصل الأول واللباب، وكتاب البخاري هو الأصل الثاني في هذا الباب وعليهما يبنى الجميع كمسلم والترمذي(٢).

سابعًا: سنن الدارقطني (٢):

لقد استفاد الإمام ابن العربي من سنن الدارقطني ونقل كثيرًا وصرح بالنقل عنه.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٥٧٢.

⁽٢) مقدمة تنوير الحوالك في شرح موطأ مالك ج١ ص ٦.

⁽٣) هو الإمام الكبير شيخ الإسلام الحافظ علي بن عمر الدارقطني برز في العلوم والحديث بوجه خاص لا سيها علله، له مؤلفات كثيرة نافعة جيدة منها كتاب السنن ذلك الكتاب القيم يعد في طليعة كتب السنة. ولد سنة ٣٠٦ه وتوفي سنة ٣٨٥ه (مقدمة سنن الدارقطني، والبداية ج١١ ص ٣١٧).

وذكر بعض من ترجموا للقاضي ابن العربي بأنه جلب معه إلى الأندلس كتبًا كثيرةً من مؤلفات المشرق من ضمنها كتاب الأحاديث التي خالف بها الدارقطني الإمام مالك والأفراد له أيضًا.

قال القاضي: حينها تكلم على مسألة وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة قيل: فهل تجب قراءتها في الصلاة؟ قلنا لا تجب، فإن أنس بن مالك حين أنه صلى خلف النبي عَنْ وأبي بكر وعمر فلم يكن أحد منهم يقرأ «بسم الله الرحمن الرحيم» ونحوه عن عبد الله بن مغفل.

فإن قيل: فقد روى جماعة «قراءتها، وقد تولى الدارقطني جمع ذلك في جزء صححه»(١).

قلنا: لسنا ننكر الرواية... ولكن مذهبنا يترجح.

واستفاد منها أيضًا في معرفة أسباب النزول ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَإِن سَاَ لَتَهُدُ لَيَقُولُنَ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوشُ وَنَلْعَبُ قُلُ أَبِأَللَهِ وَمَا يَنْهِمَ وَرَسُولِهِ عَكُنَّا نَخُوشُ وَنَلْعَبُ قُلُ أَبِأَللَهِ وَمَا يَنْهِمَ وَرَسُولِهِ عَكُنتُدُ تَسَّتُهُ زِمُونَ ﴾ [التوبة: ٦٥].

قال القاضي: روى الدارقطني عن مالك عن نافع (٢) عن ابن عمر قال: رأيت عبد الله بن أبي يشتد قدام النبي سلط والحجارة تنكبه وهو يقول: يا محمد إنها كنا نخوض ونلعب، والنبي سلط يقول: «أبالله وآياته كنتم تستهزئون، لا تعتذروا».

⁽١) أحكام القرآن جـ١ ص ٣ انظر سنن الدارقطني جـ١ ص ٣٠٢، لغاية ٣٠٣ وبوب عليه فقال: باب وجوب قراءة «بسم الله الرحمن الرحيم» في الصلاة.

⁽٢) أبو عبد الله نافع مولى ابن عمر، أصابه ابن عمر في بعض مغازيه، روى عن مولاه وأبي هريرة وأبي لبابة وغيرهم، وكان ثقة كثير الأحاديث، قال البخاري أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر، وكان من أثمة التابعين في المدينة، إمام في العلم، متفق عليه (تهذيب التهذيب جـ ١ ص ٤١٢، ٤١٤، ٤١٤.

وروى أن ذلك كله نزل فيها كان من المنافقين في هذه الغزوة (غزوة تبوك)^(۱) ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجَّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَالِهِ مَنْ كُلِّ فَيِّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج: ٢٧].

فذكر القاضي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية... قال القاضي: المسألة السادسة: روى الدارقطني وغيره أن النبي على حج قبل الهجرة حجتين، وحج الوداع ثالثة، وظن قوم أن حجه كان على دين إبراهيم ودعوته، وإنها على دينه وملته تنفلًا بالعبادة –واستكثارا من الطاعة، فلها جاءه فرض الحج بعد تملكه لمكة وارتفاع العوائق، وتطهير البيت، وتقديس الحرم، قدم أبا بكر ليقيم للناس حجهم، ثم أدى الذي عليه في العام الثاني (٢).

وقال القاضي: وقد أراد الدارقطني على إمامته أن يصحح حديث القلتين فلم يستطع واغتص بجريعة الريق فيها، فلا تعول عليه (٢).

هذا وأرى الاكتفاء بالأمثلة لأن الغرض ذكر أمثلة توضح مدى استفادته إذ لا يمكن حصرها لكثرتها فالقاضي يركز على السنة والآثار تركيزًا بالغًا ويستدل بها في معرفة التفسير، وفي ترجيح الأقوال وتصحيح المسائل الفقهية وغير ذلك من الفوائد العلمية.

ولقد بين منهجه فقال في تفسيره لبعض الآيات وفيها أحاديث كثيرة وآثار من جنس ما ذكرنا في غيرها(٤).

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٦٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٦٨.

⁽٣) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٠٨.

⁽٤) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٥٤.



ولو ذهبنا إلى ذكر أمثلة لكل كتاب استفاد منه لطال بنا المقام لكثرتها، ولكني سأقتصر على ما أشرت إليه سابقًا بالإضافة إلى ذكر اسم الكتاب ومؤلفه في البقية وأهمها:

- (١) مسند الإمام أحمد (١).
 - (۲) سنن ابن ماجه^(۲).
- (٣) مسند الإمام الحميدي^(٣).

(۱) هو شيخ الأمة وإمام أهل السنة الحافظ الكبير المجتهد الزاهد الورع التقي أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس الشيباني، قال أبو عبيد: انتهى العلم إلى أربعة أفقههم أحمد، ثم قال: لست أعلم بالإسلام مثله، وقال ابن المديني: إن الله تعالى أعز هذا الدين بأبي الصديق يوم الردة وبأحمد يوم المحنة.

وقال يحيى بن معين: والله ما تحت السماء أفقه من أحمد بن حنبل ليس في شرق ولا غرب مثله، قال الذهبي: هو عالم العصر وزاهد الوقت ومحدث الدنيا، وقال الإمام الشافعي خرجت من بغداد وما خلفت بها أحدًا أتقى ولا أورع ولا أفقه ولا أعلم من أحمد بن حنبل، له مؤلفات كثيرة منها المسند في الحديث، والتفسير، والناسخ والمنسوخ، والزهد، والرد على الزنادقة والجهمية، والتاريخ، وغير ذلك ولد سنة ١٦٤ه في بغداد وتوفى سنة ٢٤١ه وعمره ٧٧ سنة وعشر ليال.

(الفتح الرباني ج١ ص ٦، ٧، ٨، ٩).

(٢) هو الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه الربعي بالولاء القزويني، كان إمام الحديث، عارفًا بعلومه، وجميع ما يتعلق به، ارتحل في طلب العلم إلى العراق ومكة والشام ومصر والري.. فكتب الحديث. له مؤلفات جيدة منها: تفسير القرآن الكريم، وكتاب السنن أحد الصحاح الستة. ولد سنة ٢٠٩ه وتوفي سنة ٣٧٧ه. (مقدمة سنن ابن ماجه ج٢ ص ٢٥٦٣، ووفيات الأعيان ج٣ ص ٤٠٧).

(٣) هو الإمام الحافظ المحدث الفقيه أبو بكر عبد الله بن الزبير القرشي الأسدي الحميدي المكي، وهو من شيوخ البخاري في الحديث والفقه، قال البخاري: الحميدي إمام الحديث.. له مؤلفات أشهرها المسند طبع بمجلدين، توفى سنة ١٩٧ه.

(مقدمة المسند للحميدي جا ص ٦،٧،٨).

- (٤) سنن الدرامي^(١).
- (٥)صحيح ابن خزيمة ^(٢).
- (٦) مسند الإمام الطيالسي أبي داود (٣).
- (V) مصنف ومسند الإمام أبي شيبة⁽⁴⁾.
- (A) صحيح الإمام أبي حاتم البستي^(ه).

(۱) هو الإمام المحدث الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد التميمي- نشأ في غاية من العقل والديانة والحلم والدراية والحفظ، والعبادة والزهد، كان من حفاظ الحديث، وهو من شيوخ البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وأبي داود وعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل، وكتابه السنن سادس كتب السنة المعتبرة، مطبوع.

ومن مؤلفاته السنن، التفسير، الجامع، ولد سنة ١٨١هـ، توفي سنة ٥٥٢هـ.

(مقدمة سنن الدرامي ج١ ص أ، ب، ج، البداية ج١١ ص ٢٠).

(٢) هو إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي، مولى محسن بن مزاحم، يلقب بإمام الأئمة، وكان بحرًا من بحور العلوم، ارتحل إلى الآفاق في طلب الحديث...

له مؤلَّفات كثيرة جيدة نافعة منها: كتابه الصّحيح، من أنفع الكتب وهو إمام مجتهد في دين الإسلام، ولد سنة ٢٢٣هـ وتوفى سنة ٢١١هـ.

(البداية جا ١ ص ١٤٩).

(٣) هو الإمام الحافظ الكبير سليهان بن داود بن الجارود الفّارسي الأصل المصري، عدل ثقة، قال وكيع هو جبل العلم، وقال مؤلف كشف الظنون مسنده أول مصنف في المسانيد، قد طبع في مجلد عام ١٣٧٧هـ. توفي سنة ٢٠٤هـ وعمره ٧١ سنة.

(مقدمة منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود).

(٤) هو الحافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة العبسي الكوفي - إمام في الحديث.

له مؤلفات نافعة منها: المسند، والمصنف، قال ابن كثير: لم يُصنف أحد مثله المصنف لا قبله و لا بعده.

ولد سنة ١٥٩هـ وتوفي سنة ٢٣٥هـ.

(البداية ج١١ ص ٣١٥، الأعلام ج٤، ص ٢٦٠).

(٥) هو الإمام الحافظ أبو جاتم محمد بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد البستي كان أحد الحفاظ الكبار والمصنفين المجتهدين.

توفي سنة ٢٤٥هـ (البداية ج١١ ص ٢٥٩).



- (٩) الجامع الكبير للإمام عبد الرزاق^(١).
 - (۱۰) مستدرك الحاكم (۲^{۰)}.
- (١١) كتاب التجريد للإمام رزين (٢) أشار إليه القاضي في أحكام القرآن.
 - (١٢) معاجم الطبراني (٤) منها في ج٣ ص ١٥٥٤.
 - (١٣) سنن البيهقي (٥).

(١) هو الإمام الحافظ محدث اليمن، عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني، كان إمامًا في الحديث، ومن مؤلفاته: المصنف والمسند.

ولد سنة ١٢٦ه وتوفي سنة ٢١١ه.

(البداية ج ١٠ ص ٢٦٥) الأعلام ج٤ ص ١٢٦).

(٢) هو الحافظ المحدث محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم أبو عبد الله الحاكم الضبي، يعرف بابن البيع، كان من أهل العلم والحفظ والحديث، له مؤلفات قيمة منها: المستدرك.

ولد سنة ٣٢١ه وتوفي سنة ٤٠٥ه.

(٣) هو الحافظ أبو الحسن رزين بن معاوية بن عهار العبدري الأندلسي السرقسطي، جاور بمكة أعوامًا، وحدث بها، ذكره السلفي وغيره، وقال شيخ عالم... له مؤلفات كثيرة منها: التجريد جمع فيه الصحاح الخمسة وموطأ مالك، وكتاب أخبار مكة، قال ابن بشكوال: كان رجلًا فاضلًا صاحًا عالمًا بالحديث وغيره. توفى بمكة سنة ٥٣٥ه (شذرات الذهب ج٤ ٢٠١).

(٤) هو الحافظ أبو القاسم سليهان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي اليمني الطبراني من كبار حفاظ الحديث ورواته في عصره. له مؤلفات منها: المعجم الكبير، والمتوسط، والصغير، وكتاب التفسير وغير ذلك من المؤلفات النافعة القيمة.

ولد في عكا في فلسطين وتوفي سنة ٣٦٠هـ وعمره ١٠٠ سنة قضاها في طلب العلم ونشره (مقدمة المعجم الصغير ص ٣٠٤).

(٥) هو الإمام الحافظ المجتهد أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله البيهقي مؤلف: السنن الكبرى، وأحكام القرآن، قال إمام الحرمين أبو المعالى: ما من شافعي إلا وللشافعي عليه منة إلا أبو بكر البيهقي فإن له المنة على الشافعي لتصنيفه في نصرة مذهبه.

(١٤) المسند الكبير لأبي يعلى (١).

ولا شك بأن عناية القاضي بالسنة ساعدته على استنباطات الأحكام الشرعية والمسائل الفقهية على قواعد سليمة وبراهين ساطعة، وحجج دامغة كان لها أكبر الأثر في قيمة هذا الكتاب.



⁼ولد سنة ٣٨٤ه وتوفي سنة ٥٨ ٤ه.

⁽مقدمة أحكام القرآن للشافعي جمع البيهقي جدا ص١٢، ١٣، ٣٣.

⁽١) هو الحافظ الثقة أبو يعلى أحمد بن على بن المثنى التميمي الموصلي صاحب المسند الكبير.

قال ابن كثير: كان حافظًا خيرًا حسن التصنيف عدلاً فيها يرويه ضابطًا لما يحدث فيه، سمع من الإمام سنة ٣٠٧ه

⁽البداية جا ١ ص ١٣٠) مقدمة الترغيب جا ص٣١.

المبحث الثالث مصادر القاضي ابن العربي من كتب الفقه

لقد استمد القاضي أبو بكر بن العربي معلوماته من كتب الفقه عمومًا.

ومن كتب المالكية خصوصًا، فضمن كتابه أحكام القرآن أقوال الصحابة والتابعين، والفقهاء والمحدثين، ومذاهب علماء الأمصار، واختلاف العلماء واستدلال كل فريق، والجمع بين الأدلة المتعارضة إذا أمكن الجمع، وتوجيه القوال بالدلائل المؤدية إلى معرفة الحق.

ومن أهم الكتب التي استفاد منها هي:

1- كتاب الموطأ للإمام مالك، وهذا الكتاب يعتبر المصدر الأول في الفقه والحديث عند المالكية، وقد أشرنا إليه ضمن مصادر ابن العربي في الحديث، ونحن نذكره هاهنا ضمن مصادره في كتب الفقه، حيث نقل عنه كثيرًا من المسائل الفقهية.

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَا أَهِلً بِهِ الْغَيِّرِ ٱللَّهِ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَاعَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورُ رَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ١٧٣].

قال القاضي: قال الإمام مالك: في موطئه الذي ألفه بيده وأملاه على أصحابه وأقرأه عمره كله: يأكل حتى يشبع، ودليله أن الضرورة ترفع التحريم فيعود مباحًا، ومقدار الضرورة إنها هو من حالة عدم القوت إلى حالة وجوده حتى يجده وغير ذلك ضعيف(١).

(١) أحكام القرآن ج١ ص ٥٥، ٥٦، انظر موطأ الإمام مالك ج٢ ص ٤٤ ما جاء فيمن يضطر إلى أكل الميتة.

واستدل القاضي ابن العربي على طهارة الماء إذا ولغت فيه السباع بها في الموطأ أن عمر وعمرًا وقفا على حوض، فقال عمرو: يا صاحب الحوض هل ترد حوضك السباع؟ فقال له عمر: يا صاحب الحوض لا تخبرنا، فإنا نرد على السباع وترد علينا(١).

ومثال آخر، قال القاضي المسألة الحادية والثلاثون: قوله تعالى: ﴿ صَعِيدًا ﴾ [النساء: ٤٣]، قال تعالى: ﴿ صَعِيدًا ﴾ وَالنساء: ٤٣]، قال تعالى: ﴿ يَمَا يُهُمُ اللَّهِ مِنَا اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

الأول: وجه الأرض قاله مالك.

الثاني: الأرض المستوية قاله ابن زيد.

الثالث: الأرض الملساء.

الرابع: التراب قاله ابن عباس واختاره الشافعي.

والذي يعضده الاشتقاق – وهو صريح اللغة – أنه وجه الأرض على أي وجه كان من رمل أو حجر أو مدر أو تراب^(٢).

٢- كتاب المدونة للإمام سحنون (٢):

⁽١) أحكام القرآن جا ص ٤٨٨ انظر الموطأ جا ص ٧٤.

⁽٢) أحكام القرآن جرا ص ٤٨٨ انظر الموطأ جرا ص ٧٤.

⁽٣) الإمام سحنون: هو عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي، واسم سحنون لقب له، وسمي سحنون باسم طائر حديد، لحدته في المسائل، وقد جمع الناس أخبار سحنون مفردة ومضافة. قال مؤلف الديباج المذهب: هو من الطبقة الأولى: عمن لم ير الإمام مالك والتزم مذهبه من أهل إفريقية، وكان سحنون ثقة حافظًا للعلم اجتمعت فيه خلال قلما اجتمعت في غيره، الفقه البارع، والورع الصادق، والصراحة في الحق، والزهادة في الدنيا، والتخشن في الملبس والمطعم، والسماحة، وكان رقيق القلب، غزير الدمعة،

نقل القاضي أبو بكر بن العربي: من كتاب المدونة كثيرًا من المسائل في أحكام القرآن لأنها تعتبر عند المالكية من الأمهات، من حيث الرواية والنقل والتحقيق، بالإضافة إلى المكانة العالية التي يحتلها مؤلفها الإمام سحنون.

وأشير إلى أمثلة من نقول القاضي في كتابه أحكام القرآن ومن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوليه تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَتُ يُتَرَبَّصُّمْ َ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءً وَلَا يَحِلُ لَمُنَا أَن يَكتُمُن مَا خَلَق اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنَ بِأُللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرُ وَبُعُولَهُنَّ أَحَقُ بِرَدِهِنَ فِي ذَلِكَ إِن يَكتُمُن مَا خَلَق اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَ يُؤْمِنَ بِأُللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرُ وَبُعُولَهُنَّ أَحَقُ بِرَدِهِنَ فِي ذَلِكَ إِن يَكتُمُن مَا خَلَق اللَّهُ الله العلماء في تفسير هذه الأية، وقد جاء بالمسألة السابعة ما نصه: إذا قالت المرأة: انقضت عدى قُبِلَ قولها في مدة تقع في مثلها عادةً من غير خلاف، فإذا أخبرت بانقضائها في مدة تقع نادرًا فيه قولان:

قال في المدونة: إذا قالت: حضت ثلاث حيض في شهر صدقت إذا صدقها النساء.. وقد اختار القاضي خلافه فيقول: فلا أرى أن تمكن المطلقة من الزواج إلا بعد ثلاثة أشهر من بدء الطلاق(١).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا ٱلصَّكَوْةَ وَأَنتُدَ شُكَرَىٰ حَتَّى تَغْنَسِلُوا وَإِنكُنكُم مَّ شَهَىٰ وَأَنتُدُ شُكَرَىٰ حَتَّى تَغْنَسِلُوا وَإِنكُنكُم مَّ شَهَىٰ

⁼ظاهر الخشوع، متواضعًا، كريم الأخلاق، حسن الآداب، سالم الصدر، شديدًا على أهل البدع، ومناقبه كثيرة، انتهت إليه الرئاسة في العلم في المغرب، وأصحابه سرج أهل القيروان، ومن مؤلفاته: المدونة وعليها يعتمد أهل القيروان وغيرهم وهو كتاب قيم مطبوع، تولى قضاء إفريقية، لا يأخذ لنفسه رزقًا ولا صلةً من السلطان في قضائه كله.

ولد سنة ١٦٠هـ وتوفي سنة ٢٤٠هـ وعمره ٨٠ سنة.

⁽الديباج المذهب ص ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٣، ١٦٥).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٧٨.

أَوْعَلَىٰ سَفَرٍ أَوْجَاءَ أَحَدُ مِنَ مُنَ ٱلْغَابِطِ أَوْلَكُمْسُهُمُ ٱلنِّسَآءَ فَلَمْ تَجِدُواْ مَآءَ فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴾ [النساء: ٤٣].

قال القاضي: فيها ثمان وثلاثون مسألة، ويتكلم على هذه الآية من صفحة ٤٣٢ حتى صفحة ٤٤٩.

وذكر أقوال المفسرين والفقهاء وعلماء الأمصار في أحكام التيمم، قال: وفي المدونة: يعيد إذا جاء الماء وإنها ذلك حيث وقع الاتهام له بالتقصير، كما استقصر فيما إذا نسي الماء في رحله وتيمم، والناس لا خطاب عليهم إجماعًا(١).

ذكر القاضي قول سحنون: في المدونة قتل الكافرات إذا قاتلن يقتلن وإن الترهب لا يغير حكمهن، وقد اختار القاضي خلاف ذلك قال: والصحيح عندي رواية أشهب أنها لا تهاج لأنها داخلة تحت قوله: فذرهم وما حبسوا أنفسهم له.

وأما الزمنى فقال سحنون: يقتلون، وقال ابن حبيب لا يقتلون، قال القاضي أبو بكر: والصحيح عندي أن تعتبر أحوالهم، فإن كان فيهم أذية قتلوا، وإلا تركوا وما هم بسبيله (٢).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَابَلَغْنَ أَجَلَهُنَ فَأَمْسِكُوهُنَ بِمَعْرُونِ أَوَّ فَارِقُوهُنَ بِمَعْرُونِ أَوَّ فَارِقُوهُنَ بِمَعْرُونِ وَأَشْمِدُواْ ذَوَى عَدْلِ مِّنكُرُ وَأَقِيمُواْ ٱلشَّهَدَةَ لِلَّهِ ﴾ [الطلاق: ٢].

وذكر القاضي في تفسير هذه الآية ثلاث عشرة مسألة:

قال القاضي: المسألة الثامنة من قول علمائنا -كما تقدم أن الرجعة تكون بالقول والفعل مع النية، فلو خلا ذلك من نية، أو كانت نيةً دون قول أو فعل ما حكمه؟

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٤٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ١٠٤ – ١٠٦،١٠٥.



قال أشهب: في كتاب محمد: إذا عرى القول أو الفعل عن النية فليسا برجعة، وفي المدونة أن الوطء العاري من نية ليس برجعة، والقول العاري من النية جعله رجعة، إذا قال: راجعتك وكنت هازلاً، فعلى قول على بأن النكاح بالهزل لا يلزم فلا يكون رجعةً بالنية دون قول أو فعل فحمله القرويون على قول مالك في الطلاق واليمين أنه يصح بالنية دون قول".

٣- كتاب الموازنة في الفقه المالكي لمحمد بن المواز^(٢).

هذا الكتاب يعتبر من أهم كتب المالكية، قال صاحب الديباج المذهب: في حق هذا الكتاب: هو أجل كتاب المالكيين في الفقه وأصحه مسائل، وأبسطه كلامًا، وأوعبه، وقد رجحه القابسي على سائر الأمهات، وقال: إن صاحبه قصد بناء فروع أصحاب المذهب على أصولهم في تصنيفه (٢).

ولهذا فقد اعتنى به القاضي ونقل منه الشيء الكثير في تفسيره، ونحن نذكر أمثلةً يسيرةً جدًا طلبًا للاختصار:

من ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا نَقْرَيا هَاذِهِ ٱلشَّجَرَةَ ﴾ [البقرة: ٣٥].. ذكر القاضي أقوال العلماء: في تفسير هذه الآية ثم قال: وقد استدل بعض العلماء على من قال: لزوجتيه أو أمتيه إن دخلتها الدار فأنتها طالقتان أو حرتان، أن الطلاق والعتق لا يقع بدخول إحداهما.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ١٨٢٣.

⁽٢) هو محمد بن إبراهيم بن زياد السكندري، المعروف بابن المواز، كان راسخًا في العلم والفقه والفتيا، وله مؤلفات أهمها كتابه المشهور الكبير الموازنة، وهو فريد في بابه.

ولد سنة ١٨٠هـ وتوفى بدمشق سنة ٢٦٩هـ.

⁽الديباج المذهب ص ٢٣٢، ٢٣٣).

⁽٣) الديباج المذهب ص ٢٣٢، ٢٣٣.

وقال: اختلف علماؤنا في ذلك على ثلاثة أقوال:

وقد قال مالك: في كتاب محمد بن المواز فيمن قال لزوجته: إن وضعت فأنت طالق وهي حامل، فوضعت ولدًا وبقى في بطنها آخر: أنها لا تطلق حتى تضع الآخر، وقال مرةً أخرى: تطلق بوضع الأول.

وقال القاضي: أبو بكر: اختلف علماء المالكية إذا حلف لا يأكل هذه الحنطة فأكل منها على قولين:

قال ابن المواز: لا شيء عليه لأنه لم يأكلها حنطة، وإنها أكل خبزًا فراعى الاسم والصفة (١).

وذكر القاضي مسألة إذا نظر إلى المرأة هو وأبوه بلذة حرمت عليها عندنا، نص عليه مالك في كتاب محمد، لأنه استمتاع، فجرى مجرى النكاح في التحريم إذ الأحكام إنها تتعلق بالمعاني لا بالألفاظ (٢).

ونقل عنه أيضًا مسألة جزاء الصيد للمحرم: قال محمد بن المواز: ولا يؤخذ بأرفع قولها، يريد لأنه عمل بغير تحكيم، وكذلك لا ينتقل عن المثل الخلقي، إذا حكما به إلى الطعام، لأنه قد لزم(٢).

وذكر القاضي بأن محمد المواز قال: لا يقضى الدين عن الميت واعترض عليه القاضي ورجح خلافه واستدل بأن الدين يقضى عن الميت بها ثبت في الصحيح عند البخاري وغيره: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى به في الدنيا والآخرة»

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص١٧، ١٩.

⁽٢) أحكام القرآن ص ٣٧١.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٦٦٩.

اقرؤوا إن شئتم ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ [الأحزاب: ٦].. فأيها مؤمن مات وترك مالًا فليرثه عصبته من كانوا، ومن ترك دينًا أو ضياعًا فليأتني فأنا مولاه (١). والصلاة على النبي عَلَيْكُ فقال محمد بن المواز والشافعي أنها فرض، فمن تركها بطلت صلاته (٢).

وكذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرُّ ﴾ [الكوثر: ٢].

ذكر القاضي بأن في تفسيرها خمس مسائل:

ثم قال اختلف العلماء في - الأضحية - على أربعة أقوال:

القول الأول: أنها واجبة – قاله أبو حنيفة وابن حبيب.

الثاني: قال ابن القاسم: إذا اشتراها وجبت.

الثالث: أنها سنة واجبة - قاله محمد بن المواز.

الرابع: أنها سنة مستحسنة، وهو أشهر الأقوال عندنا.

٤- المستخرجة أو العتبية^(٣):

هذا الكتاب من المصادر عند المالكية في الفقه، وقد استفاد القاضي ابن العربي من هذا الكتاب ونقل منه الشيء الكثير.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٥٦، ٩٥٧، انظر صحيح الإمام البخاري ج٤ ص ١١٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٧٦.

⁽٣) مؤلف المستخرجة أو العتبية، هو الإمام محمد العتبي بن أحمد بن عبد العزير بن عتبة بن جميل بن عتبة بن أمل أبي سفيان، وقيل: مولى آل عتبة أبي سفيان، كان حافظًا للمسائل جامعًا لها، عالمًا بالنوازل، وكان من أهل الخير والجهاد، والمذاهب الحسنة، قال بعض العلماء في المستخرجة خطأ كثير، وذكر أبو محمد بن حزم الظاهري المستخرجة فقال: لها عند أهل العلم بأفريقية المقدار العالي والطيران الحثيث، توفي سنة ٢٥٥ ه، وقيل: سنة ٥٥٢ ه.

قال القاضي أبو بكر: وفي العتبية من رواية مالك في المرتك يصنع من عظام الميتة إذا جعله في جرحه لا يصلي حتى يغسله(١).

وقال أيضًا في مسألة الهزل في سائر الأحكام كالبيع والطلاق، واختلف الناس في ذلك على أقاويل، جماعها ثلاثة:

الأول: قال أبو زيد: عن ابن القاسم في العتبية لا يلزم (٢).

واكتفى بهذا المقدار طلبًا للاختصار.

وكذلك استفاد من كتابي الاستذكار والتمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد البر(٣).

ولم يقتصر على كتب المالكية بل استقى مادته العلمية من كتب المذاهب الأربعة، وغيرها من كتب فقهاء الأمصار، مما ساعده على الاطلاع على آراء الفقهاء واختلافاتهم، واستدلالاتهم، وكون لديه حصيلةً علميةً فقهيةً حتى أصبح من الفقهاء البارعين، وأهل الاجتهاد الذين يرجع إلى قولهم، ويؤخذ باختياراتهم.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٥٩.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج٢ ص ٩٦٥.

⁽٣) الحافظ ابن عبد البر: هو أبو عمر يوسف بن عمر بن عبد البر بن عبد الله بن عبد البر النميري، الإمام الحافظ شيخ علياء الأندلس، وكبير محدثيها في وقته، وأحفظ من كان لسنة مأثورة، قال الباجي: لم يكن بالأندلس مثل أبي عمر بن عبد البر في الحديث. وكان أحفظ أهل المغرب. له مؤلفات كثيرة كلها مفيدة ونادرة في فنها، منها: كتاب التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، وهو كتاب لم يتقدمه أحد إلى مثله. قال الإمام محمد بن حزم: لا أعلم في الكلام على فقه الحديث مثله، فكيف أحسن منه، ومنها: كتاب الاستذكار بمذاهب علياء الأمصار فيها تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار، وكتاب الدرر في اختصار المغازي والسير، وكتاب الكافي في الفقه، وغير ذلك من الكتب النافعة، توفي سنة ٢٨ ٤ه، وعمره ٣٣ سنة. (الديباج المذهب ص ٣٥٦، ٣٥٧).

ولذلك فهو ينقل أقوال الفقهاء، نقل الواعي المدرك، ويقف منها موقف الناقد البصير، المطلع على جوانب المسائل، ومعرفة وجوه الخلاف، وتمييز الراجح من المرجوح، والصحيح من الأدلة من ضعيفها، وناسخها من منسوخها، والجمع بين الأدلة ما وجد إلى ذلك سبيلاً، مع توجيه الأقوال ومما تجدر الإشارة إليه أن القاضي ابن العربي لا يذكر الكتب التي ينقل منها أو التي اعتمد عليها إلا قليلاً جدًا، ويكتفي بقوله قال علماؤنا: وقال أبو حنيفة والشافعي: ونحو ذلك، وكثيرًا ما يقول: قال الفقهاء ومثال ذلك قال القاضي ابن العربي: قال الفقهاء: الحج المبرور هو الذي لم يعص الله في أثناء أدائه، وقال أيضًا وقال الفقهاء: الحج المبرور، هو الذي لم يعص الله بعده، وأرى أن قصده الاختصار لئلا يشغل القارئ بكثرة الإشارة إلى هذه الكتب.

وهذا يصعب معه استقصاء تلك الروافد التي اعتمد عليها، ولا سيما وأنه قد أخذ عن علماء المشرق، وعلماء المغرب من أتباع المذاهب الأربعة وغيرهم. كما هو واضح من تراجم العلماء الذين أخذ عنهم.

بالإضافة إلى تشابه كتب الفقه في وحدة المصادر ووحدة النصوص كل ذلك يجعل تحديد تلك المصادر بالغ الصعوبة.

وبالجملة فقد أحسن الاستفادة من المصادر والمراجع، ثم صاغ ذلك بأسلوب علمي واضح مؤيدًا رأيه بالبراهين الصادقة، يقارن بين المذاهب الفقهية، يؤيد رأيه بالحجة البالغة والمنطق القويم، استفاد منه العلماء، واعتمدوا عليه في الأحكام الفقهية.





المبحث الرابع

مصادر القاضي ابن العربي من كتب اللغة

لقد استفاد القاضي ابن العربي من كتب اللغة استفادةً كبيرةً في كتابه أحكام القرآن، لأن اللغة هي أساس هام من أسس التفسير، ومصدر هام من مصادره، وهو يعتمد على اللغة، وإليها يحتكم في مناقشة الأقوال وتصحيح ما عاضدته اللغة، وهو في الغالب يكتفي بقوله: قال علماء اللغة: وقال أهل اللغة: وتحقيقه عند مشيخة الصنعة، وذكر أهل الصناعة ونحو ذلك.

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَاوَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآبِرِ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ١٥٨].

قال القاضي: قال علماء اللغة: يعني من معالم الله في الحج واحدتها شعيرة، ومنه إشعار الهدي أي إعلامه بالجرح وما يصدق عليه (١).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

ذكر القاضي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية ثم قال: وتحقيقه عند مشيخة الصنعة قالوا: إن الاسم المبني من فعل يفعل للموضع مفعِل بكسر العين كالمبيت والمقيل، والاسم المبني منه على مفعِل بفتح العين يعبر به عن المصدر.

قال القاضي أبو بكر: إذا علمت هذا من قولهم فالصحيح عندي أن كل (ف ع ل) لا بدلكل متعلق من متعلقاته من بناء يختص به قصدًا للتمييز بين المعاني بالألفاظ المختصة بها(٢).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٤٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص١١٦.



فهو يناقش ويرجح بأسلوب بارع وبصيرة نافذة مما يدل على تبحره في علوم اللغة والنحو والأدب.

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلطَّلَاقُ مَرَّ قَالِ ۖ فَإِمْسَاكُ مِعَرُونٍ أَوَ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنِ ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

ذكر القاضي بأن الفاء ليست للتعقيب هنا ولكن ذكر أهل الصناعة فيها معاني أمهاتها ثلاثة:

أحدها: السبب وذلك في الجزاء تقول: إن تفعل خيرًا فالله يجزيك، فهو بعده لكن ليس معقبًا عليه.

الثاني: إنها تعقيب وذلك في العطف تقول خرج زيد فعمرو.

الثالث: زائدة كقولك: زيد فمنطلق... ورجح القول الأول^(١).

ومثال آخر ما ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّالُكَ فِي ٱلنَّهَارِسَبْحُاطُوبِلَّا ﴾.

[المزمل: ٧]

قال أهل اللغة: معناه اضطرابًا ومعاشًا وتصرفًا، سبح يسبح إذا تصرف واضطرب ومنه سباحة الماء ومنه قوله تعالى: ﴿كُلُّ فِي فَلَكِ يَسَّبَحُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٣]. يعني يجرون قال تعالى: ﴿وَالسَّنِحَاتِ سَبْحًا ﴾ [النازعات: ٣].

وذكر بأن حقيقة (س y) التصرف والأضطراب (y).

ومثال آخر في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَلُّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ [المطففين: ١].

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٢.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٨٦٥

قال أهل اللغة: المطففون هم الذين ينقصون المكيال والميزان، وقيل له المطفف لأنه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان إلا الشيء الطفيف، مأخوذ من طف الشيء وهو جانبه ومنه الحديث (۱) «كلكم بنو آدم طف الصاع» يعني بعضكم قريب من بعض فليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى.

هذه الأمثلة تعطى دلالة واضحة على اعتباد القاضي ابن العربي على كتب اللغة والنحو بالإضافة إلى مآخذه من أقوال العلماء، كما هو مبثوث على صفحات الكتاب، حيث كانت له رحلة إلى المشرق دامت تسع سنوات، ولهذا فإن من الصعب التعرف على كل المصادر التي استقى معلوماته منها لا سيما وأنه لا يذكرها قصدًا للاختصار.

ولكن من خلال قراءة كتابه أحكام القرآن يمكن الاستدلال بأن أهم مصادره هي:

⁽۱) النهاية في غريب الحديث والأثر ص ١٢٩. والحديث بالجامع الصغير والفتح الكبير بلفظ: كلكم بنو آدم وآدم خلق من تراب لينتهي أقوام يفتخرون بآبائهم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان – رواه البزار عن – حذيفة (الجامع الصغير ج٢ ص٥٩ – الفتح الكبير ج٢ ص٣٥ وروى الإمام أحمد عن عقبة بن عامر: أن رسول الله على قال: «إن أنسابكم هذه ليست بسباب على أحد وإنها أنتم ولد آدم طف الصاع لم تملؤه ليس لأحد فضل إلا بالدين أو عمل صالح، حسب الرجل أن يكون فاحشًا بذيًا بخيلاً جبانًا».

ورواه البيهقي بلفظ ليس لأحد على أحد فضل إلا بالدين أو عمل صالح، حسب الرجل أن يكون فاحشًا بذيئًا بخيلاً.

وفي رواية له: ليس لأحد على أحد فضل إلا بالدين أو تقوى وكفى بالرجل أن يكون بذيًا فاحشًا بخيلاً، قوله (طف الصاع) أي قريب بعضكم من بعض.

هذه الروايات كلها من رواية ابن لهيعة. قال مؤلف شرح الفتح الرباني ابن لهيعة لين إذا عنعن، وقد عنعن في هذا الحديث (شرح الفتح الرباني جه ١ ص ٢٢٩ و ١٣٠)، (الترغيب والترهيب ج٣ ص ٦١٢).

منهج ابن العربي في أحكام القرآن —



- ١ كتاب العين للخليل^(١).
- Y كتاب معجم مقاييس اللغة لأبي الحسن بن فارس (Y).
 - ٣- كتاب المجمل له.
 - ٤- كتاب الصحاح للجوهري(٣).
 - ٥ التذكرة في علوم العربية لأبي علي الفارسي (٤).
- ٦- المحكم في اللغة لأبي الحسن علي بن إسماعيل المعروف بابن سيده (٥).

(۱) الخليل بن أحمد: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الأزدي اليحمدي، كان إمامًا في اللغة والنحو، وهو الذي استنبط علم العروض، وأخرجه إلى الوجود، وكان الخليل رجلاً صالحًا عاقلاً حليهًا وقورًا زاهدًا ورعًا. ومن مؤلفاته: كتاب العين في اللغة وهو مشهور، وكتاب العروض، وكتاب الشواهد، وكتاب النقط والشكل، وكتاب النغم، وغير ذلك. ولد سنة ١٠٠ه وتوفي سنة ١٧٠ه وقيل سنة ١٧٠ عن ٢٤٥ عن ١٧٠ه.

(٢) هو أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، عرف ابن فارس بالتزامه إيراد الصحيح من اللغات وقد بلغ الغاية في الحذق باللغة ومعرفة أصولها وأسرارها. له مؤلفات كثيرة منها معجم مقاييس اللغة طبع في ستة علدات وهو كتاب عظيم الفائدة، وكتاب المجمل، وغير ذلك من المؤلفات المفيدة النادرة. ولم تعين كتب التراجم تاريخ ولادته واختلفوا في تاريخ وفاته على خسة أقوال وأصح الأقوال أنه توفي سنة ٣٩٥ه. (مقدمة معجم مقاييس اللغة ج١ ص من ٣ – ٦ البداية والنهاية ج١١ ص ٣٥٥).

(٣) هو أبو نصر إسهاعيل بن حماد الجوهري الفارابي أصله من فاراب من بلاد الترك – قال يا قوت الحموي: كان من أعاجيب الزمان ذكاء وفطنة وعلمًا، كان إمامًا في اللغة والأدب وهو من فرسان الكلام والأصول وفضائله كثيرة. وله مؤلفات كثيرة منها كتابه الصحاح في اللغة وهو الكتاب الذي بأيدي الناس وعليه اعتهادهم وكتاب في العروض، ومقدمة في النحو (بغية الوعاة في طبقة اللغويين والنحاة ص ١٩٥٠).

(٤) أبو على الفارسي: أبو على الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمد بن سليمان بن أبان الفارسي. كان إمام أهل زمانه في النحو واللغة. له مؤلفات في النحو منها: كتاب الإيضاح. والتكملة في النحو وكتاب التذكرة وكتاب المقصور والممدود، وكتاب الحجة في القراءات، وغير ذلك. ولد سنة ٢٨٨ وتوفي ٣٧٧ه.

(وفيات الأعيان ج٢ ص٨١ و٨٢).

(٥) أبو الحسن علي بن أحمد بن سيده اللغوي النحوي الضرير وقيل اسم أبيه محمد وقيل إسماعيل.

واستفاد من كتب أخرى غير هذه، وسأقتصر على ذكر الأمثلة التي تبين استفادته من هذه المصادر، على كتاب العين للخليل، خشية الإطالة.

كتاب العين للخيل بن أحمد:

هذا الكتاب يعتبر من أهم الروافد التي أمدت القاضي أبي بكر بن العربي بالمعلومات اللغوية وهو ينقل من هذا الكتاب كثيرًا ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمُ أَلَا نُقَسِطُوا فِ ٱلْمِنْكَى فَأَنكِحُواْمَاطَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَثَ وَرُبَعَ فَإِنْ خِفْتُمُ أَلَا نَعْدِلُوا ﴾ [انساء: ٣].

قال القاضي: وفي العين العول الميل في الحكم إلى الجور وعال السهم عن الهدف: مال عنه (١).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَاكَ رَجُلُ يُورَثُ كَلَالَةً أَوِ النَّالَةُ أَوِ النَّاء: ١٢].

ذكر القاضي اختلاف علماء اللغة وغيرهم في تفسير الكلالة على ستة أقوال:

الأول: قال صاحب العين: الكلالة الذي لا ولد له ولا والد(٢).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَ إِذَا قُمَّتُمْ إِلَى ٱلْصَلَوْةِ فَأَغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ وَأَمْسَحُواْ بِرُءُ وسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ وَأَمْسَحُواْ بِرُءُ وسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ وَأَمْسَحُواْ بِرُءُ وسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ وَأَمْسَحُواْ بِرُءُ وسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمُ إِلَى ٱلْكَمَّبَيْنِ ﴾ [المائدة: ٦].

⁼كان حافظًا لم يكن في زمانه أعلم منه بالنحو واللغة والأشعار وأيام العرب وما يتعلق بها. له مؤلفات منها: المحكم في اللغة، وشرح الحماسة. وشرح كتاب الأخفش وغير ذلك.

المحتم في اللغه، وسرح الحياسة. وسرح لناب الأحسس وعير دلك. توفي سنة ٤٥٨هـ وعمره ستين سنة (بغية الوعاة في طبقة اللغويين والنحاة ص٣٢٧).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣١٥.

⁽٢) أحكام القرآن جا ص ٣٤٦.



أشار القاضي إلى اختلاف العلماء في حكم غسل الأرجل مع الكعبين، وذكر قول الخليل: أن الكعب هو الذي بين الساق والقدم، والعقب هو معقد الشراك، وتقتضى لغة العرب، أن كل ناتئ كعب يقال كعب ثدي المرأة إذا برز على صدرها.

وناقش القاضي الخليل وتعقبه ورد عليه من وجهين:

أحدهما: ليس مشهورًا في اللغة.

والثاني: أنه لا يتحصل به غسل الرجلين، لأنه ليس بغاية لهما، ولا ببعض معلوم منهما، والإحالة على المجهول في التكليف لا يجوز إلا بالبيان، وإن لم يكن قرآنًا ولا من النبي عَلَيْهُ سنة، فبطل بل جاءت السنة بضدها.

وقال النبي ﷺ: «ويل للعراقيب من النار»^(١).

وهذا يبطل أن يكون الشراك حذاءه لا فوقه (٢).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنَ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُم مِّنَ ٱلطَّيِّبَتِ ﴾ [النحل: ٧٢].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: قال الخليل بن أحمد: الحفدة عند العرب الخدم وكفى بهالك فصاحةً وهو محض العرب في قوله أنهم الخدم. وبقول الخليل، وهو ثقة في نقله عن العرب^(۱).

⁽١) رواه البخاري ومسلم جامع الأصول ج٧ ص١٦٩.

ورواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة عليه : أن النبي على رأى رجلاً يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار للأعقاب من النار وفي رواية أخرى أنه رأي قومًا يتوضؤون من المطهر فقال: ويل للأعقاب من النار (اللؤلؤ والمرجان فيها اتفق عليه الشيخان جـ ص٥٠).

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص٥٧٧.

⁽٣) أحكام القرآن ج٣ ص١٥١.

وفي تفسيره لقول تعالى: ﴿ ثُمَّ لَيَقَضُواْ تَفَنَهُمْ وَلْيُوفُواْ نُذُورَهُمْ وَلْيُوفُواْ نُذُورَهُمْ وَلْيَوفُواْ نُذُورَهُمْ وَلْيَوفُواْ نُذُورَهُمْ وَلْيَطُوفُواْ نُذُورَهُمْ

قال القاضي الإمام: هذه لفظة غريبة عربية لم يجد أهل المعرفة فيها شعرًا ولا أحاطوا بها خبرًا وتكلم السلف عليها في خمسة أقوال:

قال صاحب العين: التفث هو الرمي، والحلق، والتقصير، والذبح وقص الأظافر، والشارب، ونتف الإبط.

وذكر الزجاج والفراء نحوه ولا أراه أخذه إلا من قول العلماء (١).



⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص١٢٧١.



المبحث الخامس مصادر القاضي أبي بكر بن العربي من كتب النحو

لقد استفاد القاضي ابن العربي من كتب النحو استفادةً كبيرةً ولذلك فقد تعرض لبعض وجوه الإعراب بإيجاز لإيضاح المعنى، وهو لا يتوسع في المسائل النحوية توسعًا يخرجه عن موضوع التفسير، بل لا يذكر إلا ما يرى أن الحاجة تدعو إليه. ويرد على النحويين بإيجاز، ويناقشهم ويوجه أقوالهم، مما يدل على ثقافته العظيمة واطلاعه الواسع، وتبحره في علم النحو واستنتاج الحقائق على بصيرة ومعرفة مقرونة بالبراهين الصادقة.

وهو في الغالب لا يذكر اسم الكتاب أو المؤلف الذي نقل عنه، وإنها يقتصر على قوله: قال علماء النحو، وقال المعربون ونحو ذلك.

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ يُؤَلُونَ مِن ذِسَآبِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشَّهُرٍ فَإِن فَآءُو فَإِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ٢٢٦].

ذكر القاضي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية ثم قال:

نظم الآية: للذين يعتزلون من نسائهم بالآلية، فكان من عظيم الفصاحة أن اختصر وحمل آلي على معنى اعتزل النساء بالآلية حتى ساغ لغة أن يتصل آل بقولك من ونظمه في الإطلاق أن يتصل بآلى قولك على، تقول العرب: اعتزلت من كذا وعن كذا وآليت وحلفت على كذا، وكذلك عادة العرب أن تحمل معاني الأفعال على الأفعال لما بينها من الارتباط والاتصال، وجهلت النحوية هذا فقال كثير منهم: أن حروف الجريبدل بعضها مع بعض، ويحمل بعضها معاني بعض،

وخفي عليهم وضع فعل مكان فعل وهو أوسع وأقيس، ولجوا بجهلهم إلى الحروف التي يضيق فيها نطاق الكلام والاحتمال(١).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ جَآءَتُ رُسُلُنَاۤ إِبْرَهِيمَ إِلَّهُ مُرَكِ قَالُ اللَّمُ فَمَالِيثَ أَن جَآءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴾ [هود: ٦٩].

قال القاضي في تفسيره لهذه الآية: المسألة السادسة قوله تعالى: ﴿فَمَالَبِثَ أَنْ جَآءَ بِعِجْلِ حَنِيدٍ ﴾.

قال كبراء النحويين: في البث حتى جاء بعجل حنيذ، وأعجب لهم كيف استجازوا ذلك مع سعة معرفتهم.

وقال غيرهم: ما قد استوفينا ذكره في الملجئة وحققنا أن موضع أن جاء منصوبًا على حكم مفعول^(٢)، ومن هذه الأمثلة يتضح للقارئ أن القاضي ابن العربي لم يقف عند نقل الآراء النحوية، وإنها رد بعضهم وضعف آرائهم، وقد يقسوا تارةً في الرد والمناقشة.

وأحيانًا يذكر مذهب أهل الكوفة، ومذهب أهل البصرة، في تفسير الآيات ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَتُ نِسَآبِكُمُ مُورَبَيْمِ بُكُمُ الَّذِي فِي كُونُوا دَخَلْتُم بِهِ كَالَّ مَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِ كَالَا حُجُورِكُم مِّن نِسَآبِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَ فَإِن لَمَّ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِ كَالَا جُناحَ عَلَيْكُمُ مَّ النساء: ٢٣].

قال القاضي أبو بكر: اختلف النحاة في الوصف في قوله تعالى: ﴿ٱلَّاتِي دَخُلُتُ مِهِنَّ ﴾ فقيل يرجع إلى الربائب والأمهات، وهو اختيار أهل الكوفة.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٧٧.

⁽٢) أحكام القرآن جـ ١٧٧١.



وقيل يرجع إلى الربائب خاصة، وهو اختيار أهل البصرة، وجعلوا رجوع الوصف إلى الموصوفين المختلفين العامل ممنوعًا كالعطف على عاملين.

وجوز ذلك كله أهل الكوفة، ورأوا أن عامل الإضافة غير عامل الخفض بحرف الجر^(۱).

وأهم المصادر النحوية التي استقى معلوماته منها هي:

- ۱ الكتاب لسيبويه (۲).
- ٢- شرح كتاب سيبويه لأبي بكر السراج.
- ٣- كتاب المقتضب لأبي العباس المبرد(٣).
- ٤- كتاب جواهر النحو وغيره من مؤلفات أبي علي الفارسي.

وكتب أخرى كثيرة أمدته بالمعلومات بالإضافة إلى ما سمعه من مشايخه مشافهةً.

هذا وقد اخترت كتاب سيبويه لإيراد أمثلة حيث يذكر منه أكثر من غيره، وطلبًا للاختصار. ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ سُبْحَنَ ٱلَّذِي ٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ـ لَيَلَا مِّنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ﴾ [الإسراء: ١].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣٧٦.

⁽٢) أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر إمام البصريين، سيبويه مولى بني الحارث بن كعب ثم مولى آل الربيع بن زياد الحارثي، أخذ عن الخليل ويونس وأبي الخطاب والأخفش وعيسى بن عمر، وكان سيبويه علامة حسن التصنيف، وكان ثقةً خيرًا، توفي سنة ١٨٠هـ وقيل غير ذلك وعمره ٣٢سنة، بغية الوعاة للسيوطي ص٣٦٦. (٣) المبرد، هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي البصري أبو العباس المبرد إمام العربية ببغداد في زمانه، أخذ عن المازني وأبي حاتم السجستاني وغيرهما. وكان فصيحًا بليغاً مفوهاً ثقة اخباريا ، علامة صاحب نوادر وظرافة ، وله مؤلفات منها: معاني القرآن، الكامل المقتضب، الروضة، المقصور، الممدود، الاشتقاق، إعراب القرآن. وغير ذلك. ولد سنة ٢١٦ وتوفي سنة ٢٨٥هـ، بغية الوعاة ص١١٦.

ذكر القاضي في إعراب قوله تعالى: (سبحان) أربعة أقوال:

الأول: أنه منصوب على المصدر قاله سيبويه والخليل، ومنعه غيرهما من الصرف كونه معرفةً في آخره زائدان.

وذكر سيبويه أن من العرب من يصرفه، وذكر القاضي بقية الأقوال، وقال في حق أبي عبيدة وأما قول أبي عبيدة بأنه منادى فإنه ينادى فيه بالمعرفة من مكان بعيد، وهو كلام جمع فيه بين دعوى فارغة لا برهان عليها.. وما زال أبو عبيدة جري في المنقول طلقة حتى إذا جاء المفعول عقله العي وأغلقه.

ورجح قول سيبويه بقوله: والقدر الذي أشار إليه سيبويه فيه يكفي، فيأخذ كل واحد منكم ويكتفي (١).

وفي تفسيره لقولمه تعالى: ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقَطَحُوۤ اللَّهِ يَهُمَا جَزَآءُ بِمَا كَسَبَا نَكُنلًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴾ [المائدة: ٣٨].

قال القاضي: قرأها ابن مسعود: والسارق والسارقة بالنصب، وروي عن عيسى بن عمر مثله.

قال سيبويه: هي أقوى لأن الوجه في الأمر والنهي في هذا النصب لأن حد الكلام تقدم الفعل، وهو فيه أوجب، وإنها قلت زيدًا اضربه مشغوله، لأن الأمر والنهي لا يكونان إلا بالفعل فلابد من الإضهار، وإن لم يظهر (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١١٧٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص٢٠٢.



وفي تفسيره أيضًا لقوله تعالى: ﴿ فَأَقَطَ عُوۤ الْيَدِيهُمَا ﴾ ذكر القاضي قول سيبويه إذا كان مفردًا قد يجمع إذا أردت به التثنية، كقول العرب: وضعا رحالها وتريد رحلى راحلتيها، وإلى معنى الثاني يرجع في البيان (١١).

فالقاضي لا يرى التوسع في الآراء النحوية في التفسير لأن ذلك يشغل القارئ عن جو القرآن، ويبعث له الملل والسآمة.



⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ٢٠٢ - ٦١٢.

المبحث السادس

مصادر القاضي ابن العربي من كتب السيرة والمغازي

لقد ضمن القاضي أبو بكر بن العربي: كتابه أحكام القرآن، بعض غزوات الرسول عَلَيْكُ المظفرة، وسيرته العطرة المباركة الطيبة، وسيرة الخلفاء الراشدين، وبعض الوقائع التاريخية، وقصص الأنبياء الصحيحة التي يصدق ظاهرها القرآن، ويشير أحيانًا بقوله هذه الآية فيها أحكام وسير، ولذلك فقد استمد معلوماته من كتب السيرة النبوية والمغازي، والكتب التاريخية الأخرى.

ومن أهم الكتب التي استفاد منها في هذا الجانب سيرة ابن إسحاق ومغازي الواقدي ومغازي ابن وهب وسيرة ابن هشام.

أولاً: سيرة ابن إسحاق.

استفاد القاضي من سيرة ابن إسحاق^(۱)، أكثر من غيرها من كتب السيرة والمغازي ونقل عنها الشيء الكثير، ومن أمثلة ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَاجَعَلَ اللّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَاسَآبِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِ وَلَكِنَ ٱلّذِينَ كَفَرُواْ يَفْتُرُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبُ وَأَكْرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [المائدة: ١٠٣].

⁽١) ترجمة ابن إسحاق صاحب السيرة: هو محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، وقيل ابن يسار بن كوتان المدني، مولى قيس بن مخرمة بن المطلب بن عبد مناف ويكني أبا بكر وقيل أبا عبد الله.

رأى محمد ابن إسحاق كلاً من أنس بن مالك وسعيد بن المسيب وسمع من القاسم بن محمد بن أي بكر الصديق، وأبان بن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن هرمز، والأعرج، ونافع مولى ابن عمر، وغيرهم. وكان عالما بالسيرة والمغازي، وأيام الناس، وأخبار المبتدأ، وقصص الأنبياء، وحدث عنه أثمة العلماء، ومن مؤلفاته: السيرة النبوية، وكتاب الخلفاء، وكتاب المبتدأ، وغير ذلك. توفي سنة ١٥١ه وقيل سنة ١٥١ في بغداد (تاريخ بغداد جرا ص٢١٤ و ٢١٥).

ذكر القاضي ابن العربي بأن لهذه الآية تفسيرًا طويلاً باختلاف كثير يرجع إلى ما أوضحه مالك ومحمد بن إسحاق: وأشار بأن أهل الجاهلية كانوا يعتقون الإبل والغنم يسيبونها.. قال محمد بن إسحاق: الحام الفحل إذا نتج له عشر إناث متتابعات ليس بينهن ذكر، حمي ظهره فلم يركب ظهره ولم يجز وبره وخلي في إبله يضرب ولا ينتفع منه بشيء بغير ذلك (۱).

ويتضح لنا أن القاضي يعتمد على كتب سيرة ابن إسحاق في إيضاح ما كانت عليه العرب في الجاهلية بالإضافة إلى سيرة الرسول عَنْكُمْ. ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَ تَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْمٌ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٩].

قال القاضي أبو بكر: وهذه الآية متضمنة غزوة الخندق والأحزاب وبني قريظة وكانت حال شدة معقبة بنعمة ورخاء وغبطة وذلك مذكور في تسع عشرة آية.

قال ابن إسحاق: كانت غزوة الخندق سنة خمس (٢).

قال القاضي: المسألة الأولى: في سبب نزولها.

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٦٩٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٩٨.

قال ابن إسحاق وغيره: قال أبو جهل (۱): يا معشر قريش والله ما أرانا إلا قد أعذرنا في أمر هذا الرجل بني عبد المطلب والله لقد أصبحت ثم صنع كها كان يصنع في صلاته لقد أخذت صخرة ثم رضخت رأسه فاسترحنا منه فامنعوني عن ذلك أو أسلموني.. قالوا: يا أبا الحكم والله لا نسلمك أبدًا.

فلما أصبح رسول الله على من تلك الليلة غدا إلى مصلاه الذي كان يصلي فيه وغدا أبو جهل ومعه حجر، وقريش في أنديتهم ينظرون ما يصنع، فلما سجد رسول الله على أبه أبو جهل بذلك الحجر فلما دنا منه رجع منهزمًا منتقعًا لونه وقد كادت روحه تفارقه، فقام إليه نفر من قريش ممن سمع ما قال تلك الليلة، قالوا: يا أبا الحكم ما لك، فو الله لقد كنت مجدًا في أمرك ثم رجعت بأسوأ هيئة رجع بها رجل وما رأينا دون محمد شيئًا يمنعه منك.. فقال: ويلكم والله لعرض دونه فحل من الإبل ما رأيت مثل هامته وأنيابه وقصرته لفحل قط يخطر دونه لو دنوت لأكلني. فلما قالها أبو جهل.

قام النضر بن الحارث فقال: يا معشر قريش والله لقد نزل بساحتكم أمر ما أراكم ابتليتم به من قبل، قلتم لمحمد: شاعر، والله ما هو بشاعر. وقلتم: كاهن، والله ما هو بكاهن. وقلتم: ساحر والله ما هو بساحر. وقلتم: مجنون، والله ما هو بمجنون.. والله لقد كان محمد أرضاكم فيكم: وأصدقكم حديثًا، وأعظمكم أمانةً، وخيركم جوارًا حتى بلغ من السن ما بلغ فأبصر وا بصركم وانتبهوا لأمركم..

⁽١) هو عدو الله أبو جهل بن هشام المخزومي، قتل على الشرك يوم بدر، وألقيت جثته في القليب، وقد ورد في الأثر أنه فرعون هذه الأمة.

فقالت قريش: هل أنت يا نضر خارج إلى أحبار يهود يثرب ونبعث معك رجلاً، فإنهم أهل الكتاب والعلم بها أصبحنا نختلف نحن ومحمد فيه، تسألهم، ثم تأتينا عنهم بها يقولون. قال: نعم.. فخرجوا وبعثوا معه عقبة بن أبي معيط فقدموا على أحبار اليهود فوصفا لهم أمر رسول الله على أحبار اليهود فوصفا لهم أمر رسول الله على وخلافهم إياه فقالوا لهها: سلوه عن ثلاث خلال، نأمركم بهن، سلوه عن فتية مضوا في الزمن الأول، قد كان لهم خبر ونبأ، وحديث معجب، وأخبروهم خبرهم، وسلوه عن رجل طواف قد بلغ من البلاد ما لم يبلغ غيره من مشارقها ومغاربها يقال له ذو القرنين وأخبروهم خبره وسلوه عن الروح ما هو؟ فإن أخبركم بهؤلاء الثلاث فالرجل نبي مرسل، فاتبعوه وإن لم يفعل فالرجل كذاب، فروا رأيكم.

فقدم النضر وعقبة على قريش مكة فقالا: قد أتيناكم بفصل ما بينكم وبين محمد، أمرتنا أحبار يهود أن نسأله عن ثلاث أمور فإن أخبرنا بهن فهو نبي مرسل فاتبعوه وإن عجز عنها فالرجل كذاب، فمشوا إلى رسول الله عَيْنَا ، فقالوا يا محمد أخبرنا عن ثلاث أمور، نسألك عنها، فأن أخبرتنا عنها فأنت نبي – أخبرنا عن فتية مضوا في الزمن الأول لهم حديث معجب، وعن رجل طواف بلغ من البلاد ما لم يبلغه غيره، وعن الروح ما هو؟

فقال رسول الله ﷺ: إذًا أخبركم عن ذلك ولم يستثن فمكث عنه جبريل بضع عشرة ليلة، ما يأتيه ولا يراه حتى أرجف به أهل مكة قالوا:

 فنزل في أمر الفتية: ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَلَبَ ٱلْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ﴾ [الكهف: ٩]، إلى آخر القصة.

فقال حين فرغ من وصفهم، وتبين له خبرهم: ﴿ فَلَاثُمَارِ فِيهِمَ إِلَّا مِلَهُ ظُنِهِرًا ﴾ [الكهف: ٢٢].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: قال ابن إسحاق: وبلغنا أن رسول الله عَيْظِيْهِ لله قدم المدينة قال له أحبار يهود: بلغنا يا محمد أن فيها تلوت حين سألك قومك عن السروح ﴿ وَمَا أُوتِيتُم مِنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥]، فإيانا أردت بها أم قومك؟ فقال: كلا أريدكم بها، قالوا: أو ليس تتلو: إنا أوتينا التوراة فيها بيان كل شيء؟ قال: بلى والتوراة في علم الله قليل، وهي عندكم كثير مجزئ فيذكرون أقلك أعلم - أن هؤلاء الآيات نزلن عند ذلك: ﴿ وَلَوْ أَتَّمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقَلَكُمْ ﴾ [لقان: ٢٧] إلى آخر الآيات (١).

وكذلك ذكر ما روى الترمذي عن محمد بن إسحاق.. عن تميم الداري أن هذه الآية ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ شَهَدَهُ بَيْنِكُمْ ﴾ [المائدة: ١٠٦].

قال تميم: برئ منها الناس غيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان إلى الشام قبل الإسلام، فأتيا الشام لتجارتها فقدم عليها مولى لبني سهم يقال له بديل بن أبي مريم بتجارة ومعه جام فضة يريد به الملك وهو أعظم تجارته فمرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله.

قال تميم: فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناها أنا وعدي بن بداء، فلما قدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الجام فسألونا

⁽١) أحكام القرآن جـ ٣ ص ١٢١٩ و١٢٢٠ و١٢٢١ و١٢٢٢.

عنه فقلنا: ما ترك غير هذا وما دفع إلينا غيره.. قال تميم: فلما أسلمت بعد قدوم النبي عَيِّلِهُ المدينة تأثمت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت إليهم خمسائة درهم وأخبرتهم أن عند صاحبي مثلها فأتوا به رسول الله عَلَيْهُ فسألهم البينة فلم يجدوا فأمرهم أن يستحلفوه بما يقطع به على أهل دينه، فحلف فأنزل الله عَلَيْ: ﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ أَيْنَ الْبَعْدَالَيْنِمَ ﴾ فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فحلفا فنزعت الخمسائة من عدي بن بداء.

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب وليس إسناده بصحيح.

وهكذا فإن الإسلام يحث أتباعه على التحلي بالصدق والأمانة التي هي من أرفع الصفات في الإنسان وهي من أقوى الدعائم التي يركز عليها الإسلام.. قال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ اتَّقُواْ اللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ الصَّدِقِينَ ﴾ [التوبة: ١١٩].

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقَتُلُوهُمْ وَلَكِكِ اللَّهَ قَنْكُهُمْ وَلَكِكِ اللَّهَ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِكِ اللَّهَ رَمَى ﴾ [الأنفال: ١٧].

قال القاضي: وقد روي عن محمد بن إسحاق أنها كانت في يوم بدر (١) لما استوت الصفوف نزل جبريل آخذًا بعنان فرسه يقوده، على ثنياه النقع. فأخذ رسول الله عَمَالَة حثية من الحصباء، فاستقبل بها قريشًا، فقال: شاهت الوجوه، ثم نفحهم بها وأمر الصحابة فقال: شدوا فكانت الهزيمة، وقتل الله من قتل من صناديد قريش، وأسر من أسر من أشرافهم.

⁽١) بدر مكان وهي الآن بلدة بين مكة والمدينة وحصلت فيها معركة بدر بين المسلمين والمشركين وهي أولى غزوات النبي عَيَالِيُ انتصر الإسلام فيها على جحافل الشرك.

وذكر القاضي بعض الأقوال الأخرى ثم قال: وقول ابن إسحاق أصح من ذلك لأن السورة بدرية (١).

وكذلك استفاد منه في بعض المسائل الفقهية ومثال ذلك قال القاضي: روى ابن إسحاق وغيره أن النبي عَلَيْكُ ، لما فرض الله سبحانه عليه الصلاة ليلة الإسراء نزل جبريل ظهر ذلك اليوم ليصلي به فغمز في الأرض بعقبه فانبعث ماء وتوضأ معلمًا له وتوضأ هو معه وصلى ، فصلى رسول الله عَمَالُة.

قال القاضي أبو بكر: وهذا صحيح وإن كان لم يره أهل الصحيح ولكنهم تركوه لأنهم لم يحتاجوا إليه (٢).

وأشار القاضي إلى جلاء بني النضير عن المدينة إلى خيبر ، وذكر قول الزهري عن عروة: أنها كانت بعد بدر بستة أشهر.

وقال ابن إسحاق والواقدي: كانت بعد أحد (٢) وبعد بئر معونة (٣) وكانت على يدي عمر بن أمية الضمري. واختار البخاري أنها كانت قبل أحد قال القاضي: والصحيح أنها بعد ذلك (٤).

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٧٣٣، ٨٣٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٧٥٣.

⁽٢) هو جبل بالمدينة الذي كانت عنده غزوة أحديين المسلمين والمشركين معجم البلدان جرا ص ١٠٩٠.

⁽٣) بِثر معونة تقع بين أرض بني عامر، وحرة بني سليم كلا البلدين منها قريب وقد بعث النبي عَظِمُ أربعين وجلاً من خيار المسلمين إلى أهل نجد لدعوتهم إلى الإسلام، وقد غدرت بهم بنو عامر فقتلوا في بئر معونة عضم - سيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٨٥، ١٨٥.

⁽٤) أحكام القرآن للقاضى ابن العربي ح ٤ ص ١٧٥٣.



ثانيًا: المغازي للواقدي (١):

لقد استفاد القاضي أبو بكر من هذا الكتاب ونقل عنه في تفسيره فيها يتعلق بغزوات الرسول عَن الله وكذلك معرفة أسباب النزول لبعض الآيات، وسأقتصر على مثال واحد للاختصار.. وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ شَهَدَهُ بَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱلنَّانِ ذَوَاعَدُلِ مِنكُمْ ﴾ [المائدة: ١٠٦].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: ذكر الواقدي أن الآيات الثلاث نزلت في تميم الداري وأخيه عدي وكانا نصرانيين، وكانا متجرهما إلى مكة، فلها هاجر النبي على المدينة قدم ابن مارية مولى عمرو بن العاص المدينة، وهو يريد الشام تاجرًا، فخرج مع تميم الداري وأخيه عدي حتى إذا كانا ببعض الطريق مرض ابن أبي مارية وكتب وصيته ودسها في متاعه وأوصى إلى تميم بن عدي، فلها مات فتحا متاعه، وأخذا منه ما أراداه، وأوصلا بقية التركة إلى ورثة الميت، ففتحوا فوجدوا وصيته وقد كتب فيها ما خرج به ففقدوا أشياء، فسألوا تميه وعديًا عن ذلك فقالا: ما ندرى هذا الذي قبضنا له، فرفعوهما إلى رسول الله عَن فنزلت الآية: ﴿ يَكَأَيُّهُا الّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ الآية – فأمر رسول الله عَن الله من فضة غير هذا وما كتمناه شيئًا، فحلفا بالله بعد العصر، ثم ظهر على إناء من فضة منقوش معها فقالا: اشتريناه منه، فارتفعوا إلى رسول الله عَن المائه منازلت الآية الأخرى: ﴿ فَإِنْ عُرْمَكَ النّهُ مَا استَحَقًا إِثْمًا فَعَاحَرًانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا ﴾ [المائدة: ١٠٧]

⁽١) هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن واقد، مولى بني سهم من أسلم.. ولي القضاء في بغداد وكان واسع العلم كثير المعرفة عالمًا بالحديث والسير والمغازي والأخبار، وهو من الطبقة الأولى عن التزم مذهب الإمام مالك. ومن مؤلفاته: كتاب المغازي النبوية – مطبوع في ثلاثة مجلدات. ولد سنة ١٣٠ هـ وتوفي سنة ٢٠٧ في بغداد (الديباج المذهب ص ٢٣٠).

فأمر رسول الله عَلَيْكُ رجلين من أهل بيت الميت فحلفا واستحقا الإناء ، ثم إن تميا أسلم فكان يقول: صدق الله، وبلغ رسوله أنا أخذت الإناء (١).

ثالثا: مغازي ابن وهب (٢):

لقد استفاد القاضي ابن العربي من مغازي عبد الله بن وهب كثيرًا فهو ينقل عنه في الغالب فيها يتعلق بالسيرة والمغازي ومعرفة أسباب النزول. هذا وأرى من الملائم الاقتصار على مثال واحد للاختصار وهو ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الّذِينَ ءَامَنُوا اَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّهِ عَلَيْكُرُ إِذْ جَاءَ تَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرْوَهَا وَكَانَ اللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٩].

قال القاضي ويقتضي ذلك مسائل ثلاثًا:

المسائة الأولى: قال ابن وهب: سمعت مالكًا يقول: أمر رسول الله عَيَّكُمْ اللهِ عَلَيْهُ بِاللهِ اللهِ عَلَيْهُ ب بالقتال من المدينة المنورة، وذلك قوله تعالى: ﴿ إِذْ جَآءُوكُمْ مِّن فَوَقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَكُرُ وَبَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنكاجِرَ ﴾ [الأحزاب: ١٠].

قال: ذلك يوم الخندق جاءت قريش من هاهنا واليهود من هاهنا والنجدية من هاهنا، يريد مالك أن الذين جاءوا من فوقهم بنو قريظة، ومن أسفل منهم

⁽١) أحكام القرآن ٧٠٩، ٧١٠.

⁽٢) هو أبو محمد عبد الله بن وهب القرشي، مولاهم مولى يزيد بن ريحانة ويقال: مولى بني فهر. روى عن أربعهائة عالم منهم مالك والليث قالوا: لم يكتب بالفقه لأحد إلا إلى ابن وهب وكان الإمام مالك يكتب إليه عبد الله بن وهب فقيه مصر وإلى أبي محمد المفتى ولم يقل هذا لغيره.

قال الإمام أحمد: ابن وهب عالم صاّلح فقيه كثير العلم صحيح الحديث صدوق وكان أعلم أصحاب مالك بالسنن والآثار إلا أنه روى عن الضعفاء. وله مؤلفات كثيرة حسنة عظيمة منها: سهاعه من مالك ثلاثون كتابًا، وموطأه الكبير، وجامعه الكبير وكتاب الأهوال، وكتاب تفسير الموطأ، ولد سنة ١٢٥ ه وقيل سنة ١٢٤ و ١٣٣).

قريش وغطفان قال ابن وهب: كانت وقعة الخندق سنة أربع من الهجرة. وهي وبنو قريظة في يوم واحد وبين بني قريظة والنضير أربع سنوات.

ونقل عنه كثيرًا من أخبار غزوة الأحزاب قال ابن وهب:

سمع رسول الله ﷺ المسلمين يوم الخندق وهم يرتجزون:

لا خسير إلا خسير الآخسرة فساغفر للأنسصار والمهاجرة فقال رسول الله عليه الأخير الأخرة فاغفر للمهاجرين والأنصار».

قال أبو بكر الصديق: أشهد أنك رسول الله قال الله تعالى: ﴿وَمَاعَلَمْنَكُ الشِّعْرَ وَمَايَنْبَغِي لَهُ وَ ﴾ [يس: ٦٩].

قال ابن وهب كانت وقعة الخندق في برد شديد، وما صلى رسول الله عَلَيْكُ الظهر والعصر حتى غابت الشمس.

ولم تقتصر استفادة القاضي على هذه الكتب الثلاثة، بل استفاد من غيرها من كتب السير والتاريخ، وأحيانًا لا يصرح باسم المؤلف أو الكتاب الذي ينقل عنه وإنها يقول روي، وجاء في الأخبار ونحو ذلك، ولذلك فإن من الصعب تحديد تلك المصادر، وأكتفي بهذه الإشارة القصيرة، ولا أرى ما يدعو إلى الاستقراء وذكر الأمثلة، لأن ذلك بحث طويل، بالإضافة إلى أن هذا الجانب لم يكن هو موضوع كتاب أحكام القرآب، إذ لا يُخفى أن موضوعه الأحكام الشرعية والمسائل الفقهية، والقاضي أبو بكر بن العربي يقتصر على الأخبار الصحيحة، ويعرض عن الأخبار الضعيفة والواهية بل ينكرها بشدة.

الدعامة الثانية: من مصادر القاضي أبي بكر بن العربي:

المصادر الشفوية عن العلماء المحققين:

لقد استفاد القاضي أبو بكر من رحلته العلمية إلى المشرق، والتي ابتدأت من سنة ٤٨٥ ه حتى سنة ٤٩٥ ه قضاها في طلب العلم على علماء العراق، والشام، ومصر، والحجاز، وذكرت المصادر التي ترجمت له بأنه عاد إلى الأندلس بعلم لم يحصل لغيره ممن كانت له رحلة إلى المشرق.

وقد تأثر بالعلماء الذين لازمهم، وأخذ عنهم، وكان ينقل الكثير عنهم من تقريراتهم في الدروس والمناظرات. ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي ٱلْقَنَّلِيُّ ٱلْحُرُّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَٱلْأَنْيُ بِالْأَنْقُ فَي الْقَنْلِي اللَّهُ الْحُرُّ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْأَنْيُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءً إِلَيْهِ بِإِحْسَنِ ﴾ [البقرة: ١٧٨].

قال القاضي ورد علينا بالمسجد الأقصى سنة سبع وثمانين وأربعائة فقيه من عظماء أصحاب أبى حنيفة، يعرف بالزوزني زائرًا للمسجد فحضرنا في حرم الصخرة المقدسة طهرها الله معه، وشهد علماء البلدة فسئل على العادة عن قتل المسلم بالكافر فقال: يقتل به قصاصًا، فطولب بالدليل، فقال: الدليل عليه قوله تعالى: ﴿ يَكَانَهُ النَّيْنَ ءَامَنُوا كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي ٱلْقَنْلَى ﴾ وهذا عام في كل قتيل.

فانتدب معه للكلام فقيه الشافعية بها وإمامهم عطاء المقدسي، فقال: ما استدل به الشيخ الإمام لا حجة له من ثلاثة أوجه:

أحدهما: أن الله سبحانه قال: ﴿ كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ ﴾ فشرط المساواة في المجازاة ولا مساواة بين المسلم والكافر، فإن الكفر حط منزلته ووضع مرتبته.



الثاني: أن الله سبحانه ربط آخر الآية بأولها، وجعل بيانها عند تمامها فقال: ﴿ كُنِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَنَلَى اللهُ الْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى بِالْمَاتُ فَ الْقَالِد عَنَ الحر بالرق، وهو من آثار الكفر، فأحرى وأولى أن ينقص عنه الكافر.

الثاليث: أن الله قال: ﴿ فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ آخِيهِ شَيْءٌ فَالِّبَاعُ إِلَا مَعْرُوفِ ﴾ ولا مؤاخاة بين المسلم والكافر، فدل على عدم دخوله في هذا القول.

فقال الزوزني: بل ذلك دليل صحيح، وما اعترضت به لا يلزمني منه شيء.

أما قولك: إن الله تعالى شرط المساواة في المجازاة فكذلك أقول، وأما دعواك أن المساواة بين المسلم والكافر في القصاص، غير معروفة فغير صحيح، فإنها متساويان في الحرمة التي تكفي في القصاص، وهي حرمة الدم الثابتة على التأبيد، فإن الذمي محقون الدم على التأبيد، والمسلم محقون الدم على التأبيد وكلاهما قد صار من أهل دار الإسلام والذي يحقق ذلك أن المسلم يقطع بسرقة مال الذمي، وهذا دليل على أن مال الذمي قد ساوى مال المسلم، فدل على مساواته لدمه، إذ المال إنها يحرم بحرمة مالكه.

وأما قولك: إن الله ربط آخر الآية بأولها فغير مسلم، فإن أول الآية عام وآخرها خاص وخصوص آخرها لا يمنع من عموم أولها، بل يجرى كل على حكمه من عموم وخصوص.

وأما قولك: إن الحر لا يقتل بالعبد فلا أسلم، بل يقتل به عندي قصاصًا، فتعلقت بدعوى لا تصح لك.

وأما قولك: ﴿فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ يعنى المسلم فكذلك أقول ولكن هذا خصوص في العفو، فلا يمنع من عموم ورود القصاص، فإنها قضيتان

متباينتان، فعموم إحداهما لا يمنع من خصوص الأخرى، ولا خصوص هذه يناقض عموم تلك، وجرت في ذلك مناظرة عظيمة حصلنا منها على فوائد جمة أثبتناها في نزهة الناظر، وهذا المقدار يكفى هاهنا (١).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نُقَانِلُوهُمْ عِندَ ٱلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَايِلُوكُمْ فِيهِ ﴾ [البقرة: ١٩١].

ذكر القاضي بأن في هذه الآية قولان:

أحدهما: أنها محكمة، قاله مجاهد وأبو حنيفة.

الثاني: أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿ فَأَقَنُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَّتُمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥].

وقال قتادة: هي منسوخة بقوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَّى لَاتَكُونَ فِنْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٣].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: وقد حضرت في بيت المقدس طهره الله بمدرسة أبي عقبة الحنفي، والقاضي الريحاني يلقي علينا الدرس في يوم جمعة، فبينا نحن كذلك إذ دخل علينا رجل بهي المنظر على ظهره أطهار، فسلم تسليم العلهاء، وتصدر في صدر المجلس بمدارع الرعاء.

فقال له الريحاني: من السيد؟ فقال له: رجل سلبه الشطار أمس وكان مقصدي هذا الحرم المقدس، وأنا رجل من أهل صاغان من طلبة العلم.

فقال القاضي مبادرًا: سلوه على العادة في إكرام العلماء بمبادرة سؤالهم ووقعت القرعة على مسألة الكافر إذا التجأ في الحرم هل يقتل فيه أم لا؟.

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ٦٦، ٦٢.



فأفتي بأنه لا يقتل، فسئل عن الدليل: فقال قوله تعالى: ﴿ وَلَا نُقَائِلُوهُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ حَتَى يُقَاتِلُوكُمُ فِيهِ ﴾ [البقرة: ١٩١].

قرئ ولا تقتلوهم ولا تقاتلوهم، فإن قرئ ولا تقتلوهم فالمسألة نص وإن قرئ ولا تقاتلوهم فهو تنبيه لأنه إذا نهي عن القتال الذي سبب القتل كان دليلاً بينًا ظاهرًا عن القتل.

فاعترض عليه القاضي الريحاني منتصرًا للشافعي ومالك وإن لم ير مذهبهما على العادة فقال: هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَأَقَنُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥].

فقال الصاغاني: هذا لا يليق بمنصب القاضي وعلمه، فإن هذه الآية التي اعترضت بها على عامة في الأماكن والآية التي احتججت بها خاصة ولا يجوز لأحد أن يقول إن العام ينسخ الخاص.

فأبهت القاضي الريحاني... وهذا من بديع الكلام (١).

وهو ينقل في تفسيره كثيرًا، من تقريرات مشايخه:

مثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَنكِحُوا ٱلْمُشْرِكَةِ حَتَى اللهِ مَا ذَكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَنكِمُ وَالمُ اللهُ مَا اللهُ

قال القاضي أبو بكر بن العربي: درسنا الشيخ الإمام فخر الإسلام أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين الشاشي بمدينة السلام قال: احتج أبو حنيفة على جواز نكاح الأمة الكتابية بقوله تعالى: ﴿وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَكُةٌ خَيْرٌ مِّن مُّشْرِكَةٍ ﴾ ووجه الدليل

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٠٧.

في الآية أن الله تعالى خاير بين نكاح الأمة المؤمنة والمشركة، فلولا أن نكاح الأمة المشركة جائز لما خاير الله تعالى بينهما لأن المخايرة بينهما إنها هي بين الجائزين.

وناقش فخر الإسلام استدلال أبي حنيفة وبين أن الحق خلافه (١).

وقال: أيضًا كان شيخنا فخر الإسلام أبو بكر محمد بن أحمد الشاشي إذا دخلنا معه مسجدًا بمدينة السلام لإقامة ساعة يقول: انووا الاعتكاف تربحوه (٢).

وما ذكره في تفسيره لقول تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا ٱلصَّكَوْةَ وَأَنتُمْ شُكَرَىٰ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴾ [النساء: ٤٣].

يقول القاضي أبو بكر بن العربي: سمعت الشيخ الإمام فخر الإسلام أبا بكر محمد بن أحمد الشاشي وهو ينتصر لمذهب أبي حنيفة ومالك في مجلس النظر قال: يقال في اللغة لا تقرَب كذا بفتح الراء، أي لا تلبس بالفعل، وإذا كان بالضم كان معناه لا تدن من الموضع وهذا الذي قاله صحيح مسموع (٦).

وقال أيضًا: سمعت فخر الإسلام يقول في الدرس: المراد بذلك لا تقربوا مواضع الصلاة، وحذف المضاف وإقامته مقام المضاف إليه أكثر في اللغة من رمل بيرين وهي فلسطين في الأرض ويكون فيه تنبيه على المنع من قربان الصلاة نفسها لأنه إذ نهي عن دخول موضعها كرامةً فهي بالمنع أولى (3).

وذكر القاضي ابن العربي بأنه سمع شيخه فخر الإسلام بمدينة السلام يتكلم عن حكمة تحريم المرأة على عبدها، يقول: فإنها تملكه بالعبودية فلو ملكها بالزوجية لقال لها: اخرجي وأطبعي زوجك، وقالت هي له: اسكت وأطع سيدتك.

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٥٦، ١٥٧.

⁽٢) نفس المصدر السابق ت ١ ص ٩٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ٤٣٣.

⁽٤) أحكام القرآن ج ١ ص ٤٣٣.



وقال أحدهما: أقم، وقال الآخر ارحل: وقال أحدهما: أنفق بالرق: وقال الآخر أنفق بالزوجية، فيعود الطالب مطلوبًا والآخر مأمورًا، فحسم الله العلة بالمحرمية (۱).

ولقد لازم القاضي ابن العربي هذا الإمام الزاهد الورع وتأثر به من الناحية العلمية كما تأثر به في جانب الزهد والورع... وأشار إليه كثيرًا في أحكام القرآن.

وكذلك لازم الإمام أبا بكر محمد بن الوليد الطرطوشي الفهري، وتفقه عليه وتأثر به ولازمه مدةً طويلةً، وقد نقل عنه في كتابه أحكام القرآن كثيرًا.

هذا وأكتفي بإيراد المثال الآتي:

قال القاضي أبو بكر بن العربي: أفادني أبو بكر الفهري بالمسجد الأقصى أن مقاتل بن حيان (٢) قال: خرجت زمان الحجاج بن يوسف (٣).

فلما كنت بالري أخبرت أن سعيد بن جبير مختف من الحجاج فدخلت عليه فإذا هو في أناس من أهل وده.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٦٠.

⁽٢) مقاتل بن حيان النبطي.. أبو بسام البلخي الخرساني الخراز، أحد الإعلام، صدوق فاضل، مات قبل الخمسين وماثة بأرض الهند، وكان عابدًا كبير القدر صاحب سنة، دعا خلقًا إلى الإسلام فأسلموا. تقريب التهذيب ج ٢ ص ٢٧٢، ميزان الاعتدال ج ٤ ص ١٧١، ١٧٢.

⁽٣) الحجاج بن يوسف ٣٩ / ٩٥ هـ: وهو الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل بن مسعود بن عامر أبو محمد الثقفي، سمع من ابن عباس وأنس وسمرة بن جندب، وعبد الملك وغيرهم، كان من كبار قواد الأمويين تولى إمارة العراق حتى توفي، وكان من الخطباء العظام يؤثر عنه كلمات بليغة. وكان حريصًا على الجهاد في سبيل الله وفتح البلاد، وقد سير الجيوش لفتح السند وغيرها وكان فيه سهاحة بإعطاء المال لأهل القرآن، فكان يعطى على القرآن كثيرًا، ولما مات لم يترك إلا ثلاثهائة درهم.

ويؤخذ عليه سفكه للدماء بأدنى شبهة. ولد سنة ٣٩ وقيل سنة ٣٩ وقيل سنة ٤٠، وتوفي سنة ٩٥ هـ. البداية ج ٩ ص ١١٧، ١٣٢.

قال: فجلست حتى تفرقوا.. ثم قلت: إن لي – والله – مسألة قد أفسدت على عيشي ففزع سعيد ثم قال هات فقلت: بلغنا أن الحسن (١) ومكحو $\mathbb{R}^{(Y)}$ وهما من قد علمت في فضلها وفقهها فيا يرويان عن رسول الله عَيْنِيْ أنه قال: «ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صلى وصام وزعم أنه مؤمن».

إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤتمن خان، ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه ثلث النفاق (٢)، وظننت أنى لا أسلم منهن أو من بعضهن ولم يسلم منهن كثير من الناس.

قال: فضحك سعيد، وقال: همني والله من الحديث الذي أهمك.

فأتيت ابن عمر وابن عباس فقصصت عليهما ما قصصت علي.. فضحكاً وقالا: همنا والله من الحديث الذي أهمك.

فأتينا رسول الله عَلَيْكُ في أناس من أصحابه فقلنا: يا رسول الله إنك قد قلت ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤتمن خان، ومن كانت فيه خصلة منهن ففيه ثلث النفاق، فظننا أنا لم نسلم منهن أو من بعضهن ولن يسلم منهن كثير من الناس.

⁽۱) أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري، مولى زيد بن ثابت المشهور بالحسن البصري الإمام الفقيه المشهور، أحد التابعين الكبار الأجلاء علمًا وعملاً وإخلاصًا، وكان على جانب كبير من الزهد والورع - توفي سنة ١١٠ هـ - البداية جـ ٩ ص ٢٦٠، ١٦٧، ١٦٨.

⁽٢) مكحول الشامي، تابعي جليل القدر، إمام الشام وعالمهم ومفتيهم في زمانه وكان مولى لامرأة من هذيل وقيل: مولى امرأة من الأبناء. قال الزهري وقيل: مولى امرأة من آل سعيد بن العاص، وكان نوبيًا وقيل من سبى كابل، وقيل من الأبناء. قال الزهري العلماء أربعة: منهم مكحول بالشام توفي سنة ١١٣ ه البداية ج٩ ص ٣٠٥ ميزان الاعتدال ج٤ ص ١٧٧. (٣) أحكام القرآن، ج٢ ص ٩٧٣.



قال: فضحك رسول الله عَيْكُ وقال: مالكم ولهن؟

إنها خصصت به المنافقين، كها خصهم الله في كتابه (١) الحديث.

وكذلك استفاد من ابن عقيل إمام الحنابلة في بغداد.

يقول القاضي أبو بكر بن العربي: وسمعت الشيخ الإمام أبى الوفاء على بن عقيل (٢) الحنبلي إمامهم ببغداد يقول: في قول تعالى: ﴿ قَالِمُوا اللَّذِينَ لَا عَقِيلُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَلَا يَدِينُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَلَا يَدِينُونَ وَيَعْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَلَا يَدِينُونَ وَيَعْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَلَا يَدِينُونَ وَيَعْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَلَا يَدِينُونَ وَيَنْ اللَّهِ وَيَ مِنَ اللَّهِ وَلَا يَدِينُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهِ وَيَهُ مَن يَدِوهُمُ صَاعِرُونَ ﴾ دِينَ المُحقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا اللَّهِ اللهِ عَن يَدِوهُمُ صَاعِرُونَ ﴾ [التوبة: ٢٩].

إن قوله تعالى: ﴿ قَانِلُوا ﴾ أمر بالقتل وقوله تعالى: ﴿ اَلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ سبب للقتال، وقوله تعالى: ﴿ وَلَا بِاللَّهِ ﴾ النابعث الثابت بالدليل. وقوله تعالى: ﴿ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، ﴾ بيان أن فروع الشريعة كأصولها وأحكامها كعقائدها.

قوله: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾ أمر بخلع الأديان كلها إلا دين الإسلام، وقوله: ﴿مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوآ ٱلْكِتَبَ ﴾ تأكيد للحجة، ثم بين الغاية وبين إعطاء الجزية (٣) ونقل عنه كثيرًا غير هذا.

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٩٧٢.

⁽٢) جاء في كتاب أحكام القرآن ما نصه: وسمعت الشيخ الإمام أبا على الرفاء بن عقيل الحنبلي إمامهم ببغداد ولعل الخطأ من الناسخ أو الطابع وقد ذكر الاسم الصحيح في جـ ٢ ص ٩٧٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ١١٠.



وأحيانًا لا يذكر اسم الشيخ الذي أخذ عنه..... وإنها يقول: أفادني بعض أشياخي في المذاكرة والمطالعة.

ومثال ذلك في مناقشته لمسألة مسح الرأس في الوضوء:

قال القاضي أبو بكر بن العربي: وقد طال القول في هذا الباب، وترامت فيه الخواطر في المحاضر حتى أفادني بعض أشياخي في المذاكرة والمطالعة فائدةً بديعةً.

ذلك أن قوله تعالى: ﴿فَأُمْسَحُوا ﴾ يقتضي ممسوحًا به.. والممسوح الأول هو ما كان. والممسوح الثاني هو الآلة التي بين الماسح والممسوح كاليد والمحصل للمقصود من المسح وهو المنديل – وهذا ظاهر لا خفاء به، فإذا ثبت هذا فلو قال: امسحوا رؤوسكم لا جزاء المسح باليد إمرارًا من غير شيء على الرأس لا ماء ولا سواه».

فجاء بالباء ليفيد ممسوحًا به وهو الماء، فكأنه قال: فامسحوا برءوسكم الماء من باب المقلوب.. والعرب تستعمله، وقد أنشد سيبويه:

كنواح ريش حمامة نجدية ومسحت باللثتين عصف الإثمد ووفق الله هذا الإمام الذي أفادني هذه الفائدة (۱).

وتارةً يذكر أنه تلقى المسألة من أفواه العلماء:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُواْ مِمَّا لَمُ يُذَكِّرِ اَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ وَلَا تَأْكُلُواْ مِمَّا لَمُ يُذَكِّرِ اَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ وَلَا تَأْكُواْ مِمَّا لَمُ يُذَكِّرِ اَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ وَلَا تَأْكُواْ مِمَّا لَمُ يُعْرِفُونَا وَاللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ وَلِا تَأْكُوا مِمَّا لَمُ يَعْمِدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ وَلَا تَأْكُوا مِمَّا لَا يَعْمُ وَلَا تَأْكُوا مِمَّا لَا يَعْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّا لَكُوا مِمَّا لَا يَعْمُ اللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّالَةُ اللّهُ اللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٥٦٩، ٥٧٠.



قال القاضي أبو بكر بن العربي: فقد آن أن نكشف لكم نكتة أصولية وقعت تفاريق في أقوال العلماء تلقفتها جملة من فك شديد، وذلك أنا نقول مهما قلنا: إن اللفظ الوارد على سبب، هل يقصر عليه أم لا؟

قال القاضي أبو بكر بن العربي: قد فاوضت فيها علماء، وباحثت رفعاء فكل منهم أعطى ما عنده حتى انتظم فيها سلك المعرفة بدرره وجوهرته العليا (٢).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قُلْ يَنُوفَنَّكُم مَّلَكُ ٱلْمَوْتِ ٱلَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مُلَكُ ٱلْمَوْتِ ٱلَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مُرَّجَعُونَ ﴾ [السجدة: ١١].

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٧٣٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٢٤١.

قال القاضي أبو بكر: وأحسن ما قيدنا فيها عن الإسفرايني من طريق الشهيد أبي سعيد المقدسي أن الله هو الخالق لكل شيء، الفاعل حقيقة لكل فعل، في أي محل كان (١).

وغالبًا ما يقول: قال المفسرون: ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدَّعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَشِياءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلَ فَنَجْعَكُلُ لَقَبْنَا اللَّهِ عَلَى ٱلْكَانِينَ ﴾ [آل عمران: ٦١].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: في سبب نزولها روى المفسرون أن النبي على الفرأة النبي الفرأة النبي الفرأة الانقياد والإسلام، والحجة فأبوا الانقياد والإسلام، فأنزل الله على هذه الآية فدعا حينئذ فاطمة والحسن والحسين ثم دعا النصارى إلى المباهلة (٢).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَوْمَجَمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجُمَعُ فَالْكِيَوْمُ الْجُمَعُ ذَلِكَ يَوْمُ ٱلنَّغَابُنُ ۗ وَمَن يُؤْمِنُ مِاللَّهِ وَيَعْمَلَ صَلِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّنَالِهِ وَيُدَّخِلُهُ جَنَّتِ بَحَرِي مِن تَحْيِهَا ٱلْأَنْهَا رُخَالِدِينَ فِيهَا أَبُدَأَ ذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ [التغابن: ٩].

قال القاضي المسألة الأولى – قال علماء التفسير: أن المراد به غبن أهل الجنة أهل النار يوم القيامة.

والمعنى أن أهل الجنة أخذوا الجنة، وأهل النار أخذوا النار..

أخذوا النار على طريق المبادلة، فوقع الغبن، لأجل مبادلتهم الخير بالشر والجيد بالرديء، والنعيم بالعذاب على من أخذ الأشد وحصل على الأدنى (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج ٣ ص ١٤٨٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٧٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٨٠٣.

المبحث الأول وفيه ثلاث فقرات

أ- تمهيد:

الحمد لله الذي جعل كتابه المبين كافلاً ببيان الأحكام، شاملاً لما شرعه لعباده من الحلال والحرام، مرجعًا للأعلام عند تفاوت الأفهام وتباين الإقدام وتخالف الكلام، قاطعًا للخصام شافيًا للسقام، فهو العروة الوثقى التي من تمسك بها فاز بدرك الحق القويم، والجادة الواضحة التي من سلكها فقد هدي إلى صراط مستقيم (۱).

قال الإمام القرطبي: ينبغي لصاحب القرآن أن يتعلم أحكام القرآن فيفهم عن الله مراده، وما فرض عليه، فينتفع بها يقرأ ويعمل بها يتلوه، فها أقبح بحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب لا يفهم معنى ما يتلوه، فكيف يعمل بها لا يفهم معناه، وما أقبح به أن يسأل عن فقه ما يتلوه ولا يدريه (٢).

لأن الله : بين في القرآن الكريم واجبات الأحكام وأوضح فيه الحلال والخبيث والطيب فقال تعالى ﴿مَافَرَطْنَا فِي ٱلْكِتَبِ مِن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكَّمًا لِقَوْمِ يُوقِنُّونَ ﴾ [المائدة: ٥٠].

ولهذا فقد بذل القاضي أبو بكر بن العربي جهدًا وعنايةً فائقةً في تفسيره لآيات الأحكام، يتجلى ذلك في دقة استنباطه الأحكام الشرعية من نصوص

⁽١) مقدمة فتح القدير للشوكاني جـ ١ ص ١٣.

⁽٢) مقدمة تفسير القرطبي ج ١ ص ٢١.

الآيات الكريمة ومن السنة الصحيحة يهدف بذلك إلى جعل الكتاب والسنة أصلاً ومرجعًا في جميع الأمور للاحتكام بين الناس في عباداتهم ومعاملاتهم، كما كان ذلك في صدر الإسلام، مع ذكر أقوال العلماء ومناقشتها، وترجيح ما يؤيده الدليل مع استقراء وبحث المسألة حتى ليكاد القارئ يستغني به عن كتب الفقه، وذلك بأسلوب سهل شيق، وعبارات موجزة واضحة لا غبار عليها.

وقد أفصح أبو بكر عن منهجه في مقدمة تفسيره أحكام القرآن بقوله: فنذكر الآية، ثم نعطف على كلماتها بل حروفها، فنأخذ بمعرفتها مقررةً، ثم نركبها على أخواتها مضافةً، ونحفظ في ذلك قسم البلاغة، ونتحرز عن المناقضة في الأحكام والمعارضة، ونحتاط على جانب اللغة، ونقابلها في القرآن بها جاء في السنة الصحيحة، ونتحرى وجه الجميع؛ إذ الكل من عند الله، وإنها بعث محمد عَيِّ ليبين للناس ما نزل إليهم.. (1).

فقرة (ب) :

ولما كان القاضي اقتصر في تفسيره على آيات الأحكام رأيت من المناسب ذكر عدد الآيات التي فسرها من كل سورة وهي كما يلي:

ص ۲	ج١	فيها خمس آيات	سورة الفاتحة:	١
ص ۸	ج١	فيها تسعون آية	سورة البقرة:	۲
ص ۲٦٦	ج١	فيها ست وعشرون آية	سورة آل عمران:	٣
ص ۳۰۷	ج١	فيها إحدى وستون آية	سورة النساء:	٤

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١.

-- منهج ابن العربي في أحكام القرآن --

ص ۲۳٥	ج۲	فيها أربع وثلاثون آية	سورة الأنعام:	٥
ص ۷٦٥	ج۲	فيها سبع وعشرون آية	سورة الأعراف:	٦
ص ۸۲۳	ج٢	فيها خمس وعشرون	سورة الأنضال:	٧
ص ۸۸۱	ج٢	فيها إحدى وخمسون آية	سورة التوبة:	٨
ص ۱۰۳۵	ج٣	فيها ست آيات	سورة يونس:	4
ص ۱۰٤٤	ج٣	فيها ثمان آيات	سورة هود:	١.
ص ۱۰۶۱	ج٣	فيها اثنتان وعشرون آية	سورة يوسف:	11
ص ۱۰۹٦	ج ۲	فيها خمس آيات	سورة الرعد:	17
ص ۱۱۱۶	ج٣	فيها أربع آيات	سورة إبراهيم:	14
ص ۱۱۱۶	ج٣	فيها عشر آيات	سورة الحجر:	18
ص ۱۱۲۸	ج٣	فيها إحدى وعشرون آية	سورة النحل:	10
ص ۱۱۷۹	ج٣	فيها عشرون آية	سورة الإسراء:	17
ص ۱۲۱٦	ج٣	فيها عشرون آية	سورة الكهف:	17
ص ۱۲۳۸	ج٣	فيها ست آيات	سورة مريم:	14
ص ۱۲٤٤	ج٣	فيها ست آيات	سورة طه:	19
ص ۱۲۵۲	ج٣	فيها ثلاث آيات	سورة الأنبياء:	۲.
ص ۱۲۵۹	ج٣	فيها ست عشرة آية	سورة الحج:	*1

4	7
1	717
4	A CONTRACTOR OF THE PARTY OF TH

منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

ص ۱۲۹٥	ج٣	فيها اثنتا عشرة آية	سورة المؤمنون:	**
ص ۱۳۱۲	ج٣	فيها تسع وعشرون آية	سورة النور:	74
ص ۱٤٠٢	ج٣	فيها إحدى عشرة آية	سورة الفرقان:	71
ص ۱٤۲۳	ج٣	فیها ست آیات	سورة الشعراء:	40
ص ۱٤٣٦	ج٣	فيها ست عشرة آية	سورة النمل:	77
ص ۱٤٥٢		فيها ثمان آيات	سورة القصص:	**
ص ۱٤٧٢	ج٣	فيها أربع آيات	سورة العنكبوت:	44
ص ۱٤۷۷	ج٣	فيها ثلاث آيات	سورة الروم:	44
ص ۱٤۸۱	ج٣	فيها خمس آيات	سورة لقمان:	۳.
ص ۱٤۸۷	ج٣	فيها ثلاث آيات	سورة السجدة:	۳۱
ص ۱٤۹۱	٣>	فيها أربع وعشرون آية	سورة الأحزاب:	44
ص ۱۵۸۳	ج٤	فيها ثلاث آيات	سورة سبأ:	**
ص ۱۵۹۳	ج ٤	فيها آيتان	سورة فاطر :	48
ص ۱۵۹۵	ج ٤	فيها أربع آيات	سورة يس:	40
ص ۱۲۱۲	ج ٤	فيها إحدى عشرة آية	سورة ص:	٣٦
ص ۱٦٠٥	ج ٤	فيها آيتان	سورة الصافات:	٣٧
ص ۱٦٤٤	ج ٤	فيها أربع آيات	سورة الزمر:	٣٨

* -	12
E '	14
All	

— منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

ص ۱٦٤٧	ج ٤	فيها آيتان	سورة غافر:	49
ص١٦٤٨	ج ٤	فيها ست آيات	سورة فصلت:	٤٠
ص ۱٦٥٤	ج ٤	فيها ثلاث آيات	سورة الشورى:	٤١
ص١٦٦٤	ج ٤	فیها ست آیات	سورة الزخرف:	27
ص۱٦٦٨	ج٤	فيها ثلاث آيات	سورة الدخان:	٤٣
ص ۱۶۸۱	ج٤	فيها ثلاث آيات	سورة الجاثية:	٤٤
ص١٦٨٤	ج٤	فيها ثلاث آيات	سورة الأحقاف:	٤٥
ص۱٦٨٨	ج٤	فيها ثلاث آيات	سورة محمد:	٤٦
ص۱٦٩٣		فيها خمس آيات	سورة الفتح:	٤٧
ص ۱۷۰۰		فيها سبع آيات	سورة الحجرات:	٤٨
ص ۱۷۱۵		فيها آية واحدة	سورة ق:	٤٩
ص۱۷۱۷		فيها ثلاث آيات	سورة الذاريات:	٥٠
ص۱۷۱۹		فيها آيتان	سورة الطور:	٥١
ص۱۷۲۳		هذه السورة لم يذكر فيها آيات	سورة النجم	٥٢
ص ۱۷۲٤		فيها آية واحدة	سورة الرحمن:	٥٣
ص ۱۷۲۵		فيها آية واحدة	سورة الواقعة:	٥٤
ص۱۷۲۸		فيها أربع آيات	سورة الحديد:	٥٥

4		A	
7			B
	1	٥	J.
4	_	1	

منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

ص ۱۷۳۶	فيها ست آيات	سورة المجادلة:	۲٥
ص۲۵۲	فيها إحدى عشرة آية	سورة الحشر:	٥٧
ص٠١٧٧	فيها سبع آيات	سورة المتحنة:	٥٨
ص ۱۷۹۰	فيها آيتان	سورة الصف:	٥٩
ص ۱۷۹۰	فيها آيتان	سورة الجمعة:	٦.
1 > 9 9	فيها ثلاث آيات	سورة المنافقون:	71
١٨٠٣	فيها خمس آيات	سورة التغابن:	77
1411	فيها خمس آيات	سورة الطلاق:	٦٣
١٨٣٢	فيها ثلاث آيات	سورة التحريم:	٦٤
١٨٣١	فيها آية واحدة	سورة الملك:	٦٥
115	فيها ثلاث آيات	سورة القلم:	77
1887	فيها ثلاث آيات	سورة المعارج:	٦٧
1151	فيها ثلاث آيات	سورة نوح:	٦٨
140+	فيها آيتان	سورة الجن:	79
1109	فيها تسع آيات	سورة المزمل:	٧٠
١٨٧٣	فيها أربع آيات	سورة المدثر:	٧١
۱۸۷۸	فيها أربع آيات	سورة القيامة:	٧٧

4	
	717
-	

- منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

1110	فيها ست آيات	سورة الدهر:	٧٣
		(الإنسان):	
١٨٨٨	فيها ثلاث آيات	سورة المرسلات:	٧٤
1897	فيها آيتان	سورة النبأ:	٧٥
1197	فيها آيتان	سورة عبس:	٧٦
1190	فيها آيتان	سورة المطففين:	VV
1919	فيها آية واحدة	سورة الانشقاق:	٧٨
19.1	فيها آيتان	سورة البروج:	V 4
19.0	فيها ثلاث آيات	سورة الطارق:	۸۰
19.4	فيها أربع آيات	سورة الأعلى:	۸۱
1917	فيها آية واحدة	سورة الغاشية:	۸۲
1914	فيها خمس آيات	سورة الفجر:	۸۳
ص ۱۹۲۱	فيها ثلاث آيات	سورة البلد:	٨٤
1979	فيها آية واحدة	سورة الشمس:	۸٥
194.	فيها آيتان	سورة الليل:	۲۸
1988	فيها ثلاث آيات	سورة الضحى:	۸٧
1944	فيها ثلاث آيات	سورة الانشراح:	**

1989	فيها خمس آيات	سورة التين:	۸۹
1987	فيها خمس آيات	سورة العلق:	٩.
1989	فيها ثلاث آيات	سورة القدر:	41
1904	فيها آيتان	سورة البينة:	44
-1909	تكلم في هذه السورة عن	سورة الزلزلة	98
197.	اختلاف العلماء هل هي مكية أم مدنية، وذكر الأعمال والجزاء ولم يذكر فيها آيات تتعلق بالأحكام.	(انزنزال)	
1971	تكلم عن موضوع هذه السورة ولم يذكر فيها آيات تتعلق بأحكام	سورة العاديات	98
1977	فيها آيتان	سورة التكاثر:	90
1977	فيها آية واحدة	سورة العصر:	47
1978	تكلم عن مولد النبي عَيْكُ ولم يذكر فيها آيات تتعلق بأحكام	سورة الفيل:	4٧
1979	فيها آية واحدة	سورة قريش	41
1941	فيها ثلاث آيات	سورة الماعون:	99
1978	فيها آيتان	سورة الكوثر:	١

1979	فيها آية واحدة	سورة النصر:	1.1
1911	فيها ثلاث آيات	سورة تبت (المسد):	1.7
1924	لم يذكر فيها آيات وذكر فيها ثلاث مسائل	سورة الإخلاص:	1.4
1918	فيها ثلاث مسائل	سورة الفلق:	۱۰٤
1918	فيها ثلاث مسائل	سورة الناس:	1.0

والسور التي لم يفسرها في أحكام القرآن ثمان سوروهي:

١ - سورة القمر. ٢ - سورة الحاقة.

٣- سورة النازعات. ٤ - سورة التكوير.

٥- سورة الانفطار. ٥- سورة القارعة.

٧- سورة الهمزة. ٨- قل يا أيها الكافرون.

ويتضح من هذا أن القاضي قد حرص على ذكر الآيات التي تتعلق بالأحكام ومجموع الآيات التي فسرها (٨٠٤) آية.

وذكر مؤلف البرهان في علوم القرآن بأن بعض العلماء قال: آيات الأحكام خسائة آية (١).

وذكر مؤلف الفتوحات الإلهية بأن عدد آيات القرآن العظيم ستة آلاف وخسائة آية (٢).

⁽١) البرهان في علوم القرآن ج ٢ ص٣.

⁽٢) الفتوحات الإلهية جا ص٥.

فقرة (جـ):

منهج ابن العربي في تفسير القرآن بالقرآن:

إن القاضي ابن العربي يحرص على تفسير القرآن بالقرآن ما وجد إلى ذلك طريقًا، لأنه لا مجال للاجتهاد والرأي مع النص، والله أعلم بمراده وأسرار كتابه، وهذا منهج السلف الصالح – رحمة الله عليهم – فالقاضي يقتفى أثرهم، ويسلك طريقهم، وقيمة تفسير القرآن بالقرآن أنه يعطي القول الفصل في القضية، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: هم إن أصح وأحسن طرق التفسير، أن يفسر القرآن بالقرآن، فها أجمل في مكان فإنه قد فسر في موضع آخر، وما اختصر في مكان فقد بسط في موضع آخر، وما اختصر في مكان فقد بسط في موضع آخر.

قال الإمام الشافعي: كل ما حكم به رسول الله عَلَيْكُ فهو مما فهمه من القرآن(١).

قال تعالى: ﴿ إِنَّا آَنْزَلْنَا ٓ إِلَّكَ ٱلْكِنْنَبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُمُ بَيْنَٱلنَّاسِ مِمَاۤ آَرَىٰكَ ٱللَّهُ وَلَا تَكُن لِلْخَآ إِنِينَ خَصِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٥]، وقال تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَاۤ إِلَيْكَ ٱلذِّكَرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَكَّرُونَ ﴾ [النحل: ٤٤].

⁽١) فتاوى شيخ الإسلام جـ ١٣ ص١٦٣ (مقدمة في التفسير لشيخ الإسلام ابن تيمية).



يقول القاضي: اعلموا - عملكم الله - أن هذه الآية ركن من أركان الدين، وعمدة من عمد الأحكام، وأم من أمهات الآيات، فإن الفرائض عظيمة القدر حتى أنها ثلث العلم، وقد قال النبي عَلَيْكُ: «العلم ثلاث، آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة»(۱). هذا وأذكر الشاهد منها يقول القاضي: المسألة الثالثة عشرة قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ مُ إِخْوَةٌ فَلِأُ مُهِ السُّدُسُ ﴾.

هذا قول يقضي بظاهره أنه إذا كان له ثلاثة إخوة أنهم يحجبونها حجب نقصان بلا خلاف.. ولعلمائنا في ذلك سبيل مسلوكة نذكرها ونبين الحق فيها إن شاء الله وذلك من ثلاثة أوجه:

الأول: أنه ينطلق لفظ الإخوة على الأخوين، بل ينطلق لفظ الجماعة على الواحد، تقول العرب: نحن فعلنا وتريد القائل لنفسه خاصة، قال تعالى: ﴿ هَلَا إِن

⁽١) رواه أبو داود في باب ما جاء في تعليم الفرائض ج٢ ص٧٠ ورواه أيضًا ابن ماجه وتلقاه الفقهاء بالقبول.

خَصْمَانِ ٱخْنَصَمُواْ فِي رَبِّهِمْ ﴾ [الحج: ١٩]، وقال تعالى: ﴿ وَهَلَ أَنَكَ نَبُوُا ٱلْخَصْمِ إِذْ شَوَرُواْ الْمِحْرَابَ ﴾، ثم قال: ﴿ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ ﴾ [ص: ٢٦، ٢١]، وقال تعالى: ﴿ وَهَنَّ الْمِحْرَابَ ﴾ ثم قال: ﴿ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ ﴾ [ص: ٢٠ ٢١]، وقال تعالى: ﴿ وَكُنَّ الْمِكْمُ مِهْ مِيدِي ﴾ [الانبياء: ٨٧]، وقال تعالى: ﴿ وَقال تعالى: ﴿ وَقال تعالى: ﴿ وَقال تعالى: ﴿ وَقَالَ تعالى: ﴿ وَالْمَوْنَ ﴾ [النور: ٢٦] يعني عائشة، وقيل عائشة وصفوان. وقال تعالى: ﴿ وَأَلْقَى ٱلْأَلُولَ ﴾ [الأعراف: ١٥٠] وكانا اثنين كها نقل في التفسير. قال تعالى: ﴿ وَأَطْرَافَ ٱلنَّهُ إِنَّ النَّاسُ قَلْ مَعْمُمُ وَقَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسُ قَلْ جَمَعُوا لَكُمُ مُسَتَعِعُونَ ﴾ [الشعراء: ١٥] وقال تعالى: ﴿ اللَّهُ مُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسُ قَلْ جَمَعُوا لَكُمُ مُ النَّاسُ وَقَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسُ قَلْ جَمَعُوا لَكُمُ مُ النَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسُ وَقَالَ لَكُمُ وَالْكُمُ وَلَا وَاحَدًا.

وهذا كله صحيح في اللغة سائغ، ولكن إذا قام عليه الدليل فأين الدليل؟(١).

ولما كان الاستدلال بالقرآن يعطي الدليل القاطع فلا يكون هناك حجة لجاهل مكابر أو غبي معاند، لهذا فقد ركز عليه القاضي ابن العربي وبرهان ذلك ما ذكره آنفًا حيث استدل في إحدى عشرة آية من القرآن الكريم للاستدلال على صحة ورود لفظ المفرد والاثنين على الجمع في اللغة.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَنَ نَنَا لُوا اللِّهِ حَقَىٰ تُنفِقُوا مِمَّا شَجُبُورَ ﴾ [آل عمران: ١٩] ذكر القاضي بأن معنى قوله تعالى: ﴿ لَنَ نَنَالُوا ﴾ تصيبوا، يقال: نالني خيرًا ينولوني وأنا لني خيرًا، ويقال: نلته أنوله معروفًا ونولته، قال تعالى: ﴿ لَنَ يَنَالُ اللّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَا وُهُكَا ﴾ [الحج: ٣٧] أي لا يصل إلى الله شيء من ذلك لتقديسه عن الاتصال والانفصال (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٣٤٠ ٣٤١.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص١٨٠.



وهذا يدل على أن القاضي يعتمد في تفسيره لآيات الأحكام على اللغة وأن القرآن هو أساس اللغة وإليه يرجع ويحتكم في تفسير الغريب منها، وبرهان ذلك واضح في كتابه أحكام القرآن.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَمْنُن تَسَتَكُورُ ﴾ [المدثر: ٢] أشار القاضي إلى تحقيق معنى المن، وهو يطلق على معنيين: أحدهما: العطاء الثاني: التعداد على المنعم عليه بالنعم، فيرجع إلى القول الأول، ويعضده قوله تعالى: ﴿ لَا نُبُطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِ وَ اللَّهَ ذَى ﴾ [البقرة: ٢٦٤] وقوله تعالى: ﴿ فَلَهُمُ أَجُرُّ غَيْرُ عَلَا اللهُ وَ النين: ٢] ويعضد الثاني قوله تعالى: ﴿ هَذَاعَطَا قُونًا فَالْمَنْ أَوَ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [التين: ٢] ويعضد الثاني قوله تعالى: ﴿ هَذَاعَطَا قُونًا فَاللَّهُ مَنْ أَوَ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [ص: ٣٩].

وقوله تعالى: ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعَدُ وَإِمَّا فِدَآةً ﴾ [محمد: ٤] والآية تتناول المعنيين كليهما والله أعلم)(١).

وأحيانًا يورد الآيات التي ذكر فيها حكم موضوع أو مسألة:

ومشال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَقِيرِ ٱلصَّكَوْهَ طَرَفِي ٱلنَّهَارِ وَزُلَفَامِّنَ ٱلْيُـلِ ۚ إِنَّ ٱلْحَسَنَتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّعَاتِّ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّكِرِينَ ﴾ [مود: ١١٤].

يقول القاضي: المسألة الثانية: قوله تعالى: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّكَوْهَ ﴾ هذه الآية تضمنت ذكر الصلاة وهي في كتاب الله سبع آيات متضمنة ذكر الصلاة هذه هي الآية الأولى.

وَالثانيسة: قولَ تعالى: ﴿ أَقِرِ الصَّلَوْةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ الْتَلِ وَقُرْءَانِ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ إِنَّا قُرْءَانَ الْفَجْرِ إِنَّا قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَاكَ مَشْهُوهُا ﴾ [الإسراء: ٧٨].

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص١٨٧٦ -١٨٧٧.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ وَسَيِّعَ بِحَمَّدِ رَيِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ اللهُ وَمِنَ ٱلنَّالِ فَسَيِّعَهُ وَأَذَبَكَرَ ٱلسُّجُودِ ﴾ [ق: ٣٩، ٤٠].

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَنَ ٱللّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصَّبِحُونَ ﴾ [الروم: ١٧]. السادسة: قوله تعالى: ﴿ وَأَذَكُرُ ٱللّهَ رَبِّكَ بُكُرَةً وَأَصِيلًا ﴿ آَوَمِنَ ٱلْيَلِ فَأَسْجُدُ لَدُهُ وَسَبِّحَهُ لَيَلًا طَوِيلًا ﴾ [الإنسان: ٢٦،٢٥].

وقد جاء ذكر بعض الصلاة فيها وهذه الآيات الست هي المستوفية لجميعها (١).

ومن ذلك أيضًا تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَا أَهِلَ بِهِ الِغَيْرِ ٱللَّهِ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغِ وَلَاعَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهُ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيثُم ﴾ [البقرة: ١٧٣].

فيقول القاضي: المسألة الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ﴾ وهي كلمة موضوعة للحصر تتضمن النفي والإثبات، فتثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عداه....

وقد حصرت هنا المحرم لا سيما وقد جاءت عقب المحلل، فقال تعالى: ﴿ يَكَانَّهُمَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَتِ مَا رَزَقُنَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٧٢]. فأفادت هذه الآية الإباحة على الإطلاق، ثم عقبها بالمحرم بكلمة إنها الحاصرة، فاقتضى ذلك الاستيعاب للقسمين، فلا محرم يخرج عن هذه الآية وهي مدنية وأكدتها الآية الأخرى التي روي أنها نزلت بعرفة ﴿ قُل لّا آجِدُفِي مَا أُوحِيَ إِلَى مُحَرَّمًا ﴾ [الانعام: الأحرى التي روي أنها نزلت بعرفة ﴿ قُل لّا آجِدُفِي مَا أُوحِي إِلَى مُحَرَّمًا ﴾ [الانعام: المرابيان أولاً وآخرًا (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص٥٥٥٠.

⁽٢) أحكام القرآن جا ص٥١

ويبدو من تفسير القاضي هذا تعصبه لمذهب الإمام مالك المتضمن أنه لا حرام إلا ما ذكره الله في هذه الآية، والحق خلافه، قال الإمام الشوكاني: وهو قول ساقط، ومذهب في غاية الضعف لاستلزامه إهمال غيرها مما نزل بعدها من القرآن، وإهمال ما صح عن النبي عَلَيْ أنه قاله بعد نزول هذه الآية بلا سبب يقتضي ذلك ولا موجب يوجبه وقرر الشوكاني أنها مكية، وقد نزل بعدها بالمدينة سورة المائدة وزيد فيها المحرمات، وصح عن النبي عَلَيْ (۱۱) تحريم كل ذي ناب من السباع، وكل ذي خلب من الطيور، وتحريم الحمر الأهلية والكلاب وبالجملة فهذا العموم إن كان بالنسبة إلى ما يؤكل من الحيوانات كما يدل عليه السياق ويفيده الاستثناء، فيضم إليه كل ما ورد بعده في الكتاب أو السنة مما يدل على عن الأشياء "كا.

قال الشوكاني: قال الثعلبي: سورة الأنعام مكية إلا ست آيات نزلت بالمدينة وهي ﴿وَمَاقَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ عَ ﴾... إلى آخر ثلاث آيات [الانعام: ٩١]، ﴿قُلَ تَكَالُوَا أَتَلُ مَا حَرَمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ [الانعام: ١٥١] إلى آخر ثلاث آيات، ثم ذكر قولًا في أنها نزلت بمكة جملةً واحدةً (٣).

قال القرطبي: سورة الأنعام مكية في قول الأكثرين، قال ابن عباس وقتادة: هي مكية كلها إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة، قوله تعالى: ﴿وَمَاقَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدّرِو عَ ﴾

⁽١) [متفق عليه] اللؤلؤ والمرجان جـ ٢ ص٢٦٧ ورواه الترمذي والإمام مالك في الموطأ وابن ماجه والإمام أحمد والنسائي والدارمي وغيرهم.

⁽٢) فتح القدير ج ٢ ص١٧٢.

⁽٣) فتح القدير ج ٢ ص٩٦.

نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين، والأخرى قوله: ﴿ وَهُو اللَّهِ عَالَمُ اللَّهِ وَلَهُ اللَّهِ و ﴿ وَهُو اللَّهِ عَالَمُنَا جَنَّتِ مَعْرُوشَتِ وَغَيْرَ مَعْرُوشَتِ ﴾ [الانعلم: ١٤١]، نزلت في ثابت بن قيس الأنصاري ثم قال وذكر ابن العربي أن قوله تعالى: ﴿ قُل لا آجِدُ ﴾ نزل بمكة يوم عرفة.

وقد رد القرطبي على أبي بكر بن العربي، واستدل على أنها نزلت جملةً واحدةً بمكة لأنها في معنى واحد من الحجة (١).

وذكر القرطبي أيضًا قول أبي عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة الأنعام مكية إلا قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتَلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ [الأنعام: ١٥١] الثلاث الآيات، وقد نزل بعدها قرآن كثير وسنن جمة فنزل تحريم الخمر بالمدينة في المائدة وأجمعوا على أن نهيه عليسًا عن أكل كل ذي ناب من السباع إنها كان بالمدينة، قال إسهاعيل بن إسحاق: وهذا كله يدل على أنه أمر كان بالمدينة بعد نزول قوله تعالى: ﴿ قُل لا آَجِدُفِي مَا أُوحِي إِلَى مُحُرَّمًا ﴾ لأن ذلك مكي.

قال القرطبي: وهذا هو مثار الخلاف بين العلماء فعدل جماعة عن ظاهر الأحاديث الواردة بالنهي عن أكل كل ذي ناب من السباع، لأنها متأخرة عنها والحصر فيها ظاهر فالأخذ بها أولى، لأنها إما ناسخة لما تقدمها أو راجحة على تلك الأحاديث. وأما القائلون بالتحريم فظهر لهم وثبت عندهم أن سورة الأنعام مكية نزلت قبل الهجرة، وأن هذه الآية قصد بها الرد على الجاهلية في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي، ثم بعد ذلك حرم أمور كثيرة كالحمر الإنسية ولحوم البغال وغيرها وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير.

⁽١) تفسير القرطبي ج٦ ص ٣٨٢ – ٣٨٣.



قال أبو عمر: ويلزم على قول من قال: لا محرم إلا ما فيها ألا يحرم ما لم يذكر اسم الله عليه عمدًا وتستحل الخمر المحرمة عند جماعة المسلمين.

وذكر الشيخ مناع القطان بأن العلماء اختلفوا في ذلك على ثلاثة أقوال:

١ – فقيل هو رأي أكثر أهل العلم: أن الآية مكية محكمة ولم يكن في الشريعة في ذلك الوقت محرم غير هذه الأنواع الأربعة ثم نزلت سورة المائدة بالمدينة وزيد في المحرمات.... فالحصر في الآية إضافي والاستثناء منقطع.. ،، ومعنى الآية قل لا أجد ما حرموه ولكن أجد الأربعة محرمة ، والاستثناء المنقطع ليس كالمتصل في إفادة الحصر.

٢- وقيل إن هذه الآية منسوخة بآية المائدة وما حرم رسول الله ﷺ.

٣- وحكي عن جماعة أن هذه الآية مدنية محكمة، وأنها تضمنت تحليل كل شيء من الحيوان وغيره، إلا ما استثني في الآية لأن الله حصر المحرمات في الأربعة المذكورة وحصرها أيضًا في النحل بقوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِومَا أَهِلَ لِغَيْرِاللَّهِ بِهِ عَنْمَنِ الشَّاطَرَّ عَيْرَباغ وَلاعادِ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِومَا أَهِلَ لِغَيْرِاللَّهِ بِهِ عَنْمَن الضَّلَ عَيْرَباغ وَلاعادِ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النحل: ١١٥] نزلت بعد الأنعام، وحصر التحريم أيضًا في الأربعة المذكورة في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطُلَ غَيْرَ بَاغٍ وَلا عَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّهَ عَنْهُ وَلَا عَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّهَ عَفُورٌ رَحِيمُ ﴾ [البقرة: ١٧٣].

وهذا الحصر لا يمكن إخراج شيء منه إلا بديل قطعي بتواتر ، وقد دل القرآن على أن الخمر محرمة لأن دليلها قطعي.

أما غيرها، كالسباع ، والحمر الأهلية، والبغال، فأدلة تحريمها أخبار آحاد، يقدم عليها الدليل القاطع. قال الشيخ مناع القطان: ويلزم على هذا الرأي ترك العمل بالأحاديث الصحيحة التي ورد فيه تحريم شيء سوى الأربعة، وتحمل عندهم على الكراهة والصواب ما عليه أصحاب الرأي الأول، وأن هذا من قبيل الزيادة على النص، أو أن المقصود بها الرد على أهل الجاهلية، في تحريم ما حرموه، وقد ثبت تحريم أشياء بعد هذه الآية وأحل الله الطيبات وحرم الخبائث، ونهى رسول الله عَيْلَةُ عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير، وعلى فرض أن الآية مدنية لموافقتها لآية البقرة وآية النحل، في قصر التحريم على الأربعة وهما مدنيتان، فإن دلالتها على الحصر مخصوصة بالآيات، والأخبار الدالة على تحريم ما حرم من غير الأربعة (أ).

وأحيانًا يذكر آيات توضح الآيات التي يفسرها وتؤكدها:

ومن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَهُمُ ٱلْبُشَرَىٰ فِٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَمِن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَهُمُ ٱللَّهُ مَنَا اللَّهُ مُلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

يقول القاضي: المسألة الأولى في تفسيرها قولان:

أحدهما: بشرى الله لعباده بها أخبرهم به من وعده الكريم في قوله:

﴿ وَبَشِرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة: ٢٢٣] ﴿ وَبَشِرِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [البقرة: ٢٥] وقوله تعالى: ﴿ يُبَشِرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةِ مِنْهُ ﴾ [التوبة: ٢١].

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَن يَعْفُونَ أَوْيَعْفُواْ ٱلَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ ٱلنِّكَاجِ ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

⁽١) تفسير آيات الأحكام للشيخ مناع القطان ص ٣٧ -٣٩- ٤ مختصرًا.



يقول القاضي: ذكر الله الصداق في هذه الآية ذكرًا مجملاً من الزوجين مجملاً على المفسر في غيرها، وقد قال تعالى: ﴿ وَمَا تُواْ النِّسَاءَ صَدُقَائِمِنَ غِلَةً فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيتَ عُامِّرِينًا ﴾ [النساء: ٤].

وقال أيضًا: ﴿ وَإِنْ أَرَدَتُكُمُ ٱسْتِبْدَالَ زَوْجِ مَّكَاكَ زَوْجِ وَ مَاتَيْتُمْ إِحْدَ لَهُنَّ قِنطارًا فَلَا تَأْخُذُواْمِنْهُ شَكِيَّاً أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنَا وَإِثْمَا ثَمِينًا ﴾ [النساء: ٢٠].

ويوضح عدم التعارض بين الآيات مع توجيه ما قد يفهم منه التعارض: فهو قد استدل بآيات أخرى توضح وتفسر معنى الآيات التي يتكلم عنها ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِلّا آن يَخَافَا أَلّا يُقِيمَا حُدُودَاللّهِ ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وجوازه عند مسامحة المرأة بقوله تعالى: ﴿ فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيتَ كَامَرِيتَ ﴾ [النساء: ٤] وحلل أخذ النصف بوقوع الفراق قبل الدخول بقوله تعالى: ﴿ وَإِن طَلَقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُ مُ لَكُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا

فَرَضَتُمُ ﴾ [البقرة: ٢٣٧] وطيبه عند عفوها أو عفو صاحب العقد، عن جميعه فقال تعالى: ﴿إِلَّا أَن يَعْفُونَ وَلَيَعْفُوا اللَّهِ عَلَى بِيدِهِ عَقَدَةُ ٱلنِّكَاحِ ﴾ [البقرة: ٢٣٧] (١).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ ٱلْبَغَى مُمْ يَنْكُورُونَ ﴾ [الشورى: ٣٩].

ذكر القاضي مسألتين:

المسألة الأولى: ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح، وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح، فاحتمل أن يكون أحدهما رافعًا للآخر، واحتمل أن يكون ذلك راجعًا إلى حالتين:

أحدهما: أن يكون الباغي معلنًا الفجور، وقحًا في الجمهور، مؤذيًا للصغير والكبير، فيكون الانتقام منه أفضل.

الثانية: أن تكون فلتة أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة، ويسأل المغفرة، فالعفو هنا أفضل وفي مثل ذلك نزلت ﴿ وَأَن تَمْ فُو ٓ الْقَرْبُ لِلتَّقُوك ﴾ [البقرة: ٢٣٧] وقوله تعالى: ﴿ فَمَن تَصَدَّفَ بِهِ فَهُو كَفَارَةٌ لَهُ وَ اللائدة: ٥٤]، وقوله تعالى: ﴿ وَلْيَعْفُواْ وَلَيْصَفُحُوّاً أَلَا يُحْبُونَ أَنْ يَغْفِر اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [النور: ٢٢].

المسألة الثانية: إنها مدح الله من انتصر ممن بغي عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلُهَا لَمُ بَالزيادة على مقدار ما فعل به، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلُهَا لَهُ فَكَنَّ عَلَى مَقدار ما فعل به، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مُرَّا مِنْهَا وهو محتمل فَمَنَّ عَفَى الله المراد منها وهو محتمل والقول الأول أظهر)(٢).

⁽١) أحكام القرآن جا ص١٩٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٤ ص١٦٥٧.



ويورد الآيات المتضمنة حكمًا شرعيًا بصيغ متعددة وأنه لا نسخ في شيء من هذه الآيات لعدم التعارض بينها:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُوا كُو البقرة: ١٩٠].

يقول أيضًا: إن الله سبحانه بعث نبيه عَنَّهُ بالبيان والحجة، وأوعز إلى عباده على لسانه بالمعجزة والتذكرة،.. فقيل: أنه أنزل على رسوله ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا ﴾ [الحج: ٣٩] وهي أول آية نزلت.... ثم صار بعد ذلك فرضًا فقال تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُم ﴾ [البقرة: ١٩٠].

ثم أمر بقتال الكل، فقال: ﴿ فَأَقَنُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيِّثُ وَجَدَتُمُوهُم ﴿ [التوبة: ٥] وقيل أن هذه الآية أول آية نزلت.

والصحيح ما رتبناه، لأن آية الإذن في القتال مكية، وهذه الآية مدنية متأخرة وقال جماعة: إن هذه الآية منسوخة بآية براءة وهذا لا يصح لأنه أمر هاهنا بقتال من قاتل، وكذلك أمر بهذا بعده فقال تعالى: ﴿ وَقَلَيْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ كَانَّةَ كَمَايُقَلِيْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ وهو خطاب للجميع، وهو الأصح، أمر كل أحد أن يقاتل من قاتله، إذ لا يمكن سواه ألا تراه كيف بينها تعالى في سورة براءة بقوله تعالى: ﴿ قَلِيلُوا ٱلّذِينَ يَلُونَكُم مِنَ ٱلْكُونَ فِنْنَةٌ وَيَكُونَ ٱلّذِينَ يَلُونَكُم مِنَ ٱلْكُفَارِ ﴾ [التوبة: ١٩٣]. ﴿ وَقَلِيلُوا مَنَ قاتله، إذ البقرة: ١٩٣].

واستدل القاضي ابن العربي على أن الجهاد باق إلى يوم القيامة بقول النبي عَلَيْ الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة: الأجر والغنيمة (١)

⁽١) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان جـ٢ ص٢٥٤ وبوب عليه البخاري فقال: باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة.

وذلك لبقاء القتال لقوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَىٰ لَا تَكُونَ فِنْنَةُ وَيَكُونَ الدِينُ لِلّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٣] واستدل بهذه الآية على أن الجهاد باق بعد فتح مكة إلى قيام الساعة حتى لا يكون هناك كفر (١).

وأحيانًا يورد الآيات الدالة على إباحة شيء قد يتبادر إلى الذهن كراهيته أو محظوريته:

ومثال ذلك ما ذكر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ رَّبُكُمُ ٱلَّذِى يُزْجِى لَكُمُ ٱلْفُلُك فِي ٱلْبَحْرِ لِتَبْنَعُواْ مِن فَضَالِيَ ۚ إِنَّهُ كَاكَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [الإسراء: ٦٦].

ذكر القاضي بأن ركوب البحر جائز على العموم والإطلاق... ومن جملته التجارة وجلب المنافع وهذا تصريح بذلك في هذه الآية بقوله: ﴿لِتَبْنَغُواْ مِن فَضَّلِهِ * ﴾ يعني للتجارة كما قال تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمُ مُخْتَاحُ أَن تَبْتَغُواْ فَضَّلَا مِن رَبِّكُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٨] وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَوٰةُ فَانتَشِرُواْ فِي فَضَّلًا مِن وَالْمَعَ مُواَ اللهِ مَن رَبِّكُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٨] وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيتِ الصَّلَوٰةُ فَانتَشِرُواْ فِي هاتين الآيتين الأَيْتين الآيتين الآيتين الآيتين الآيتين وفَضَّلُنهُمْ عَلَى ﴿ وَلَقَدْ كُرَّمْنَا بَنِي عَادَمَ وَمَلَن مُعْ فِي الْبَرِ وَالْمَدِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِن الطَّيِبَاتِ وَفَضَلْنَاهُمْ عَلَى كُثِيرٍ مِتَنْ خَلَقْنَا تَقْضِيلًا ﴾ والإسراء: ٧٠].

فقد بين القاضي ابن العربي جواز ركوب البحر للجهاد والحج والعمرة أو للتجارة أو لأي أغراض أخرى، فالآيات تدل على جوازه على العموم والإطلاق.

موقف القاضي من تخصيص العامر وبيان المجمل:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلزَّانِ لَا يَنكِمُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص١٠٢ -١١٠٣.



وَالزَّانِيَةُ لَايَنكِمُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْمُشْرِكُ ﴾ [النور: ٣] قال سعيد نسخت هذه الآية التي بعدها. ﴿ وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْنَى مِنكُرُ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُرُ وَلِمَآيِكُمْ ﴾ [النور: ٣٢].

وذكر القاضي أن هذا ليس بنسخ، وإنها هو تخصيص عام وبيان لمحتمل، كها تقتضيه الألفاظ وتوجيه الأصول(١).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِنْنَةُ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِن اُنهُوَّا فَلَاعُدُونَ إِلَّا عَلَى الطَّلِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٣] وقال تعالى: ﴿ قَائِلُوا الَّذِينَ لَا يُوْمِنُونَ إِللَّهِ وَلَا بِاللَّهِ وَلَا يُكرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعُطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدِوهُمْ صَنْغِرُونَ ﴾ [التوبة: ٢٩].

فإن قيل: فهل يكون هذا نسخًا أو تخصيصًا؟ قلنا «هو تخصيص لأن الله سبحانه أباح قتالهم وأمر به حتى لا يكون كفر ثم قال تعالى: ﴿حَقَى يُعُطُوا ٱلْجِزِيَةَ عَن يَدِوهُمُ صَنْغِرُون ﴾ [التوبة: ٢٩] فخصص من الحالة العامة حالةً أخرى خاصةً، وزاد إلى الغاية الأولى غايةً أخرى وهذا كقوله عَيْن أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة (٢) ثم ذكر في حديث آخر الصوم والحج ولم يكن ذلك نسخًا، وإنها كان بيانًا وكهالاً (٣).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَاتُ يَرَّبَصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُّوَءٍ وَلَا يَحِلُّ لَمُنَ أَن يَكْتُمُن مَاخَلَقَ ٱللَّهُ فِي أَرْجَامِهِنَ ﴾ [البقرة: ٢٢٨]».

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣١٩ – ١٣٢٠.

⁽٢) رواه أبو داود ج٢ ص٤٢ ورواه غيره أيضا.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص١١٠.

ذكر القاضي في تفسيره بأن هذه الآية عامة في كل مطلقة، لكن القرآن خص منها الآيسة والصغيرة في سورة الطلاق بالأشهر بقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّتِي بَيِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِن نِسَآيَكُم إِن الرّبَتُ مُعَدَّتُهُ نَ كَنَدُهُ أَشُهُرٍ وَٱلَّتِي لَرْيَحِضْنَ ﴾ [الطلاق: ٤] وخص منها التي لم يدخل بها لقوله تعالى: ﴿ فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَ مِنْ عِدَّةٍ تَعْنَدُونَهَا ﴾ [الأحزاب: ٤٩] وعرضت هاهنا مسألة رابعة وهي الأمة فإن عدتها حيضتان، خرجت بالإجماع (۱).

عني القاضي ابن العربي بالتفصيل بعد الإجمال.

وذلك حين تأتي آية مجملةً فتأتي آية أخرى فتفسر هذا الإجمال:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَأَصْبِرَ عَلَى مَايَقُولُونَ وَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلُ مُالِقُولُونَ وَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلُ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلُ غُرُوبِهَا وَمِنْ ءَانَآيِ ٱلْيَّلِ فَسَيِّحْ وَأَطْرَافَ ٱلنَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴾ [طه: ١٣٠].

ذكر القاضي أن معنى قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَانَآ يِ ٱلْيَلِ ﴾ يعني ساعاته، يريد بذلك قيام الليل كله على أحد القولين، وفي الثاني صلاة المغرب والعشاء الآخرة بدليل قوله تعالى: ﴿ فَسُبْحُنَ ٱللّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصِّبِحُونَ ﴾ [الروم: ١٧] في الفرض بدليل قوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَنَ ٱللّهُ عِينَ اللّهُ وَاللّهُ وَالمَرْدِ، ٢١] ومعنى قوله تعالى: ﴿ لَعَلّكَ مَنَا اللّهُ مُودًا ﴾ ومنى ﴿ وَلَمَ مَامًا عَمُودًا ﴾ ويها ثله قوله تعالى: ﴿ وَلَمَ وَلَهُ مُودًا ﴾ [الإسراء: ٢٩] ويها ثله قوله تعالى: ﴿ وَلَمَ وَلَهُ مُودًا ﴾ [الإسراء: ٢٩] ويها ثله قوله تعالى: ﴿ وَلَمَ وَلَهُ مُؤْفَى يُعْطِيكَ رَبُّكُ فَتَرْضَى ﴾ [الضحى: ٥] (٢).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿كُلُواْ مِن ثَمَرِهِ إِذَآ أَثْمَرَ وَءَاتُواْ حَقَّهُ، يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ [الأنعام: ١٤١].

⁽١) أحكام القرآن جا ص١٨٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص١٢٠٥.

يقول القاضي: فهذان بناءان جاء بصيغة أفعل، وأحدهما مباح لقوله تعالى: ﴿ فَأَنتَشِرُوا فِي القَالِي وَاجِب وليس يمتنع في الشريعة اقتران المباح والواجب (١)، وزعم قوم أن لفظ ﴿ وَءَاتُوا حَقَّهُ ، ﴾ مجمل ولم يخلصوا القول فيه، وحقيقة الكلام عليه أن قوله: ﴿ وَءَاتُوا ﴾ مفسر، وقوله: ﴿ حَقَّهُ ، ﴾ مفسر في المؤتى مجمل في المقدار، وإنها يقع النظر في رفع الإشكال الذي أنشأه احتمال هذه الأقوال.

وأفادت هذه الآية وجوب الزكاة فيها سمى الله سبحانه، وأفادت بيان ما يجب فيه من مخرجات الأرض التي أجملها في قوله: ﴿ وَمِمّا أَخْرَجْنَالُكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ ﴾ [البقرة: ٢٦٧] وفسرها ههنا فكانت آية البقرة عامةً في المخرج كله مجملةً في القدر، وهذه الآية خاصةً في مخرجات الأرض مجملةً في القدر، فبينه رسول الله عنظم الذي أمر بأن يبين للناس ما نزل إليهم، فقال: فيها سقت السهاء العشر، وما سقي بنضح أو دالية نصف العشر (٢) فكان هذا بيانًا لمقدار الحق المجمل في هذه الآية. وقال أيضًا عَلَيْكُمُ: «ليس فيها دون خمسة أوسق من حب أو تمر صدقة» [أخرجه مسلم وغيره] (٢) فكان هذا بيانًا للمقدار الذي يؤخذ منه الحق، وهو الذي يسمى في السنة العلماء نصابًا (١٠).

موقف القاضي من حمل المطلق على المقيد:

ومثال ذلك ما ذكره:

في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قُل لَّا أَجِدُفِ مَا أُوحِي إِلَّى مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمِ يَطْعَمُهُ وَ

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص٧٤٨.

⁽٢) رواه البخاري ومسلم ولفظ مسلم قال: فيها سقت الأنهار والغيم العشر، وفيها سقى بالسانية نصف العشر ج٣ ص ٢٧.

⁽٣) رواه مسلم ج٣ ص٦٧.

⁽٤) أحكام القرآن ج٢ ص٧٤٨ - ٧٤٩.

إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْدَمُا مَّسْفُوحًا أَوْلَحْمَ خِنزِيرِ فَإِنَّهُ رِجْسُ أَوْفِسْقًا أُهِلَ لِغَيْرِ ٱللَّهِ بِهِ أَفَ مَن ٱضْطُرَ غَيْرَ بَاغِ وَلاَ عَادِ فَإِنَّرَبَّكَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الانعام: ١٤٥].

ذكر القاضي أن المحرمات على ثلاثة أقسام: مطعومات ومنكوحات، وملبوسات فأما المطعومات والمنكوحات فقد استوفى الله بيانها في القرآن كثيرًا، ومنها في السنة توابع، وأما الملبوسات فمنها في القرآن إشارات وتمام ذلك في السنة.

وكان ورود ذكر الدم مطلقًا هنالك وورد هاهنا مقيدًا بالسفح واختلف الناس في حمل المطلق هاهنا على المقيد على قولين:

منهم من قال: أن كل دم محرم إلا الكبد والطحال...

ومنهم من قال: أن التحريم يختص بالمسفوح.

واختار القاضي بأنه إذا كان الدم مفردًا حرم منه كل شيء وإن كان خالط اللحم جاز لأنه لا يمكن الاحتزاز منه، وإنها حرم الدم بالقصد إليه (١).

ومن ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْمَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَآهُ لِمَن نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَّلَنهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا ﴿ اللهِ وَمَنْ أَرَا دَٱلْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَتِهِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَّشْكُورًا ﴾ [الإسراء: ١٩،١٨].

ذكر القاضي بأن الأعمال بالنية، ولكل امرئ ما نوى، وأن من أراد غير الله فهو متوعد وأن آية الشورى قوله تعالى: ﴿ مَن كَاكَ يُرِيدُ حَرَّثُ ٱلْآخِرَةِ نَزِدً لَهُ, فِي حَرَّثِهِمَ وَمَن كَاكَ يُرِيدُ حَرَّثُ ٱلْآخِرَةِ نَزِدً لَهُ, فِي اللهُ فِي ٱلْآخِرَةِ مِن نَصِيبٍ ﴾ [الشورى: ٢٠].

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص٥٥٥ - ٧٥٦.



مطلقة في أن من أراد الدنيا يؤتيه الله منها، وليس له في الآخرة نصيب وهذه مقيدة في أنه يؤتى حظه في الدنيا من يشاء الله أن يؤتيه ذلك. وليس الوعد بذلك عامًا لكل أحد، ولا يعطى لكل مريد لقوله عجلنا له فيها... الآية (١).

يجب على كل مسلم أن يؤمن بأن خبر الله تعالى صدق لا شك فيه وقد تعرض القاضي ابن العربي لهذا الجانب في كتابه أحكام القرآن ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَن دَخَلَهُ وَكَانَ ءَامِنًا ﴾ [آل عمران: ٩٧].

ذكر القاضي بأن هذا خبر عما كان، وليس فيه إثبات حكم، وإنما هو تنبيه على آيات....

وقال قوم: أوجب الله الأمن لمن دخله ورد على هذه المقالة بوجهين:

١ - أنه خبر عما مضي، ولم يقصد بها إثبات حكم مستقل.

٢- أن القتل والقتال قد وقع بعد ذلك فيه وخبر الله سبحانه لا يقع بخلاف مخبره، فدل على أنه في الماضي، ورجح بأنه تعديد النعم على من كان بها جاهلاً ولها منكرًا من العرب، كما قال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْأُ أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا عَامِنًا وَيُنْحَظَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِم أَفِياً لَبنَطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ ٱللّهِ يَكُفُرُونَ ﴾ [العنكبوت: ١٧].

ولا شك بأن خبر الله صدق وقوله حق لا يجوز أن يوجد مخبره بخلاف خبره.

قال القاضي: المسألة السابعة قوله تعالى: ﴿ فَلَا رَفَتُ وَلَا فُسُوفَ وَلَا جِدَالَ فِي الْمَعْ فِيهِ وَنشاهده، المُعْجَ ﴾ [البقرة: ١٩٧] أراد نفيه مشروعًا لا موجودًا، فإنا نجد الرفث فيه ونشاهده،

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص١١٨٥.





⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص١٣٤.



المبحث الثاني

عناية القاضي ابن العربي بأسباب النزول

التمهيد:

إن معرفة أسباب نزول القرآن الكريم من أهم أسس معرفة معاني الآيات والوقوف على حكمة التشريع:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية على معرفة سبب النزول يعين على فهم الآية فإن العلم بالسبب نزول الآية هو الطريق إلى العلم بالمسبب، وذلك أن العلم بالمسبب نزول الآية هو الطريق إلى العلم بالمسبب (۱).

وقال الشيخ عبد الرحمن بن القاسم: معرفة سبب نزول القرآن يعين على فهم الآية، فقد يكون اللفظ عامًا والسبب خاصًا(٢).

وذكر السيوطي: إن الإمام الواحدي قال: لا يمكن معرفة تفسير الآية بدون الوقوف على قصة أو بيان نزولها ثم قال ابن دقيق العيد: بيان سبب النزول طريق قوي في فهم معاني القرآن (٣).

وذكر السيوطي في الإتقان والزركشي في البرهان: فوائد معرفة أسباب النزول ونلخصها بها يأتي:

١ - معرفة وجه الحكمة الباعثة على تشريع الحكم.

⁽١) حاشية مقدمة التفسير ص٢٩ -٣٠ للشيخ عبد الرحمن بن قاسم.

⁽٢) المرجع السابق.

⁽٣) الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ج ١ ص٢٨.

٢- تخصيص الحكم عند من يرى أن العبرة بخصوص السبب.

٣- أن اللفظ قد يكون عامًا، ويقوم الدليل على تخصيصه فإذا عرف السبب قصر التخصيص على ما عدا صورته فإن دخول صورة السبب قطعي، وإخراجها بالاجتهاد ممنوع، كما حكى الإجماع عليه القاضي أبو بكر.

٤ - الوقوف على المعنى وإزالة الإشكال.

٥- دفع توهم الحصر^(۱).

قال السيوطي: اختلف أهل الأصول هل العبرة بعموم اللفظ أو بخصوص السبب، والأصح عندنا الأول، وقد نزلت آيات في أسباب واتفقوا على تعديتها إلى غير أسبابها(٢).

طريقة معرفة سبب النزول:

يعرف سبب النزول بالرواية ، والسماع الصحيح من الصحابة رضوان الله على على على على على على القول في أسباب النزول إلا بالرواية والسماع ممن شاهدوا التنزيل، ووقفوا على الأسباب، وبحثوا عن علمها.

وقال بعض العلماء: معرفة سبب النزول أمر يحصل للصحابة بقرائن تحتف بالقضايا وربما لم يجزم بعضهم فقال: أحسب هذه الآية نزلت في كذا^(٣).

ولقد اعتنى القاضي ابن العربي: في معرفة أسباب النزول، ولكي ندرك مدى هذا الاهتمام الكبير، فإنه يحتل الصادرة في تفسير آيات الأحكام، ويبدأ به

⁽١) الإتقان ج ١ ص ٢٨ - ٢٩ البرهان ج ١ ص ٢٧ - ٢٣.

⁽٢) الإتقان ج ١ ص ٢٩.

⁽٣) الإتقان ج ١ ص ٣١.



أُولاً قبل غيره، ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ الشَّهُ رَالُخَرَامُ إِلَهُمْ الْخَرَامِ وَالْخُرُمَنِ يُقِصَاصُ فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُواْعَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُواْ اللَّهَ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهَ مَعَالْمُنَّقِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٤].

يقول القاضي فيها أربع مسائل:

المسألة الأولى: في سبب نزولها. قيل أنها نزلت سنة سبع حين قضى النبي عَلَيْكُ عمرته في ذي القعدة عن التي صده عنها كفار قريش سنة ست في الحديبية في ذي القعدة ، فدخل النبي عَلَيْكُ وقد أخلتها قريش، وقضى نسكه ونزلت هذه الآية (۱).

ومثال آخر: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَ ٱلْمِرُ بِأَن تَأْتُوا ٱللَّهُ يُوتَ مِن ظُهُورِهِ كَا ﴾ [البقرة: ١٨٩] (٢).

ذكر القاضي: أن سبب نزولها فيها روى الزهري أن أناسًا من الأنصار كانوا إذا أهلوا بالعمرة لم يحل بينهم وبين السهاء شيء، فإذا خرج الرجل منهم بعد ذلك من بيته فرجع لحاجة لا يدخل من باب الحجرة من أجل أن سقف البيت يحول بينه وبين السهاء فيقتحم الجدار من ورائه، ثم يقوم في حجرته فيأمر بحاجته، فتخرج إليه من بيته، حتى بلغنا أن النبي عَمَالًا أهل بالعمرة زمن الحديبية فدخل حجرته فدخل رجل من الأنصار على إثره كان من بني سلمة، فقال له النبي عَمَالًا إني أحس (٣).

قال الزهري: وكان الحمس لا يبالون ذلك.

⁽١) أحكام القرآن جا ص١١١.

⁽٢) المرجع السابق.

⁽٣) الحمس: جمع الأحمس. والحمس: قريش ومن ولدت قريش، وكنانة وجديلة قيس، وهم فهم وعدوان ابنا عمرو بن قيس بن عيلان، وبنو عامر بن صعصعة، هؤلاء الخمس، سموا أحمسًا لأنهم تحمسوا في دينهم أي يتشددون. وقال بعضهم: وإنها سموا حمسًا لنزولهم بالحرم، معجم مقاييس اللغة لابن فارس ج٢ ص٢٠٠.

قال الأنصاري: وأنا أحمسي - يعني على دينك - فأنزل الله تعالى هذه الآية (١).

ويستدل القاضي: بتفسير هذه الآية وإيضاح معناها بمعرفة سبب نزولها.

يقول القاضي: وحقيقة هذه الآية البيوت المعروفة، بدليل ما روي في سبب نزولها من طرق متعددة ذكرنا أوعبها عن الزهري فحقق أنها المراد بالآية ثم ركب من الأمثال ما يحمله اللفظ ويقرب، ولا يعارضه شيء.

وأحيانًا يذكر سبب النزول والأقوال في ذلك ويتوقف عن الترجيح.

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَانْقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَالنَّهُ ۚ إِنَّاللَهُ سَمِيعُ عَلِيمٌ ﴾ [الحجرات: ١].

قال القاضي ابن العربي: المسألة الأولى في سبب نزولها: وفيه خمسة أقوال:

الأولى: أن قومًا كانوا يقولون لو أنزل في كذا وكذا، فأنزل الله هذه الآية قاله قتادة.

الثاني: نهوا أن يتكلموا بين يدى كلامه - قاله ابن عباس.

الثالث: لا تفتاتوا على الله ورسوله في أمر حتى يقضي الله على لسان رسوله عَلَيْكُ ما يشاء - قاله مجاهد.

الرابع: أنها نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصلي النبي ﷺ، فأمرهم أن يعيدوا الذبح – قاله الحسن.

⁽١) أحكام القرآن جا ص١٠٠ - ١٠١.



الخامس: لا تقدموا أعمال الطاعة قبل وقتها - قاله الزجاج.

قال القاضي: هذه الأقوال كلها صحيحة تدخل تحت العموم، فالله أعلم ما كان السبب المثير للآية منها، ولعلها نزلت دون سبب^(۱).

وهنا يختفى ترجيح القاضي في هذه المسألة ويصحح الأقوال كلها، إذ من المحتمل أنه ارتضاها كلها.

أو أنه لم يتضح له منها الراجح من حيث المعنى أو من حيث السند.

وأحيانًا يذكر الأقوال في أسباب النزول ثم يحاول الجمع بينها:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمُشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَتُمَّ وَجُهُ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ١١٥].

قال القاضى المسألة الأولى: في سبب نزولها وفي ذلك سبعة أقوال:

الأول: أنها نزلت في صلاة النبي عَلَيْ - قبل بيت المقدس - ثم عاد فصلى إلى الكعبة، فاعترضت عليه اليهود، فأنزلها الله تعالى له كرامة وحجة عليهم قاله ابن عباس.

الثاني: نزلت في تخيير النبي عَلَيْكُ وأصحابه ليصلوا حيث شاءوا من النواحي قاله قتادة.

الثالث: أنها نزلت في صلاة التطوع، يتوجه المصلي في السفر حيث شاء فيها راكبًا. قاله ابن عمر.

⁽١) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٧٠٠.

الرابع: أنها نزلت فيمن صلى الفريضة إلى غير القبلة في ليلة مظلمة. قاله عامر بن ربيعة.

الخامس: أنها نزلت في النجاشي، آمن بالنبي عَلَيْكُ ولم يصل إلى قبلتنا، قاله قتادة (١).

السادس: أنها نزلت في الدعاء.

السابع: أن معناها أينها كنتم وحيثها كنتم من مشرق أو مغرب فلكم قبلة واحدة تستقبلونها.

قال القاضي أبو بكر بن العربي: الأقوال السبعة لقائليها تحتمل الآية جميعًا فأما قول ابن عباس فيشهد له قوله: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَ ٱلنَّاسِ مَا وَلَنهُمْ عَن قِبْلَنِهِمُ اللَّي كَانُواْ عَلَيْهَا أَقُل لِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ﴾ [البقرة: ١٤٢].

وأما قول ابن عمر فسند صحيح، وهو قوي في النظر، وروي عن النبي عَلَيْكُ الله أنه كان يحرم في السفر على الراحلة مستقبل القبلة، ثم يصلي حيث توجهت به بقية الصلاة، وهو صحيح (٢).

وذكر الاستدلال لكل قول منها وهنا قد صحح الأقوال كلها وحاول الجمع بينها.

⁽۱) النجاشي هو ملك الحبشة، واسمه أصحمة بن أبجر، وكان من أعدل ملوك زمانه، قال النبي على الأصحابه بمكة لما اشتد عليهم الأذى، لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكًا لا يظلم عنده أحد، وقد أسلم وحسن إسلامه، وتوفي سنة ٩ه في زمن النبي على النبي عليه النبي صلاة الغائب. سيرة ابن هشام جا ٢٢١ - ٣٤١.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص٣٤.



وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَٱلْمَنِهِمْ ثَمَناً قلِيلًا ﴾.

[آل عمران: ۷۷]

قال القاضي المسألة الأولى في سبب نزولها:

قال قوم: نزلت في اليهود، كتبوا كتابًا وحلفوا أنه من عند الله.

وقيل: نزلت في رجل حلف يمينًا فاجرةً لتنفق سلعته في البيع قاله مجاهد وغيره، والذي يصح أن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله على يمين صبر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقى الله وهو عليه غضبان».

فأنزل الله تعالى في تصديق ذلك: ﴿ إِنَّا لَذِينَ يَشَّتُرُونَ بِعَهُدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنَا قَلِيلًا ... ﴾ الآية قال: فجاءه الأشعث بن قيس فقال: في نزلت كان لي بئر في أرض ابن عمر، وفي رواية: كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجحدني.

قال النبي ﷺ: «بينتك أو يمينه». فقلت إذًا يحلف يا رسول الله.

فقال النبي عَلَيْكُ وذكر الحديث (٢).

وذلك يحتمل ما صح في الحديث وما روى عن اليهود (٣).

و في تفسيره لقول تعالى: ﴿ فَأَمَّامَنْ أَعْطَىٰ وَأَنَّقَىٰ ۞ وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ ۞ فَسَنُيسِّرُهُ، لِلْيُسْرَىٰ ۞ وَأَمَّامَنُ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۞ وَكَذَبَ بِٱلْحُسْنَىٰ ۞ فَسَنُيسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ﴾ [الليل: ٥ - ١٠].

ذكر القاضي في سبب نزولها روايات:

الرواية الأولى: عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله عَلَيْكُ: ما من يوم

⁽١) رواه البخاري ج٣ ص٧٩ وغيره.

⁽٢) رواه البخاري ج٣ ص٧٩ وأبو داود ج١ ص٧٨٠.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص٢٧٧ – ٢٧٨.

طلعت فيه شمسه إلا وبجنبتيها ملكان يناديان، يسمعهم خلق الله إلا الثقلين اللهم أعط منفقًا خلفًا، وأعط ممسكًا تلفًا - فأنزل الله تعالى في ذلك هذه الآية.

الرواية الثانية: عن عامر بن عبد الله بن الزبير، قال كان أبو بكر يعتق على الإسلام بمكة، وكان يعتق نساءً وعجائز، فقال له أبوه: أي بني، أراك تعتق أناسًا ضعفاء فلو أنك اعتقت رجالاً جلدًا يقومون معك، ويدفعون عنك، ويمنعونك فقال أي أبت إنها أريد ما عند الله. فقال: فحدثني بعض أهل بيتي أن هذه الآية فيه: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَأَنْقَى ﴾ (١).

وتارةً يذكر سبب النزول لإيضاح ما قد يعلق بالأذهان من معنى يخالف تفسير الآية. ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا تُلقُواْ بِأَيْدِيكُرُ لِلسَّالِ اللَّهِ وَلَا تُلقُواْ بِأَيْدِيكُرُ لِكَالُهُ لُكُوْ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا تُلقُواْ بِأَيْدِيكُرُ لِللَّهُ لَكُوْ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهُ وَلَا تُلقُواْ بِأَيْدِيكُرُ لِي اللَّهُ اللَّهُ لَكُوْ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

ذكر القاضي في سبب نزولها: ما روى الترمذي وصححه عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم مولى عمران التجيبي قال: كنا بمدينة الروم، فأخرجوا لنا صفًا عظيًا من الروم، فخرج إليهم جماعة من المسلمين مثلهم أو أكثر، وعلى مصر عقبة بن عامر، وعلى الجهاعة فضالة بن عبيدة فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم، فصاح الناس وقالوا: سبحان الله: يلقي بيده إلى التهلكة فقام أبو أيوب (٢) عين . فقال: أيها الناس، إنكم لتتأولون هذه الآية هذا التأويل، وإنها نزلت فينا معشر الأنصار، لما أعز الله الإسلام وكثر أنصاره.

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص١٩٣١.

⁽٢) أبو أيوب هو الصحابي الجليل خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عوف بن غنم بن مالك بن النجار الأنصاري شهد بدرًا وأحدًا والمشاهد كلها، مات غازيًا في أرض الروم، زمن معاوية بن أبي سفيان وقد نزل النبي عَلَيْهُ عليه عندما هاجر إلى المدينة، وبقي ضيفًا عليه حتى ابتنى مسجده، ومساكنه، وكان أبو أيوب شجاعًا مقدامًا، يؤثر الجهاد في سبيل الله تعالى، وكان جوادًا كريهًا، وفضائله كثيرة، البداية ج١٢ ص٢٧٢ - ٢٧٣، سيرة ابن هشام ج١ ص٥٥٥ - ٤٥٧ ج١ ص١١٥.



فقال بعضنا: لبعض سرًا دون رسول الله عَيْكُ : إن أموالنا قد ضاعت، وإن الله قد أعز الإسلام وكثر ناصروه، فلو أقمنا في أموالنا فأصلحنا ما ضاع منها.

فأنزل الله تعالى على نبيه هذه الآية يرد علينا ما قلنا ﴿ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللّهِ ﴾. وكانت التهلكة الإقامة في الأموال وإصلاحها، وتركنا الغزو، فما زال أبو أيوب شاخصًا في سبيل الله حتى دفن بأرض الروم (١).

ويقف موقفًا شديدًا من الآثار الضعيفة أو الموضوعة في أسباب النزول مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي آنَعُمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَٱنْعَمْتَ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ وَآنَعَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآنَعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكَ عَلَيْكُ مَا ٱللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَغَثَّى ٱلنَّاسَ وَاللَّهُ أَمْسِكَ مَا ٱلله مُبْدِيهِ وَتَغَشَّى ٱلنَّاسَ وَاللَّهُ أَمْسِكَ عَلَيْكُ إللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَغَشَّى ٱلنَّاسَ وَاللَّهُ اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَغَشَّى النَّاسَ وَاللَّهُ اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَغَشَّى اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْدِيهِ وَتَعَشَّى النَّاسَ وَاللَّهُ اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَعَشَّى اللَّهُ اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَعَشَّى اللَّهُ مُنْدِيهِ وَتَعَشَّى اللَّهُ اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَعَشَّى النَّاسَ وَاللَّهُ اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَعَشَّى اللَّهُ اللَّهُ مُنْدِيهِ وَتَعَشَّى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ

قال القاضي روى المفسرون أن النبي عَنَّ الله دخل منزل زيد بن حارثة (٢) فأبصرها قائمة، فأعجبته، فقال سبحان الله مقلب القلوب! فلم سمعت زينب ذلك جلست، وجاء زيد إلى منزله فذكرت ذلك له زينب، فعلم أنها وقعت في نفسه، فأتى زيد رسول الله عَلَيْهُ، فقال: يا رسول الله، ائذن لي في طلاقها، فإن بها غيرة وأذية بلسانها، فقال له رسول الله عَلَيْهُ: «أمسك عليك أهلك...».

فذكر القاضي أبو بكر بن العربي بأن هذه الروايات كلها ساقطة الأسانيد باطلة قطعًا. وإنها الصحيح ما روي عن عائشة أنها قالت:

لو كان رسول الله عَلَيْهُ كاتمًا من الوحي شيئًا لكتم هذه الآية: وإذ تقول

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص١١٥.

⁽٢) هو الصحابي الجليل زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، قد أغارت خيل لبني القين بن جسر في الجاهلية على أبيات بني معن أخوال زيد فاحتملوه وهو غلام يفعة، فأتوا به سوق عكاظ فعرضوه للبيع فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة، فلما تزوجها رسول الله على وهبته له، وقد خيره النبي عَلَيْ بينه وبين أهله فاختار النبي على أبويه وأعتقه النبي عَلَيْ . وكان أول من أسلم من الموالي، وروي عن عائشة أنها قالت: ما بعث رسول الله زيدًا في سرية إلا كان أميرهم، استشهد في غزوة مؤتة، الإصابة ج ١ ص ٥٦٣ – ٥٦٥.

للذي أنعم الله عليه - يعني بالإسلام، وأنعمت عليه بالعتق، فأعتقه: أمسك عليك زوجك، واتق الله، وتخفي في نفسك ما الله مبديه، وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه..... إلى قوله وكان أمر الله مفعولاً.

وإن رسول الله عَيُظِيم لما تزوجها قالوا: تزوج حليلة ابنه، فأنزل الله تعالى: ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَّا أَحَدِمِن رِّجَالِكُمُ وَلَكِكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وكان رسول الله عَلَيْكُ تبنى زيدًا وهو صغير، حتى صاريقال له زيد بن محمد فأنزل الله تعالى: ﴿ أَدْعُوهُمْ لِأَبَآبِهِمْ هُوَأَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ فَإِن لَمْ تَعَلَّمُواً عَلَمُواً عَندَ ٱللَّهِ فَإِن لَمْ تَعَلَّمُواً عَادَاً اللهِ عَلَمُواً عَلَمُواً عَادَ اللهِ فَإِنْ لَمْ تَعَلَّمُواً عَلَمُواً عَلَمُواً عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهِ اللهِ عَلَمُ اللهُ اللهِ عَلَمُ اللهِ اللهِ عَلَمُ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَمُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِيَّالِمُ اللهُ الل

قال القاضي: وما وراء هذه الرواية غير معتبر، فأما قولهم: إن النبي عَلَيْكُ رَها فوقعت في قلبه فباطل، فإنه كان معها في كل وقت وموضع، ولم يكن حينئذ حجاب، فكيف تنشأ معه وينشأ معها، ويلحظها في كل ساعة، ولا تقع في قلبه إلا إذا كانت لها زوج... فكيف يتجدد له هوًى لم يكن حاشا لذلك القلب المطهر من هذه العلاقات الفاسدة.

وقد علم ﷺ أن الله تعالى إذ أوحى إليه أنها زوجته لا بد من وجود هذا الخبر وظهوره، لأن الذي يخبر الله عنه أنه كائن لا بد من أن يكون لوجوب صدقه في خبره، هذا يدلك على براءته من كل ما ذكره متسور من المفسرين، مقصور على علوم الدين (۲).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱمْ إَهُ مُّ وَمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ [الأحزاب: ٥٠].

⁽١) رواه الترمذي ج٥ ص٣١-٣٢ ، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٣ ص ١٥٢٩، ١٥٣١، ١٥٣١، ١٥٣٢.



ذكر القاضي أن المفسرين اختلفوا في سبب نزول هذه الآية على خمسة أقوال:

الأول: نزلت في ميمونة بنت الحارث، خطبها لرسول الله عَلَيْكُ جعفر بن أبي طالب فجعلت أمرها إلى العباس عمه...

الثاني: أنها نزلت في أم شريك الأزدية، وقيل العامرية.

الثالث: أنها زينب بنت خزيمة أم المساكين...

الرابع: أنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط.

الخامس: أنها خولة بنت حكيم السلمية.

قال القاضي ابن العربي: أما سبب نزول هذه الآية فلم يرد من طريق صحيح، وإنها هذه الأقوال واردة بطرق من غير خطم ولا أزمة، بيد أنه روي عن ابن عباس ومجاهد أنها قالا: لم يكن عند النبي عَلَيْكُ امرأة موهوبة (۱).

وأحيانًا يذكر سبب النزول ويقول: وهو ضعيف جدًّا، ولم يأت هذا الحديث من طريق صحيح يحتج في مواضعه بها(١).

وتارةً يذكر الأقوال في سبب نزول الآية ويرجح ما يؤيده الدليل. ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُوكِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلِذَاكَانُواْ مَعَهُ عَلَىٰ أَمْ عَامِع لَمْ يَذْهَبُواْ حَقَى يَسْتَغْذِنُوهُ ﴾ [النور: ٦٢].

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص١٥٤٥ –١٥٤٦.

⁽٢) أحكام القرآن ص ١٥٤١.

ذكر القاضى ابن العربي بأن في سبب نزول الآية ثلاثة أقوال:

الأول: الأمر الجامع: الجمعة والعيدان، والاستسقاء وكل شيء يكون فيه الخلطة.

الثاني: أنه كل طاعة. الثالث: أنه الجهاد.

وروي أن هذه الآية إنها كانت في حرب رسول الله ﷺ يوم الخندق والذي بين ذلك أمران صحيحان.

أما أحدهما: فهو قوله تعالى: في الآية الأخرى: ﴿ قَدْ يَعَلَمُ اللّهُ الَّذِيكَ يَتَلَمُ اللّهُ الَّذِيكَ يَتَسَلّمُ اللهُ اللّهِ الْمَافقين كانوا يتلوذون، ويخرجون عن الجماعة ويتركون رسول الله عَيَّالِيَّة، فأمر الله جميعهم بأن لا يخرج أحد حتى يأذن له رسول الله عَيِّلِيَّة، وبذلك يتبين إيهانه.

وأما الثاني: فهو قوله تعالى: ﴿ لَمْ يَذْهَبُواْ حَقَىٰ يَسْتَغْذِنُوهُ ﴾ [النور: ٢٦]، فأي إذن في الحديث والإمام يخطب، وليس للإمام خيار في منعه ولا إبقائه، وقد قال تعالى: ﴿ فَأَذَنَ لِّمَن شِثْتَ مِنْهُمْ ﴾ [النور: ٢٦].

فبين بذلك أنه مخصوص في الحرب التي يؤثر فيها التفرق.

أما أن الآية تدل بقوة معناها على أن من حضر جماعةً لا يخرج إلا لعذر بين أو بإذن قائم من مالك الجهاعة ومقدمها(١).

وفي هذا دليل على سعة مدارك القاضي أبي بكر بن العربي وتحريه الحق وتعمقه في البحث، واستقصاء المسائل من مفهوم آيات الأحكام ومنطوقها، وذلك تمييز الخطأ من الصواب مع براعة الاستنباط، واستخراج الأحكام.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص١٣٩٧ - ١٣٩٨.

المبحث الثالث

موقف ابن العربي من القراءات

تعريف القراءات:

القراءات جمع قراءة، وهي في اللغة مصدر قرأ.

وي الاصطلاح: علم بكيفية أداء كلمات القرآن من تخفيف وتشديد وغيرهما واختلاف ألفاظ الوحي في الحروف وهو فن جليل، وبه تعرف جلالة المعاني وجزالتها، وقد اعتنى الأئمة به (١).

قال الإمام الزركشي في البرهان: واعلم أن القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان، فالقرآن هو الوحي المنزل على محمد عَلَيْكُ للبيان والإعجاز، والقراءات هي اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في كتابة الحروف أو كيفيتها، من تخفيف وتثقيل وغيرهما(٢).

بالإضافة إلى التخفيف والتيسير على الأمة في قراءة القرآن الكريم واشترط العلماء شروطًا ثلاثةً لصحة القراءة واعتبارها وهي:

١ - موافقتها لرسم المصحف الإمام.

٢- نقلها بالتواتر: هذا مذهب الأصوليين وفقهاء الأمصار والمذاهب
 الأربعة والمحدثين، وبناءً على ذلك فلا تثبت القراءة بالسند الصحيح غير المتواتر
 ولو وافقت رسم المصحف، ووافقت وجهًا من وجوه العربية.

٣- موافقتها لوجه من وجوه العربية بالإضافة إلى التواتر.

⁽١) لمحات في علوم القرآن للشيخ محمد الصباغ ص١٠٧، والبرهان في علوم القرآن جـ١ ص٣٣٩، والإتقان في علوم القرآن جـ١ ص٨١.

⁽٢) البرهان في علوم القرآن ج ١ ص٣١٨.

ومتى اختل ركن من هذه الأركان الثلاثة، أطلق عليها قراءةً شاذةً. وقد يطلقون عليها قراءةً ضعيفةً أو باطلةً(١).

قال الدكتور صبحي الصالح: أن الأحرف السبعة التي أنزل عليها القرآن لا يمكن أن يراد به القراءات السبع المشهورة، ونقل عن الإمام أبي شامة في كتابه: المرشد إلى علوم القرآن يقول أبو شامة: ظن قوم أن القراءات السبع الموجودة الآن هي التي أريدت في الحديث، وهو خلاف إجماع العلماء قاطبة (٢).

والقراءات تساعد على فهم معنى الآيات وتوضح الأحكام التشريعية وتعين على معرفة التأويل ولاسيها القراءة المتواترة.

وقد اعتنى القاضي ابن العربي بالقراءات وخصوصًا المتواترة، وبين ما تقتضيه من أحكام، وذكر أن القراءتين المختلفتين، يجعل لكل قراءة حكمها وتجعل الآية بمنزلة الآيتين ولا تناقض ولا تعارض^(٣).

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصَّفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَدِ مِنَ ٱلْعَذَابِ ۚ ذَاكِ لِمَنْ خَشِى ٱلْعَنَتَ مِنكُمُّ وَأَن تَصَّيرُواْ خَيْرٌ لَكُمُّ ۗ وَٱللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النساء: ٢٥].

قال القاضي: قرئ أحصن بفتح الهمزة وأُحصن بضمها، فمن قرأ بالفتح قال معناه:

⁽١) الإتقان في علوم القرآن جـ١ ص١٠٧، البرهان في علوم القرآن جـ١ ص٣١٩، النشر في القراءات العشر حـ١ ص.٩.

⁽٢) مباحث في علوم القرآن للدكتور صبحي الصالح ص٢٤٧.

⁽٣) أحكام القرآن جا ص٤٤٤.



أسلمن والإسلام أحد معاني الإحصان.

ومن قرأ أُحصن بضم قال معناه زوجن.

وقد يحتمل أن يكون أحصن بفتح الهمزة زوجن، فيضاف الفعل إليهن لما وجد بهن.

وقد يحتمل أن يكون أُحصن بضم الهمزة: أسلمن معناه منعن بالإسلام من أحكام الكفر والظاهر في الإطلاق هو الأول(١).

قد أشار إلى ترجيح الأول دون الجزم به. وقد تختفي توجيهاته للقراءات وهو قليل، ومثال ذلك: ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مُسَّتَكَبِرِينَ بِهِ عَسَيْمِرًا تَهَجُرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٦٧].

قال القاضي المسألة الثالثة قوله تعالى: ﴿ تَهُجُرُونَ ﴾.

فذكر أنه قرئ برفع التاء وكسر الجيم، وبنصب التاء وضم الجيم، فالأول عندهم من أهجر إذا نطق بالفحش.

والثاني: من هجر إذا هذى ومعناه: تتكلمون بهوس، لا يضر النبي عَلَيْكُ، ولا يتعلق به، إنها ضرره بكم (٢).

وأحيانًا يجعلها كلها محتملة وأن اللغة تقتضي جوازها ولكن يرجح المعنى الذي تعضده السنة، مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوۤ أَإِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى الصَّلَوٰةِ فَاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيّدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَالْمُسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَيّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَالْمُسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَالْمُسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾ [المائدة: ٦].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٤٠٤، ٤٠٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٠٧.

قال القاضي: المسألة الحادية والأربعون قوله تعالى: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ ﴾.

ثبتت القراءة فيها بثلاث روايات: الرفع، قرأ به نافع رواه عنه الوليد بن مسلم وهي قراءة الأعمش والحسن.

والنصب روى أبو عبد الرحمن السلمي، قال قرأ على الحسن أو الحسين فقرأ قول فراً وَرَارَجُلَكُم وَ فَسمع على ذلك، وكان يقضي بين الناس، فقال: وأرجلكم بالنصب، هذا من مقدم الكلام ومؤخره.

وقرأ ابن عباس مثله: وقرأ أنس وعلقمة وأبو جعفر بالخفض، قال موسى بن أنس: لأنس يا أبا حمزة إن الحجاج خطبنا بالأهواز ونحن معه، فذكر الطهور، فقال: اغسلوا حتى ذكر الرجلين وغسلها، وغسل العراقيب والعراقب، فقال أنس صدق الله، وكذب الحجاج. قال الله سبحانه: ﴿فَأَغُسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى المَرَافِقِ وَامْسَحُواْ بِرُءُ وسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ قال: فكان أنس إذا مسح قدميه بلها وقال: نزل القرآن بالمسح، وجاءت السنة بالغسل.

واختار الطبري: التخيير بين الغسل والمسح، وجعل القراءتين كالروايتين في الخبر يعمل بهما إذا لم يتناقضا.

وجملة القول في ذلك أن الله سبحانه عطف الرجلين على الرأس، فقد ينصب على خلاف إعراب الرأس أو يخفض مثله، والقرآن نزل بلغة العرب، وأصحابه رءوسهم وعلماؤهم لغةً وشرعًا.

وقد اختلفوا في ذلك، فدل على أن المسألة محتملة لغة محتملة شرعًا، لكن تعضد حالة النصب على حالة الخفض بأن النبي عَلَيْكَ غسل وما مسح قط، وبأنه رأى قومًا تلوح أعقابهم، فقال: ويل للأعقاب من النار، ويل للعراقيب من النار (١).

⁽١) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان فيها اتفق عليه الشيخان للشيخ محمد عبد الباقي جـ١ ص٥٥ في باب وجوب غسل الرجلين بأكملها.

فتوعد بالنار على ترك إيعاب غسل الرجلين، فدل ذلك على الوجوب بلا خلاف، وتبين أن من قال من الصحابة: أن الرجلين ممسوحتان لم يعلم بوعيد النبى عَمَالَةُ على ترك إيعابها.

وطريق النظر البديع أن القراءتين محتملتان، وأن اللغة تقضي بأنها جائزتان فردهما الصحابة إلى الرأس مسحًا، فلما قطع بنا حديث النبي على وقف في وجوهنا وعيده، قلنا: جاءت السنة قاضية بأن النصب يوجب العطف على الوجه واليدين، ودخل بينها مسح الرأس، وإن لم تكن وظيفته كوظيفتهما لأنه مفعول قبل الرجلين لا بعدهما، فذكر لبيان الترتيب لا ليشتركا في صفة التطهير، وجاء الخفض ليبين أن الرجلين يمسحان حال الاختيار على حائل، وهما الخفان بخلاف سائر الأعضاء فعطف بالنصب مغسولاً على مغسول، وعطف بالخفض ممسوحًا على ممسوح، وصح المعنى فيه.

فإن قيل: أنتم وإن قرأتموها بالنصب فهي عطف على الرؤوس موضعًا، فإن الرؤوس وإن كانت مجرورةً لفظًا فهي منصوبة معنى، لأنها مفعولة، فكيف قرأتها خفضًا أو نصبًا، فوظيفتها المسح مثل الذي عطف عليه؟

قلنا: يعارضه أنّا وإن قرأناها خفضًا، وظهر أنها معطوفة على الرؤوس فقد يعطف الشيء على الشيء بفعل ينفرد به أحدهما كقوله:

علفتها تبنًا وماءً باردًا.

ورأيـــت زوجــك في الـــوغى متقلــــدُا ســـيفًا ورمحُـــا وأطفلــــت بالجهـــت يـــن ظباؤهـــا ونعامهـــا

وكقوله:

شراب البان وتمر وأقط.

تقديره: علفتها تبنًا وسقيتها ماءً، ومتقلدًا سيفًا وحاملاً رمحًا. وأطفلت بالجهتين ظباؤها، وفرخت نعامها. وشراب ألبان وأكل تمر وأقط^(۱).

ويتبين للقارئ من هذه الأمثلة أن القاضي ابن العربي يستنبط الأحكام الشرعية من الآيات، ويستعين على ذلك بالقراءات ويستدل بالسنة واللغة والنحو، في أدلة الترجيح لأن ذلك هو الطريق المؤدي إلى إيضاح ما في القرآن الكريم من أحكام سامية، واستنباطات دقيقة ويكثر من إيراد البراهين والأدلة لبيان الراجح من المرجوح ولا يكتفي بذكر القراءة بل يبين ما تدل عليه من معاني وأحكام.

وأحيانًا يصحح القراءتين:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ سُورَةً أَنَرُ لَنَهَا وَفَرَضَنَهَا ﴾ [النور: ١].

يقول القاضي ابن العربي: يقرأ بتخفيف الراء وتشديدها في قوله فرضناها فمن خفف فمعناه أوجبناها معينة مقدرة، كما قال: فرض رسول الله عَنْ صدقة الفطر على كل حر وعبد وذكر وأنثى من المسلمين (٢).

ومن شدد فمعناه على وجهين:

إما على معنى وضعناها فرائض فرائض، أو فرضنا فرضًا كما تقول: نزلت فلانًا، أي قدرت له المنازل، واحدًا بعد واحد وفي صحيح مسلم: فنزلني زيد، أي رتب لي منازل كثيرة.

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص٥٧٥-٥٧٦.

⁽٢) رواه أبو داود جرا ص٣٧٣ ، ٣٧٤، في باب كم يؤدي في صدقة الفطر.



الثاني: على معنى، التكثير وهو صحيح لا اعتراض عليه (١).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ ٱلَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْكَا وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴾ [المزمل: ٦].

قال القاضي: المسألة الثالثة: قوله تعالى: ﴿أَشَدُّوَطُكَا ﴾ قرئ بفتح الواو وإسكان الطاء، فمن قرأه كذلك نافع، وابن كثير، والكوفيون – وقرئ بكسر الطاء ممدودًا، ومن قرأه كذلك أهل الشام وأبو عمرو.

فأما من قرأه بفتح الواو وإسكان الطاء فإنه أشار إلى ثقله على النفس لسكونها إلى الراحة في الليل وغلبة النوم فيه على المرء.

وأما من قرأه بكسر الفاء وفتح العين فإنه من المواطأة وهي الموافقة، لأنه يتوافق فيه المسح لعدم الأصوات، والبصر لعدم المرئيات، والقلب لفقد الخطرات، فقال مالك: أقوم قيلاً هدوا من القلب وفراغًا له.

والمعنيان صحيحان، لأنه يثقل على العبد وأنه الموافق للقصد(٢).

موقفه من القراءة التي ردها النحاة:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ سُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا ﴾ [النور: ١]. قال القاضي ابن العربي عامة القراء على رفعها، وقرأها عيسى بن عمر (٣)

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص١٣١٢.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ١٨٦٥.

⁽٣) هو عيسى بن عمر الثقفي، مولى خالد بن الوليد، نزل ثقيف فنسب إليهم، إمام في النحو والعربية والقراءة توفى سنة ١٤٩ه وقيل ١٥٠ه بغية الوعاة ص ٣٧٠.

كما يوجد عالم آخر هو عيسى بن عمر بن عيسى الخباز القمري النحوي البغدادي، كان من القراء المجودين، له معرفة بالنحو، وقراءة القرآن، وكان صالحًا بغية الوعاة ص ٧٣٠.

بالنصب وهو بين، فأما الرفع فقال أهل العربية، إنها على خبر الابتداء التقدير هذه سورة لأن الابتداء بالنكرة قبيح، وقد بينا في الرسالة الملجئة أنه فصيح مليح وجئنا فيه بالمثال الصحيح (١).

فهو هاهنا رجح قراءة النصب ورد على النحويين الذين جعلوا سورة خبرًا لمبتدأ محذوف تقديره هذه سورة، وهذا يدل على استقلال شخصية ابن العربي، وأنه إمام في اللغة والنحو، كما أنه إمام في التفسير والسنة والفقه وأصوله، فهو يرى قواعد النحو واللغة تستمد من القرآن في الدرجة الأولى.

موقفه من القراءات التي تخالف رسم المصاحف العثمانية:

يرى الإمام ابن العربي أنه لا تجوز القراءة بقراءة تخالف المصاحف العثمانية ولذلك فهو يرد القراءة التي تخالفها، ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَاخَلَقَ الذَّكَرَ وَاللَّنْ اللَّهُ اللَّاءُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّاللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

ذكر القاضي بأن قراءة العامة وصورة المصحف: ﴿ وَمَاخَلَقَ الذَّكُرُ وَالْأَنْيَ ﴾ وثبت في الصحيح أن أبا الدرداء وابن مسعود كانا يقرآن والذكر والأنثى، بدون ذكر ﴿ وَمَاخَلَقَ ﴾.

قال إبراهيم: قدم أصحاب عبد الله بن مسعود على أبي الدرداء (٢) فطلبهم فوجدهم، فقال: أيكم يقرأ على قراءة عبد الله؟ قالوا: كلنا. قال: كيف تقرؤون:

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣١٢.

⁽٢) أبو الدرداء اسمه عويمر بن عامر بن مالك بن زيد بن قيس الخزرجي الأنصاري كان من فقهاء الصحابة، وكان عاقلاً حكيمًا آخي رسول الله ﷺ بينه وبين سلمان الفارسي، وشهد ما بعد أحد توفي سنة ٣٢، الاستيعاب ج ٤ ص ٥٩، ٦٠.



والليل إذا يغشى؟ قال علقمة والذكر والأنثى. قال: أشهد أني سمعت رسول الله عَلَيْكُ للهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله المُعَلّمُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله الله عَلَيْكُ الله المُعَلّمُ الله الله المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ الله المُعَلّمُ المُعَلمُ المُعَلّمُ المُعَلّمُ المُعَلّمُ المُعَلّمُ المُعَلّمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلِمُ المُعْلمُ اللهُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلِمُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلمُ المُعْلِمُ المُعْلمُ المُعْ

قال القاضي: هذا مما لم يلتفت إليه بشر، إنها المعول عليه ما في المصحف فلا يجوز مخالفته لأحد، ثم بعد ذلك يقع النظر فيها يوافق خطه مما يثبت ضبطه، حسبها بيناه في موضعه، فإن القرآن لا يثبت بنقل الواحد.

وإن كان عدلاً، وإنها يثبت بالتواتر الذي يقع به العلم وينقطع معه العذر، وتقوم به الحجة على الخلق (١).

ومثال آخر: في تفسيره لسورة تبت ذكر القاضي بأن في هذه السورة قراءتين:

إحداهما: وأنذر عشيرتك الأقربين. ورهطك منهم المخلصين.

والثانية: قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ وَتَبُّ ﴾ [المسد: ١].

وهما شاذتان، وإن كان العدل رواهما عن العدل، ولكنه كما بينا لا يقرأ إلا بما بين الدفتين واتفق عليه أهل الإسلام (٢).

ومثال آخر ما ذكره بقوله المسألة الثالثة قوله تعالى: ﴿حَقَّ تَسُتَأْنِسُواْ ﴾ [النور: ٢٧].

ذكر القاضي أبو بكر بأن الله مد التحريم في دخول بيت ليس هو بيتك إلى غاية هي الاستئناس.

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٣٠.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٨٢.

واختلف فيه على ثلاثة أقوال:

الأول: أن معناه حتى تستأذنوا ، وكذلك كان يقرؤها عبد الله بن عباس ويقول أخطأ الكاتب.

الثاني: حتى تؤنسوا أهل البيت بالتنحنح، فيعلموا بالدخول عليهم قاله ابن مسعود ومجاهد وغيره.

الثالث: حتى تعلموا أن فيها من تستأذنون عليه قاله ابن قتيبة.

قال الفقيه أبو بكر على: أما قوله: أن تستأنسوا بمعنى تستأذنوا فلا مانع في أن يعبر عن الاستئذان بالاستئناس، وليس فيه خطأ من الكاتب، ولا يجوز أن ينسب الخطأ إلى كتاب تولى الله حفظه، واجتمعت الأمة على صحته، فلا يلتفت إلى راوي ذلك عن ابن عباس (۱).

وأحيانًا يذكر القراءات ويناقشها ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَتِمُوا ٱلْخَجَّ وَالْعَمُوا ٱلْخَجَ

ذكر القاضي ابن العربي بأنه روي عن ابن عباس مُسِيَّ أنه قرأ والعمرة بالرفع للهاء وحكى قوم أنه إنها فر من فرض العمرة، وهذا لا يصح من وجهين:

أحدهما: أن القراءة يبنى عليها المذهب ولا يقرأ بحكم المذهب.

الثاني: أنا قد بينا أن النصب لا يقتضى ابتداء الفرض، فلا معنى لقراءة الرفع إلا على رأي من يقول: يقرأ بكل لغة (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٤٧.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ١١٩.



ومما تجدر الإشارة إليه أنه لا يجوز أن يقرأ بكل لغة وإنها يقرأ بها يثبت: بالتواتر لأن القراءة توقيفية، وقد وقف القراء موقفًا شديدًا من أبي بكر بن مقسم (۱).

الذي كان يختار من القراءات ما بدا له إذا صح في العربية ولو خالف النقل أو رسم المصاحف فقعدوا له مجلسًا، وأجمعوا على منعه.

وعقدوا مجلسًا آخر لابن شنبوذ (٢) لاستتابته مما كان آخذًا فيه من كتابة القرآن على ما يعلمه من قراءتي أبي وابن مسعود.

انعقد المجلسان بأمر شيخ القراء ابن مجاهد (٢) لإجماع القراء في عهده على الأخذ بالأثبت في الأثر والأصح في النقل، وليس الأفشى في اللغة، والأقيس في العربية (٤).

والقاضي لا يرفض القراءة الشاذة بحيث تأتي بمعنى التفسير واستنباط الأحكام الشرعية، أو كونها تدل على معرفة التأويل، فهي مفسرة للقرآن وإنها يرفض قراءتها على أنها قرآنًا يتلى ويتعبد بتلاوته.

⁽١) هو محمد بن الحسن بن يعقوب المشهور بابن مقسم كان من القراء في بغداد، ومن علماء النحو توفي سنة ٣٥٤، طبقات القراء ٢/ ١٢٣.

⁽٢) هو محمد بن أحمد بن أيوب بن شنبوذ، كان من القراء في بغداد، ومن علماء النحو توفي سنة ٣٢٨ طبقات القراء ٢/ ٥٤.

⁽٣) هو أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي كان شيخ القراء في بغداد في زمانه، وكان حافظًا، مبرزًا في علم القراءات وكان شديد الورع، وتحري الصواب، راغبًا في الخير ونشر العلم وأخذ عنه كثير من العلماء، ولد سنة ٢٤٥ في بغداد وتوفي سنة ٣٢٤ه. طبقات القراء ١/ ٣٩، وتاريخ بغداد ٥/ ١٤٤. (٤) مباحث في علوم القرآن للدكتور صبحى الصالح ٢٥٢.

ذكر القاضي بأن المفسرين اتفقوا على أن المراد بالآية التطهر بالماء ثم قال: إن الله تعالى: قال: ﴿وَلَا نَقْرَبُوهُنَّ حَتَى يَطْهُرُنَّ ﴾ قرئ مخففًا، وقرئ حتى يطّهرن مشددًا والتخفيف وإن كان ظاهرًا في استعمال الماء فإن التشديد فيه أظهر لقوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمَ جُنُبًا فَأَطَّهَ رُواْ ﴾ [المائدة: ٦] فجعل ذلك شرطًا في الإباحة وغايةً للتحريم.

ثم ذكر أقوال العلماء وناقشها.... وقال: وآخر أسئلة القوم وأعمدها: القراءتان كالآيتين، فيجب أن يعمل بها، ونحن نحمل كل واحدة منها على معنى، فتحمل المشددة على ما إذا انقطع دمها للأقل، فإنا لا نجوز وطئها حتى تغتسل، وتحمل القراءة الأخرى على ما إذا انقطع دمها للأكثر، فنجوز وطأها وإن لم تغتسل قلنا قد جعلنا القراءتين حجةً لنا، وبينا وجه الدليل من كل واحدة منها، فإن قراءة التشديد تقتضى التطهر بالماء، وقراءة التخفيف أيضًا موجبة لذلك (۱).

ثم قال وجواب ثان - وذلك أن إحدى القراءتين أوجبت انقطاع الدم، والأخرى أوجبت الاغتسال بالماء، كما أن القرآن اقتضى تحليل المطلقة ثلاثًا للزوج الأول بالنكاح، واقتضت السنة التحليل بالوطء فجمعنا بينهما.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٦٩.



فإن قيل: إذا اعتبرتم القراءتين هكذا كنتم قد حملتموها على فائدة واحدة، وإذا اعتبرناها نحن كما قلنا حملناها على فائدتين متجددتين، وهي اعتبار انقطاع المدم في قوله تعالى: ﴿ تَطَهَّرُنَ ﴾ في أكثر الحيض واعتبار قوله: ﴿ يُطّهُرُنَ ﴾ في الأقل. قلنا نحن: وإن كنا قد حلمناهما على معنى واحد فقد وجدنا لذلك مثالًا في القرآن والسنة وحفظنا نطق الآية ولم نخصه، وحفظنا الأدلة فلم ننقضها، فكان تأويلنا يترتب على هذه الأصول الثلاثة، فهو أولى من تأويل آخر يخرج عنهما(١).

فالقاضي يحاول الجمع بين منطوق الآية والأدلة، بطريقة تحليلية جيدة بأسلوب واضح، وأدلة مقنعة وحجج بالغة يتحرى أقوى الأقوال حجة ودليلاً من الكتاب والسنة.

موقف القاضي ابن العربي من القراءات الشاذة:

فالقاضي يرفض القراءات الشاذة ولا يحتج بها، ولا يعول عليها.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وَلَدَيَةٌ ۗ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ [البقرة: ١٨٤].

ذكر القاضي بأن في هذه الآية قراءات، وتأويلات، واختلافات هي بيضة العقر، قرئ ﴿ يُطِيقُونَهُ ﴾ بكسر الطاء وإسكان الياء، وقرئ بفتح الطاء والياء وتشديدها، وقرئ كذلك بتشديد الياء الثانية، ولكن الأولى مضمومة.

وقرئ ﴿ يُطِيقُونَهُ ﴾ والقراءة هي القراءة الأولى، وما وراءها – وإن روي وأسند فهي شواذ والقراءة الشاذة لا ينبني عليها حكم لأنه لم يثبت لها أصل.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٦٩ -١٧٠.

وقد بينا ذلك في القسم الثاني من علوم القرآن بيانًا شافيًا(١).

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَأَنصَبُ ﴾ [الشرح: ٧].

ذكر القاضي أن من المبتدعة من قرأ هذه الآية فأنصِب - بكسر الصاد والهمزة، وقالوا: معناه أنصب الإمام الذي يستخلف، وهذا باطل في القراءة، باطل في المعنى، لأن النبي عَلَيْكُ لم يستخلف أحدًا.

وقرأها بعض الجهال فانصب بتشديد الباء، ومعناه إذا فرغت من الغزو فجد إلى بلدك وهذا باطل أيضًا قراءة لمخالفة الاجتماع وأشد الناس عذابًا وأسواهم مئابًا ومباءً من أخذ معنى صحيحًا. فركب عليه من قبل نفسه قراءة أو حديثًا فيكون كاذبًا على الله وكاذبًا على رسوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَرُمِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا على الله وكاذبًا على الله والأنعام: ٢١] (٢)(٣).

فالقاضي ابن العربي: يستهجن هذه القراءة ونحوها لأنها بعيدة كل البعد عن معنى الآية.

قال السيوطي: لا يجوز القراءة بالشاذ ونقل عن إمام المغرب والأندلس ابن عبد البر الإجماع على ذلك وأنه لا تجوز الصلاة خلف إمام يقرأ بالشواذ^(١).

وأحيانًا يذكر القراءات ويشير إلى أنها ليست قراءة وإنها هي بمعنى التفسير للآيات ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَأَسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ [الجمعة: ٩].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٧٩.

⁽٢) وورد هذا اللفظ: في ثمان مرات منها في سورة الأنعام آية ٩٣، وفي سورة الأنعام أيضًا آية ١٤٤، وفي سورة الأعراف آية ٧٣ وفي سورة الأعراف آية ٣٧ وفي سورة هود آية ١٨ وفي سورة العنكبوت وفي بعض السور فمن أظلم بدلاً من ومن أظلم.

⁽٣) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٣٧ ، ١٩٣٨

⁽٤) الإتقان جـ ١ ص١٠٩ والبرهان في علوم القرآن جـ ١ ص٣٣٣.



ذكر القاضي بأن عمر ويشنط قرأها: فامضوا إلى ذكر الله، فرارًا عن ظن الجري والاشتداد الذي يدل عليه الظاهر.

وقرأ ابن مسعود ذلك. وقال: لو قرأت فاسعوا لسعيت حتى سقط ردائي. وقرأ ابن شهاب: فامضوا إلى ذكر الله سالكًا تلك السبب، وهو كله تفسير منهم، لا قراءة قرآن منزل، وجائز قراءة القرآن في معرض التفسير (۱).



⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٧٩٣.

المبحث الرابع

موقف القاضي ابن العربي من الناسخ والمنسوخ

التمهيد: تعريف النسخ:

يطلق النسخ في لغة العرب على معنيين: أحدهما: إزالة الشيء وإعدامه، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَمَاۤ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ وَلَانَبِيّ إِلَّاۤ إِذَاتَمَنَّى ٓ أَلْقَى ٱلشَّيْطُنُ وَ أُمْنِيَّتِهِ وَيَكْنَدِهِ ﴾ [الحج: ٥٦].

والثاني: نقل الشيء وتحويله مع بقائه في نفسه ومنه نسخ الكتاب لما فيه من مشابهة النقل، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿إِنَّاكُنَّا نَسْتَنسِخُ مَاكُنتُهُ تَعَمَلُونَ ﴾ [الجاثية: ٢٩].

واصطلاحًا: هو رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر عنه.

وأجمع العلماء المعتبرون على جواز النسخ ووقوعه شرعًا وعقلًا.

وقد أنكر اليهود النسخ وبالغوا في إنكاره لاستلزامه في زعمهم الفاسد البداء (١) وهو محال.

والرافضة أثبتوا النسخ وبالغوا في إثبات البداء اللازم له. ﴿ سُبْحَنْنَهُ وَتَعَلَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًا كَالِارَم له الله قطعًا وغير مقبولة شرعًا وعقلًا.

⁽١) البداء: يطلق في لغة العرب على معنيين متقاربين:

١ - الظهور بعد الخفاء.

٢- نشأة رأي جديد لم يكن موجودًا. (مناهل العرفان - ج٢ ص٧٦).

⁽٢) مناهل العرفان، ج ٢ ص ٧١ ، ٧٢ باختصار.

إن معرفة الناسخ والمنسوخ عظيمة القدر في فهم الإسلام والاهتداء إلى صحيح الأحكام، خصوصًا إذا ما وجدت أدلة متعارضة لا يندفع التعارض بينها إلا بمعرفة الناسخ من المنسوخ، والمحكم من المتشابه. ولهذا فإن العلماء يهتمون به ويحرصون على معرفته ويبذلون جهودًا كبيرةً في حذقه ويوصون الطلبة على تحصيله حتى ورد في الأثر أن ابن عباس عضى فسر الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَمَن يُوْتَ ٱلْحِكَمَةُ فَقَدَّ أُوتِي حَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة: ٢٦٩].

فسرها بمعرفة ناسخ القرآن ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه، ومقدمه ومؤخره، وحلاله وحرامه (۱).

قال الزركشي في البرهان: قال الأئمة: ولا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف الناسخ والمنسوخ، وقد قال علي بن أبي طالب ويشخ لقاص: أتعرف الناسخ والمنسوخ؟ قال: الله أعلم، قال: هلكت وأهلكت (٢).

ولهذا فإن القاضي ابن العربي قد اهتم بمعرفة الناسخ والمنسوخ وإيضاحه للناس حيث أفرده بكتاب قيم مستقل أسهاه الناسخ والمنسوخ. ولم يقتصر عليه بل نراه يذكر الناسخ والمنسوخ في أحكام القرآن الكريم.

وقد سلك منهجًا وسطًا فهو يثبت النسخ من غير إفراط ولا تفريط فهو يجاول العمل بالآيات ما وجد إلى ذلك سبيلاً من أن كل آية مخصصة لعموم الأخرى أو مقيدة لمطلق الأخرى، أو مفسرة لمجمل عام ونحو ذلك ويقول: ونسخ القرآن لا يجوز إلا بقرآن مثله أو بخبر متواتر، وأما بنظر فلا يجوز (١).

⁽١) مناهل العرفان، ج ٢ ص٧٠.

⁽٢) البرهان في علوم القرآن - ج ٢ ص ٢٩.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٦٠٩ – ٩٥٧.

وإنني سأورد - إن شاء الله - أمثلةً تبين منهجه في هذا الموضوع مثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقول تعالى: ﴿وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَحِشَةَ مِن نِسَآيِكُمْ مَا ذكره في تفسيره لقول تعالى: ﴿وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَحِشَةَ مِن نِسَآيِكُمُ فَاسَتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَ الْرَبَّكَةُ مِّن يَتَوَفَّنُهُنَ الْمَوْتُ اللَّهُ لَهُنَ سَكِيلًا ﴾ [النساء: ١٥].

ذكر القاضي بأن الأمة اتفقت على أن هذه الآية ليست منسوخة، لأن النسخ إنها يكون في القولين المتعارضين من كل وجه، اللذين لا يمكن الجمع بينها بحال، وأما إذا كان الحكم ممدودًا إلى غاية، ثم وقع بيان الغاية بعد ذلك فليس بنسخ، لأنه كلام منتظم متصل لم يرفع ما بعده ما قبله، ولا اعتراض عليه (۱).

مثال ذلك أيضًا في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَجًا يَتَرَبَّصَنَ بِأَنفُسِهِنَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي ۗ أَنفُسِهِنَ بِأَلْمَعُمُوفِ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٣٤].

ذكر القاضي أبو بكر بأن في نسخها قولين:

أحدهما: أنها ناسخة لقوله تعالى: ﴿مَّتَنعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ عَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ [البقرة: ٢٤٠].

وكانت عدة الوفاة في صدر الإسلام حولاً كما كانت في الجاهلية، ثم نسخ الله تعالى ذلك بأربعة أشهر وعشر. قاله الأكثر.

الثاني: أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿مَّتَنَعَّا إِلَى ٱلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَاجُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِ فِي مِن مَّعْرُونِ ﴾ [البقرة: ٢٤٠].

فتعتد حيث شاءت، روي عن ابن عباس وعطاء..

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص٣٥٤.



والأصح هو القول الأول كما حققناه في القسم الثاني الناسخ والمنسوخ على وجه نكتته على ما روى الأئمة في الصحيح أن ابن الزبير قال لعثمان عيض قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّونَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَجًا وَصِيَّةً لِآزُونَ جِهِم ﴾ [البقرة: ٢٤٠].

نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها؟ قال: يا ابن أخي، لا أغير شيئًا عن مكانه، واستدل بها قاله الأئمة: أن النبي عَيِّلِيَّة قال للفريعة بنت مالك بن سنان حين قتل زوجها: «امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله» (١).

فتقرر من هذا أن المتوفى عنها زوجها كانت بالخيار بين أن تخرج من بيتها، وبين أن تبقى بآية الإخراج، ثم نسخها الله تعالى بالآية التي فيها التربص، ثم أكد ذلك رسول الله عَلَيْ بأمره للفريعة بالمكث في بيتها. فكان ذلك للسكنى للمتوفى عنها زوجها قرآنًا وسنةً (٢).

وأحيانًا يورد أقوال العلماء في الناسخ والمنسوخ ويناقشها ثم يختار ما يؤيده الدليل. مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ [البقرة: ٢١٧].

ذكر القاضي اختلاف العماء في نسخ هذه الآية فكان عطاء يحلف أنها ثابتة لأن الآيات التي بعدها عامة في الأزمنة وهذا خاص، والعام لا ينسخ الخاص باتفاق.

وقال سائر العلاء: هي منسوخة ، واختلفوا في الناسخ، فقال الزهري: نسخها قوله تعالى: ﴿وَقَائِلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ كَآفَةَ كَمَايُقَائِلُونَكُمُ كُمُ النوبة: ٣٦].

⁽١) رواه أبو داود جـ ١ ص٥٣٦ – ٥٣٧. ورواه أيضا الترمذي والدارمي وابن ماجه.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص٢٠٧.

وقال غيره: نسخها غزو النبي عَلَيْكُ ثقيفًا في الشهر الحرام، واغزاؤه أبا عامر إلى أوطاس في الشهر الحرام، وهذه أخبار ضعيفة.

وقال غيره: نسختها بيعة الرضوان على القتال في ذي القعدة، وهذا لا حجة فيه، لأن النبي عَلَيْ بلغه أن عثمان قتل بمكة وأنهم عازمون على حربه، فبايع على دفعهم، لا على الابتداء.

وقال المحققون: نسخها قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشَّهُو ٱلْخُومُ فَأَقَّنُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيِّثُ وَجَدَتُمُوهُم ﴾ [التوبة: ٥]. يعني أشهر التسيير، فلم يجعل حرمة إلا لزمان التسيير.

والصحيح أن هذه الآية رد على المشركين حين عظموا على النبي عَيُطُلُهُ القتال في السُهر الحرام، فقال تعالى: ﴿ وَصَدَّدُ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفُرُ اللهِ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ وَالْمَسْجِدِ الْمَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ وَمِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ ٱللَّهِ وَٱلْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ٢١٧].

وهي الكفر في الشهر الحرام أشد من القتل، فإذا فعلتم ذلك كله في الشهر الحرام تعين قتالكم فيه (١).

فالقاضي يورد الأقوال ويناقشها، ثم يخرج منها برأي يختاره ويؤيده بالدليل والحجة الواضحة، ثم ينتهى إلى القول بعدم النسخ أحيانًا مما يدل على أنه لا يشتط في القول بالنسخ ولا يبالغ فيه، ولا ينفيه. والدليل على ذلك ما سبقت الإشارة إليه وما يأتي من الأمثلة، ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعُفِفٌ ﴾ [النساء: ٦].

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٤٧.



ذكر القاضي بأن العلماء اختلفوا في هذه المسألة على أربعة أقوال:

الأول: أنه لا يأكل من مال اليتيم بحال، وهذه الرخصة في قوله سبحانه: ﴿ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلَيَأً كُلُ بِٱلْمَعُرُفِ ﴾ [النساء: ٦].

منسوخة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُولَ ٱلْيَتَنَكَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْكَ سَعِيرًا ﴾ [النساء: ١٠].

واختاره زيد بن أسلم واحتج به.

وذكر بقية الأقوال ثم قال: أما من قال: أنه منسوخ فهو بعيد، لا أرضاه لأن الله تعالى يقول: ﴿فَلْيَأْكُلُ بِٱلْمَعُمُونِ ﴾ [النساء: ٦] وهو الجائز الحسن، وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُولَ ٱلْيَتَنَى ظُلْمًا ﴾ [النساء: ١٠] فكيف ينسسخ الظلم المعروف؟ بل هو تأكيد له في التجويز، لأنه خارج عنه مغاير له، وإذا كان المباح غير المحظور لم يصح دعوى النسخ فيه. وهذا أبين من الإطناب(١).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَاۤ إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِ ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

ذكر القاضي في قوله تعالى: ﴿ لَآ إِكْرَاهَ ﴾ عموم في نفس إكراه الباطل، فأما الإكراه بالحق فإنه من الدين، وهل يقتل الكافر إلا على الدين.

قال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله» (٢) وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَىٰ لَاتَكُونَ فِنْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٣].

وبهذا يستدل على ضعف قول من قال إنها منسوخة (٣).

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ٣٢٤-٣٢٥.

⁽٢) رواه أبو داود – جـ ٢ صـ ٤ في باب على ما يقاتل المشركون، ورواه أيضًا غيره من الأئمة.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٣٣.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَأَنْقُواْ اللَّهَ مَا اَسْتَطَعْتُمْ وَاَسْمَعُواْ وَأَطِيعُواْ وَأَنفِقُواْ خَيْرًا لِإِنْ نَفْسِكُمُ وَمَن يُوقَ شُحَ نَفْسِهِ عَفَاْ وَلَيْكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴾ [التغابن: ١٦].

ذكر القاضي بأنه روي عن زيد بن أسلم، عن أبيه أنه قال في قول الله على: ﴿ يَكَا يُهُا اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ الله على الله على أن يبلغوا حق تقاته ما بلغوا. قال فأراد الله أن يعلم خلقه قدرته.

ثم نسخها وهون على خلقه بقوله تبارك وتعالى: ﴿ فَأَنَّقُوا اللَّهَ مَا اَسْتَطَعْتُمُ ﴾ [التغابن: ١٦] فلم يدع لهم مقالاً.

وذكر القاضي أيضًا بأن قوله تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ ۗ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَظَلُومٌ كَفَارٌ ﴾ [إبراهيم: ٣٤]. نسختها الآية التي في النحل ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النحل: ١٨].

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ الزَّانِ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِكَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَ آ إِلَّا زَانِ أَوْ مُشْرِكُ وَحُرِّمَ ذَالِكَ عَلَى ٱلْمُوْمِنِينَ ﴾ [النور: ٣].

ذكر بأن مالكًا روى عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال: إن هذه الآية نسختها الآية التي بعدها ﴿وَأَنكِمُوا الْأَينَكُمْ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَالسَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْمَا عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلْمَا عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ

قال ابن العربي: قد بينا في القسم الثاني من الناسخ والمنسوخ من علوم القرآن إن هذا ليس بنسخ وإنها هو تخصيص عام وبيان لمحتمل، كها تقتضيه الألفاظ وتوجيه الأصول^(۱).

⁽١) أحكام القرآن ج ٣ ص ١٣١٩ - ١٣٢٠.



ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مَكَمَّتَ فَأَحَكُم بَيْنَهُم بِٱلْقِسْطُ إِنَّ اللَّهُ يُحِبُ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴾ [المائدة: ٤٢].

ذكر بأن قومًا قالوا هذا نسخ للتخيير، قال القاضي وهذه دعوى عريضة فإن شروط النسخ أربعة منها معرفة التاريخ بتحصيل المتقدم والمتأخر. وهذا مجهول من هاتين الآيتين، فامتنع أن يدعى أن واحدةً منها ناسخة للأخرى، وبقى الأمر على حاله (۱).

وبهذه الأمثلة دلالة على عدم تعسف القاضي ابن العربي في النسخ وأنه اتبع منهج الحق، وما كان عليه المحققون من الأئمة والفقهاء، وعلماء الأمصار. لأن الأصل في آيات القرآن الأحكام لا النسخ إلا أن يدل برهان صريح على النسخ فلا بد من الأخذ به بل يلزم القول به.

وقال القاضي: وأوضحنا أن الخبر إذا كان عن الوجود الحقيقي فذلك الذي لا يدخله النسخ، أو كان عن الفضل المعطى ثوابًا فهو أيضًا لا يدخله النسخ، فأما إن كان خبرًا عن حكم الشرع فالأحكام تتبدل، وتنسخ جاءت بخبر أو بأمر، ولا يرجع ذلك إلى تكذيب في الخبر أو الشرع الذي كان مخبّرا عنه قد زال بغيره (٢).

إن الرب يأمر ما يشاء ويكلف ما يشاء، ويرفع من ذلك بعدله ما يشاء، وعنده أم الكتاب.

وأقتصر على هذه الأمثلة لأنها تبين لنا طريقته في الناسخ والمنسوخ.



⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٦٢٨ – ٦٢٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١١٤٣.



المبحث الخامس

منهج القاضي ابن العربي في تفسير القرآن بالسنة

التمهيد:

لا خلاف بين العلماء بأن أصح وأحسن طرق التفسير أن يفسر القرآن بالقرآن، فإن لم يوجد ذلك فإن أصح وأحسن وأفضل أن يفسر القرآن بالسنة، لأن النبي عَلَيْدُ أعلم الخلق بالقرآن، فهو يفهمه جملةً وتفصيلاً، مع بيان مقاصده ومعانيه، ولهذا قال النبي عَلَيْدُ: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه» (۱) – يعني السنة المطهرة.

والقرآن والسنة يخرجان من مشكاة واحدة، الكل من عند الله تعالى إلا أن السنة لا تتلى، ولا يتعبد بتلاوتها، كما يتلى القرآن ويتعبد بتلاوته.

وبرهان ذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ ٱلْمُوَىٰ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحَيُّ يُوحَىٰ ﴾ [النجم: ٣،٤]. ولذلك فإن النبي عَلَيْهُ: بين لأصحابه معاني وأحكام القرآن كما بين لهم ألفاظه وحروفه، امتثالاً لقول الله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا ٓ إِلَيْكَ ٱلذِّكَرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَهُمْ يَنْفَكُرُونَ ﴾ [النحل: ٤٤]. وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَنَبَ إِلَا لِللهَ يَعْلَمُ وَرَحْمَةً لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل: ١٤].

والآيات في هذا الباب كثيرة معلومة، تدل على أن السنة تفسر القرآن وتوضح معانيه، وتفصل مجمله، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: الفق الصحابة، والتابعون لهم بإحسان، وسائر أئمة الدين أن السنة تفسر القرآن وتبينه، وتعبر عن مجمله وأنها تفسر مجمل القرآن من الأمر والنهي (٢).

⁽١) رواه أبو داود - ج ١ ص ٥٠٥ في باب لزوم الجماعة.

⁽٢) حاشية مقدمة التفسير للشيخ ابن قاسم ص٠٧.



وقال الإمام ابن القيم هيم إن السنة تقرر نصوص القرآن وتكشف عن معانيه، كشفًا مفصلاً، وتقرب المراد منه، وتدفع عنه الاحتمالات، وتفسر المجمل منه، وتوضحه لتقوم حجة الله به.

ويعلم أن رسول الله عَنْ الله ع بلاغًا مبينًا حصل به العلم اليقيني بلاغًا أقام الحجة وقطع المعذرة، وأوجب العلم، وبينه أحسن البيان وأوضحه....

وقال: إنها يحسن الاستدلال على معاني القرآن بها رواه الثقات ورثة الأنبياء عن رسول الله ﷺ، ثم يتبعون ذلك بها قاله الصحابة والتابعون أئمة الهدى(١).

وكذلك تدل السنة على أنها تفسر القرآن بها روى الإمام أحمد وأبو داود عن المقدام بن معد يكرب، عن النبي عَنْ أنه قال: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن، فها وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه، ألا لا يحل لكم الحهار الأهلي، ولا كل ذي ناب من السبع، ولا لقطة معاهد إلا أن يستغني عنها صاحبها، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه، فإن لم يفعلوا فله أن يعاقبهم بمثل قراه» (٢).

وروى الترمذي وأبو داود عن جندب بن عبد الله قال: قال رسول الله عَلَيْهُ: «من قال في كتاب الله عَلَيْ برأيه فأصاب، فقد أخطأ»(٣).

⁽١) نفس المصدر السابق ص ٧٠.

⁽٢) رواه أبو داود في باب لزوم السنة – جـ ٢ ص٥٠٥ والإمام أحمد.

⁽٣) رواه الترمذي في باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه – جـ ٤ ص٢٦٩، ورواه أبو داود في باب الكلام في كتاب الله بغير علم جـ ٢ ص٣٨٧، وأخرجه الطبري في تفسيره جامع البيان.



وروى الإمام أحمد والترمذي عن ابن عباس عضف قال: قال رسول الله عَلَيْهُ: «من قال بالقرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار»(١).

ويتضح لنا من هذه الآيات والأحاديث، ارتباط السنة بالقرآن ارتباطًا وثيقًا، وأن كلاً منها يتمم الآخر في إثبات أحكام الشريعة وبيانها وتفصيلها، لأن الكل من عند الله تعالى، فالسنة بينت المجمل في القرآن الكريم، ووضحت ما يحتاج إلى تفسير. فكيف نعرف مواقيت الصلاة، وعدد ركعاتها، وهيئتها؟ إلا عن طريق السنة، وكذلك مقادير الزكاة، وأنصبتها، ومناسك الحج، وغير ذلك من العبادات والمعاملات المجملة التي بينتها السنة بيانًا شافيًا لا غموض فيها ولا إشكال، فقامت بذلك الحجة على الناس.

اختلف العلماء هل فسر النبي عَيْكُ القرآن كله أو بعضه:

اختلف العلماء في المقدار الذي بينه النبي عَلَيْ من القرآن الأصحابه. فمنهم

(١) رواه الترمذي في التفسير ، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه جـ ٤ ص٢٦٨، وأخرجه الطبري في تفسيره جامع البيان.



من ذهب إلى القول بأن رسول الله عَلَيْكُ بين لأصحابه كل معاني القرآن، كما بين لمم ألفاظه (۱).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: يجب أن يعلم أن النبي عَلَيْكَ بين لأصحابه معاني القرآن كما بين لهم ألفاظه، فقوله تعالى: ﴿ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [النحل: ٤٤]. يتناول هذا وهذا.

قال أبو عبد الرحمن السلمي: حدثنا الذين كانوا يقرئوننا القرآن: كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما، أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي على عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا: فعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعًا، ولهذا كانوا يبقون مدةً في حفظ السورة، وقال أنس: كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل في أعيننا، وأقام ابن عمر على حفظ سورة البقرة سنين، قيل: ثمان سنين ذكره مالك.

ومن المعلوم أن كل كلام فالمقصود منه فهم معانيه دون مجرد ألفاظه، فالقرآن أولى بذلك.

وأيضًا فالعادة تمنع أن يقرأ قوم كتابًا في فن من العلم كالطب والحساب ولا يستشر حوه، فكيف بكلام الله الذي هو عصمتهم، وبه نجاتهم وسعادتهم، وقيام دينهم ودنياهم. ولهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليلاً جدًّا، وهو وإن كان في التابعين أكثر منه في الصحابة فهو قليل بالنسبة إلى من بعدهم (٢).

⁽١) التفسير والمفسر ون جرا ص٤٩، ٥٠.

⁽٢) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية - جـ ١٣ ص ٣٣١، ٣٣٢.



وذهب فريق آخر إلى أن النبي عَلَيْكُ لم يبين لأصحابه إلا بعض معاني القرآن واستدلوا على ذلك بأدلة لا تقوم بها حجة.

والذي أختاره أن النبي ﷺ بين كل معاني القرآن إلا ما استأثر الله بعمله كعلم الغيب وقيام الساعة ونحو ذلك من الأمور التي لا يعلم تأويلها إلا الله ﷺ.

منهج القاضي أبي بكربن العربي في التفسير المأثور عن النبي عَلَيْكُ:

اعتنى ابن العربي في التفسير بالمأثور عن النبي عَلَيْكُ ، فهو حين يجده يقتصر عليه في تفسير الآيات، ولا يتعرض لغيره من أقوال المفسرين، لأنه لا اجتهاد مع النص القاطع، ومن أمثلة ذلك: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَائِينَكَ سَبْعًامِّنَ الْمَثَافِي وَالْقُرْءَاكَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر: ٨٧].

قال القاضي أبو بكر بن العربي في تحقيق هذا المسطور:

يحتمل أن يكون السبع من السور الطوال، ويحتمل أن يكون من الآيات، ولكن النبي عَيِّلُة: قد كشف قناع الإشكال، وأوضح شعاع البيان، ففي الصحيح عند كل فريق ومن كل طريق أنها أم الكتاب، والقرآن العظيم حسبها تقدم من قول النبي عَيِّلِةُ (۱) لأبي بن كعب: هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته، وبعد هذا فالسبع المثاني كثير، والكل محتمل، والنص قاطع بالمراد قاطع بمن أراد التكليف والعناد، وبعد تفسير النبي عَلِيَّة فلا تفسير. وليس للمعترض إلى غيره إلا النكير.

وقد كان يمكن لولا تفسير النبي عَلَيْ : أن أحرر في ذلك مقالاً وجيزًا، وأسبك من سنام المعارف إبريزًا، إلا أن الجوهر الأغلى من عند النبي عَلَيْ أولى وأعلى (٢).

⁽١) رواه البخاري ج ٢ ص٩٨ ، تجريد الصحيح.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ١١٢٣ – ١١٢٤.



وكذلك يستشهد القاضي أبو بكر بن العربي: في الحديث للاستدلال على صحة التفسير، ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِى خَلَقَ ٱلْأَزْوَجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلِّكِ وَٱلْأَنْعَكِمِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾ [الزخرف: ١٢].

ذكر القاضي بأن المراد بذلك الإبل دون البقر لأنها لم تخلق لتركب واستدل عليه بالحديث الصحيح (١) أن النبي عَلَيْهُ قال: بينها رجل راكب بقرة إذ قالت له: إني لم أخلق لهذا ، وإنها خلقت للحرث، فقال رسول الله عَلَيْهُ: آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر، وما هما في القوم (٢). واكتفى بهذا التفسير ولم يتجاوزه إلى غيره.

وفي تفسيره لقول تعالى: ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِمٍ مَّ وَأَزْوَجُهُ وَأَمَّهَ الْهُمُّ وَأُوْلُواْ الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِتَبِ اللّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلّا أَن تَفْعَلُواْ إِلَىٰ أَوْلِيَآبِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾ [الأحزاب: ٦].

قال القاضي أبو بكر: روى الأئمة - واللفظ للبخاري - عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن النبي عَلَيْ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة اقرؤوا إن شئتم: ﴿ النِّي الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِمٍ مَ وَأَزْوَجُهُ الْمُهَالَّهُم ﴾، فأيا مؤمن ترك مالاً فليرثه عصبته من كانوا، فإن ترك دينًا أو ضياعًا فليأتني، فأنا مولاه»(٣).

قال القاضي: فانقلبت الآن الحال بالذنوب، فإن تركوا مالاً ضويق العصبة فيه، وإن تركوا ضياعًا أسلموا إليه، فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي سَيَطِينَة، ولا عطر بعد عروس (٤).

⁽١) رواه البخاري وبوب عليه باب استعمال البقر للحراثة – حاشية السندي جـ ٤ صـ٣١.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٦٦٤.

⁽٣) رواه الإمام مسلم – جـ ٥ ص ٦٢.

⁽٤) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٩٦.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَن يُقَاتِلَ فِسَبِيلِ اللّهِ فَيُقَتَلُ أَوْ يَغَلِبُ فَسَوْفَ وَفِي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَن يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ عَلَم اللّه بين من قتل نُوْتِيهِ أَجُرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٤٧]. سوى الله سبحانه في ظاهر هذه الآية بين من قتل شهيدًا أو انقلب غانيًا، وقد ثبت عن النبي عَيَّكُ أنه قال: «تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه من بيته إلا الجهاد في سبيله، وتصديق كلمته، أن يدخله الجنة أو سبيله لا يخرجه من بيته إلا الجهاد في سبيله، وتصديق كلمته، أن يدخله الجنة أو يرده إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر أو غنيمة»(١).

فغاير بينهما وجعل الأجر في محل والغنيمة في محل آخر.

وثبت عنه أيضًا أنه قال: أيها سرية أخفقت كمل أجرها وأيها سرية غنمت ذهب ثلثا أجرها (٢).

وذكر بأنه ليس يعارض الآية كل المعارضة، لأن فيه ثلث الأجر، وهو عظيم وإذا لم يعارضها فليؤخذ تمامه من غير هذا الكتاب.

وأما الحديث الأول فقد قيل فيه: أن أو بمعنى الواو لأن الله سبحانه يجمع له الأجر والغنيمة، فها أعطى الله الغنائم لهذه الأمة محاسبًا لها بها من ثوابها، وإنها خصها بها تشريفًا وتكريمًا لحرمة نبيها.

قال النبي ﷺ: «جعل رزقي تحت ظل رمحي». فاختار الله لنبيه و لأمته فيها يرزقون أفضل الكسب وأكرمها وهو أخذ القهر والغلبة.

وقيل معناه الذي يغنم قد أصاب الحظين، والذي يخفق له الحظ الواحد وهو الأجر، فأراد النبي عَلَيْكُ أن يقول: مع ما نال من أجر وحده أو غنيمة مع الأجر والله على أعلم (٣).

⁽١) متفق عليه.

⁽۲) رواه مسلم - ج ۱۳ ص ۵۱ - ۵۳.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ٤٥٨ – ٤٥٩.



ويشير القاضي بذلك إلى ما يؤخذ من المشركين والكفار الذين يصدون عن سبيل الله، ويبغونها عوجًا، ويقفون عقبةً في طريق الدعوة إلى الإسلام، وإلا فالدعوة إلى الإسلام لم تقم على العنف والفسق وإزهاق الأرواح والإكراه في الدخول في الدين، وسلب الغنائم، وإنها كانت دائمًا بالحكمة، والموعظة الحسنة، ثم البرهان والحجة، ثم قتال من صد عن الدعوة ووقف في طريقها وحال بينها وبين بلوغها إلى الناس، فعند ذلك فلا بد من قتاله لتسير الدعوة في طريقها آمنةً وذلك بإزالة العقبات التي تعترض مسيرتها الخيرة.

وتارةً يستدل بالسنة على ترجيح الأقوال.

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَآ ءَاتَنَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَلَمَ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَلَمَ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَلَمَ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَلَمَ اللَّهُ مَا مَعَلَقُولُ مَا بَغِلُوا بِهِ عَيْوَمَ ٱلْقِيكَ مَدَ ﴾ [آل عمران: ١٨٠].

ذكر القاضي اختلاف العلماء في المراد بهذه الآية على قولين:

ثم اختار بأن البخل منع الواجب، وأن الشح منع المستحب، واستدل على ذلك من الكتاب والسنة: أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٓ أَنفُسِمٍم وَلَوَ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَ نَفْسِهِم فَأُولَيَكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر: ٩].

وأما السنة فثبت برواية الأئمة عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليها جبتان من حديد، فإذا أراد المتصدق أن يتصدق سبغت ووفرت حتى تجن بنانه وتعفي أثره، وإذا أراد البخيل أن يتصدق تقلصت ولزمت كل حلقة مكانها، فهو يوسع ولا توسع»(۱).

⁽١) الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير – جـ ٣ ص ١٢٨ ورمز بأنه متفق عليه – اللؤلؤ والمرجان جـ ١ ص ١٢٨ والترمذي.

وأشار إلى أن هذه الآية دليل على وجوب الزكاة، لأن هذا وعيد لمانعها... وهذا الوعيد مفسر في الحديث الصحيح عن النبي عَيِّكُ : بها روى الأئمة عنه أنه قال: ما من مال لا يؤدى زكاته إلا جاء يوم القيامة شجاعًا أقرع له زبيتان يأخذ بشدقيه يقول: أنا مالك، أنا كنزك، ثم تلا هذه الآية: ﴿ وَلَا يَحْسَبُنَ ٱلَّذِينَ يَبَخُلُونَ بِمَا النّهُمُ ٱللّهُ مِن فَضَلِهِ عَهُو خَيِّرًا لَهُم ﴾ [آل عمران: ١٨٠] (١).

قال: وهذا نص لا يعدل عنه إلى غيره (٢).

وأحيانًا يذكر أقوال المفسرين في تفسير الآية ويختار تفسيرها بالسنة.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عِندَهُۥ ٱجۡرُعَظِيمُ ﴾ [التغابن: ١٥]. يعني الجنة، فهي الغاية، والأجر أعظم منها في قول المفسرين.

قال: وعندي ما هو أعظم منها، وهو ما ثبت في الصحيح عن النبي عَيْنَا والله ظل الله عَلَيْنَا الله يقول واللهظ للبخاري، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عَلَيْنَا: "إن الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى؟ وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدًا من خلقك؟ فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ قالوا: بلى يا ربنا، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدًا» (٣).

ولا شك أن الرضا غاية الآمال(٤).

⁽١) رواه البخاري في باب إثم مانع الزكاة جـ ١ ص١٧٣ ، وجامع الأصول في أحاديث الرسول جـ ٤ ص٧٥٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص٣٠٣ – ٣٠٤.

⁽٣) رواه البخاري وقال: باب كلام الرب مع أهل الجنة، حاشية السندي ج ٤ ص٢١٣.

⁽٤) أحكام القرآن ج ٤ ص١٨٠٨ -١٨٠٩.



ويتضح لنا من ذلك اعتماد ابن العربي في تفسيره على السنة للتوجيه والبيان والترجيح.

وتارةً يذكر الأحاديث المناسبة للآية:

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ قِيكَمَّا وَقُعُودُ اوْعَلَى جُنُوبِهِمْ ﴾.

[آل عمران: ١٩١]

قال القاضي أبو بكر بن العربي: المسألة الثانية في الأحاديث المناسبة لهذا المعنى وهي خمسة:

الأول: روى الأئمة عن ابن عباس قال: «بت عند خالتي ميمونة... وذكر الحديث إلى قوله: فاستيقظ رسول الله على وجعل يمسح النوم عن وجهه، ويقرأ: إن في خلق السموات والأرض....» العشر الآيات من آية ١٩٠ – ٢٠٠ من سورة آل عمران^(۱).

الشاني: روى البخاري، وأبو داود والنسائي وغيرهم عن عمران بن حصين أنه كان به ناسور فسأل النبي عَلَيْكُ فقال: صل قائمًا، فإن لم تستطع فقاعدًا فإن لم تستطع فعلى جنب (٢).

الثالث: روى الأئمة منهم مسلم أن النبي عَلَيْكُ كان يذكر الله على كل أحيانه (٢).

⁽۱) رواه أبو داود جرا ص ۳۱۱ -۳۱۲.

⁽٢) رواه البخاري ج ١ ص١٣٩ في باب إذا لم يطق قاعدا صلى على جنب.

⁽٣) رواه الإمام مسلم في الحيض، باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها وأبو داود جـ ١ ص٥، باب الرجل يذكر الله تعالى على غير طهر، والترمذي بأبواب الدعوات ج٥، جامع الأصول جـ ٤ ص٤٧٨.

الرابع: أن النبي عَنْ لَكُمْ يكن يحجزه عن قراءة القرآن شيء ليس الجنابة (١).

الخامس: روى أبو دواد أن النبي ﷺ لما أسن وحمل اللحم اتخذ عمودًا في مصلاه يعتمد عليه.

ثم قال: وما وافق الحديث فيه أولى (٢).

وهذا يبين لنا مدى اعتهاد ابن العربي على السنة، وأنه يعتبرها المصدر الأول من مصادر تفسيره للقرآن الكريم، ولذلك فهو يعتني بالسنة، واشتهاره بقوة الحافظة، جعلته يدلل على ذلك من السنة، مع ما له من بصيرة في تمييز الأحاديث الصحيحة من الضعيفة.

موقفه من تخصيص القرآن بالسنة:

ففي تفسيره لقول تعالى: ﴿ يُوصِيكُو اللّهُ فِي آوَلَا كُمْ اللّهُ فِي آوَلَا كُمْ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ

ذكر القاضي بأن هذه الآية ركن من أركان الدين، وعمدة من عمد الأحكام، وأم من أمهات الآيات، فإن الفرائض عظيمة القدر حتى أنها ثلث

⁽۱) رواه أبو داود ج ۱ ص ٥٢ ولفظ الحديث: ولم يكن يحجبه ، أو قال يحجزه عن القرآن شيء ليس الجنابة، وفي رواية الترمذي والنسائي عن علي قال: كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال، ما لم يكن جنبًا، ولفظ النسائي: كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال إلا الجنابة جامع الأصول – ج٧ ص ٣٠٤ وقال في شرح غريب الحديث ليس الجنابة يريد: غير الجنابة وليس ترد بمعنى غير وبمعنى إلا.
(۲) أحكام القرآن ج١ ص٣٠٤ – ٣٠٥.



العلم، وقال النبي عَلَيْكَ: العلم ثلاث آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة (١).

وكان جل علم الصحابة وعظم مناظرتهم، ولكن الخلق ضيعوه ، وانتقلوا منه إلى الإجارات، والسلم، والبيوع الفاسدة، والتدليس، إما لدين ناقص أو علم قاصر، أو غرض في طلب الدنيا ظاهر، وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون (٢).

وأخذ يتكلم عن معنى هذه الآية ويسوق أقوال العلماء في الفرائض واستدلالاتهم ويناقشها من ص ٣٠٠ حتى ص ٣٤٥، ويوجه بعض الآراء الفقهية، ثم قال: لما ذكر الله تعالى في هذه الآية فرائض السهام، وبقيت بعد ذلك من الأموال بقية مسكوت عنها في كتاب الله رسول الله عَمَاله والله عصبة الحديث الصحيح: ألحقوا الفرائض بأهلها فها أبقته الفرائض فلأولى عصبة ذكر (٢)، فلأجل ذلك قدم الأقرب على الأبعد، كالأخ من الأب والأم يقدم على الأخ للأب، وابن الأخ من الأب وهكذا.

قال سبحانه: ﴿ يُومِيكُو اللهُ فِي آوَلَكِ كُمْ ﴾ الفرائض إلى آخرها بسهامها ومستحقيها، ثم ثبت في الصحيح المتفق عليه أن النبي عَلَيْهُ قال: «لا يرث المسلم

⁽١) رواه البخاري ج٢ ص٠٥٠، تجريد الصحيح.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص٣٣٠.

⁽٣) رواه مسلم جـ ٥ صـ ٥٩، ومتفق عليه اللؤلؤ والمرجان جـ ٢ صـ ١٥٩، وسنن الترمذي جـ ٣ صـ ٢٨٣.

الكافر، ولا الكافر المسلم»(١)، فخرج من هذا العموم توارث المسلمين والكفار فلا يرث كافر مسلمًا ولا يحجبه....

وقال القاضي في البخاري: إن معاذًا قضى باليمن على عهد رسول الله عَيْظُةُ بأن للابنة النصف والأخت النصف، فخصت السنة برواية ابن مسعود عموم قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ, وَلَدُ ﴾ [النساء: ١٧٦].

وفي هذا دلالة واضحة على منهج القاضي أبي بكر بن العربي، وسلوكه طريقة السلف الصالح الذين يقولون بتلازم القرآن والسنة، وإن السنة تفسر مجمل الآيات، وتقيد مطلقها، وتخصص عموم الآيات، وتنزيل ما قد يقع في فهم معناها من اختلاف، أو لبس.

وتارةً يورد من السنة ما يؤكد الخصوص.

ومن أمثلة ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُواْ فِي سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ٢٤٤].

ذكر القاضي بأن قومًا قالوا: هذه الآية مجملة ورد مقالتهم، وقال: بل هي عامة. ثم قال: ما من سبيل من سبيل الله تعالى إلا يقاتل عليها، وأولها وأعظمها دين الإسلام، قال سبحانه: ﴿ قُلْ هَلْاِهِ عَسَبِيلِي آدَعُو َ إلى اللهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ [يوسف: دين الإسلام، قال سبحانه: ﴿ قُلْ هَلْاِهِ عَسَبِيلِي آدَعُو الله هي العليا فهو في سبيل الله » (١٠٨. وزاد عَمَا الله هي العليا فهو في سبيل الله » (١٠٨.

⁽۱) رواه البخاري في الفرائض وقال: باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ج ٤ ص ١٢٠ حاشية السندي، ورواه مسلم ج٢ ص ٥٩، ورواه مالك في باب ميراث أهل الملل، ورواه أبو دواد في باب هل يرث المسلم الكافر جـ٢ ص ١٦، ورواه الترمذي في باب ما جاء في إبطال الميراث بين المسلم والكافر جـ٣ ص ٢٨٦ – ٣٢٧.

⁽٢) رواه البخاري ج٢ ص٩٤ حاشية السندي ، وبوب عليه باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا.



وبعد هذا فليس شيء من الشريعة إلا ويجوز القتال عليه وعنه، فقد صح العموم وظهر تأكيد الخصوص^(۱).

وأحيانًا يذكر من السنة ما يقيد مطلق العموم.

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقَطَعُوۤ اللَّهِ يَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكُنلًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴾ [المائدة: ٣٨].

ذكر القاضي بأن ظاهر الآية يقتضى قطع يد سارق القليل والكثير، لإطلاق الاسم عليه وتصور المعنى فيه.... والعقل لا يهتدي إلى الفصل فيه بحد تقف المعرفة عنده، فتولى الشرع تحديده بربع دينار.

وفي الصحيح (٢) عن عائشة ما طال علي ولا نسيت القطع في ربع دينار فصاعدًا. وهذا نص (٢).

ويذكر من السنة لبيان الأحكام في الآيات:

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِيِّتُهُمَامِا أَنَهَ جَلْدَةٍ ﴾ [النور: ٢]. قال القاضي قوله تعالى: ﴿ فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِيِّتْهُمَا ﴾: جعل الله كما تقدم حد الزنا قسمين: رجًا على الثيب، وجلدًا على البكر، وذلك لأن قوله تعالى: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَوَالُهُ تَعَالَى: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَالْمَامُونُ وَلَا اللهُ عَام في كل زان، ثم شرحت السنة حال الثيب.. وقد قال

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٢٢٩.

⁽٢) رواه أبو داود بلفظ عن عائشة عن عن النبي عَلَيْ قال: تقطع يد السارق في ربع دينار فصاعدًا جـ٢ صميح. صميح. ورواه الترمذي جـ٣ ص١ في باب ما جاء في كم يقطع يد السارق وقال حديث حسن صحيح. (٣) أحكام القرآن ج٢ ص٢ م.٠٤.

النبي ﷺ (۱): «جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة وتغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم».. فقال: سنة، وأنزل الله الجلد قرآنا، وبقي الرجم على حاله في الثيب، والتغريب في البكر (۲).



⁽١) رواه مسلم في الحدود جـ٥ ص١١٥ بهذا اللفظ، ورواه الترمذي في الحدود في باب جاء في الرجم على الثيب جـ٣ ص٤٤٣، وأبو داود جـ٢ ص٤٥٥ في باب الرجم، وفي رواية زيادة ورمى في الحجارة.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص١٣١٤.



المبحث السادس

منهج القاضي أبي بكر بن العربي في تفسير الصحابة والقابعين

التمهيد:

لا شك ولا خلاف بين العلماء بأن الصحابة رضوان الله عليهم، هم أجدر الناس بعد رسول الله عليهم القرآن، لما شاهدوه من التنزيل والقرائن والأحوال التي اختصوا بها دون غيرهم، فقد أخذوا القرآن عن رسول الله عَيْظُهُ أَلْفاظه ومعانيه، مع ما كانوا عليه من فنون البلاغة وما يتمتعون به من الفصاحة والبيان والفهم التام، والعلم الصحيح.

قال ابن القيم: (١) بل كان عنايتهم بأخذ معاني القرآن أعظم من عنايتهم بالألفاظ يأخذون المعاني حتى لا بالألفاظ يأخذون الألفاظ ليضبطوا بها المعاني حتى لا تشذ عنهم.

قال عمر (٢): وين تعلمنا الإيمان، ثم تعلمنا القرآن فازددنا إيمانًا (٣).

(١) ابن القيم: هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي، شهد له العلماء بالفضل والتقدم، قال برهان الدين الزرعي ما تحت أديم السهاء أوسع علمًا من ابن القيم، قال ابن حجر: كان جرى الجنان واسع العلم عارفًا بالخلاف – ومذهب السلف، ولد سنة ٢٩١ه وتوفي سنة ٢٥١ه، ابن القيم للدكتور عبد العظيم الزرقا ص ٢٥-٧٠.

⁽٢) عمر بن الخطاب على المؤلف عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح من بني عدي القريشي، يجتمع مع النبي على في كعب بن لؤي، سهاه النبي على الفاروق لفرقه بين بين الحق والباطل، بويع بالخلافة بعد وفاة أبي بكر الصديق، وهو أفضل هذه الأئمة بعد أبي بكر الصديق بإجماع السلف على ذلك، وسيرة عمر أفردها بعض العلهاء بالتأليف، وبلغت مجلدات، ويضرب به المثل في عدله، مات شهيدًا سنة ٢٣ه ودفن في حجرة النبي على بحر الصديق مع النبي على وعمره ٢٣ سنة – سيرة ابن هشام جا ص٣٠٨، الإصابة ج٢ ص١٥، رقم الترجمة ٥٧٣٠، التنبيهات السنية للشيخ عبد العزيز الرشيد ص٣٠٨.

⁽٣) حاشية مقدمة التفسير للشيخ ابن قاسم ص ٧٠.

وبهذا دلالة قاطعة على نقلهم وعنايتهم بمعاني القرآن كنقل ألفاظه وحروفه.

قال ابن القيم: سمعوا من الأحاديث الكثيرة، ورأوا منه من الأحوال والمشاهدة ما علموا بقلوبهم من مقاصده ودعوته ما يوجب فيهم ما يتعذر على من بعدهم مساواتهم فيه، فليس من سمع وعلم ورأى حال المتكلم، كمن كان غائبًا لم ير ولم يسمع، وعلم بواسطة إلى أن قال: وإذا كان للصحابة من ذلك ما ليس لغيرهم من بعدهم كان الرجوع إليهم في ذلك دون غيرهم متيقنًا قطعًا، وإن الرجوع إليهم في الستقيم (۱).

والذي عليه جمهور العلماء أن الصحابة عدول ثقات لا يقبل من أحد جرحهم، ولا تطلب تزكيتهم، فهم أفضل بمن يأتي من بعدهم... قوم اختارهم الله تعالى لصحبة رسوله المصطفى عَنْ للهُ لإظهار دينه وحفظ كتابه وسنة رسوله عَنْ الله عنه ونشر دعوته إلى كافة الناس، جاهدوا في الله حق جهاده، حتى دكوا حصون الباطل، ونشروا الحق والنور ولقد شهد الله لهم وأثنى عليهم، فقال تعالى: ﴿ مُحَمَّدُ رَسُولُ اللهِ وَالنِّينَ مَعَهُ وَ النَّور ولقد شهد الله لهم وأثنى عليهم، فقال تعالى:

وقد اشتهر بالتفسير من الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وبقية العشرة المشهود لهم بالجنة، وأيضًا الأئمة كعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبي موسى الأشعري، وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر وغيرهم (٢).

⁽١) حاشية مقدمة التفسير للشيخ ابن القاسم ص ٧٠ – ٧١.

⁽٢) مقدمة التفسير للشيخ ابن قاسم ص ٧١، البرهان في علوم القرآن للزركشي ج٢ ص١٥٨.



ونص الإمام أحمد على أنه يرجع إلى قول الواحد من الصحابة في التفسير ما لم يخالفه غيره (١) ولعله يقصد مما يرجع إلى أسباب النزول، أو ما ليس للرأي فيه مجال.

واختلف العلماء في حكم تفسير الصحابي على أقوال منها:

أولاً: تفسير الصحابي له حكم المرفوع إذا كان مما يرجع إلى أسباب النزول، وكل ما ليس للرأي فيه مجال.

ثانيًا: ما حكم عليه بأنه من قبيل المرفوع لا يجوز رده اتفاقًا، بل يجب الأخذ به ولا يعدل عنه إلى غيره بأية حال إلا إذا وجد قول آخر يعارضه وأقوى منه من حيث الدلالة وصحة السند.

ثالثًا: ما كان من تفسير الصحابي ويعتبر موقوفًا عليه فاختلف العلماء فيه أيضًا

أولاً: ذهب بعض العلماء إلى أن تفسير الصحابي الذي للرأي فيه مجال لا يلزم الأخذ به لأن الصحابة يجتهدون ويخطئون كسائر العلماء.

ثانيًا: ذهب الآخرون إلى أنه يجب الرجوع إلى تفسير الصحابي والأخذ به لاحتمال سماعه من النبي عَلَيْكُم، وإن فسره برأيه فهم أقرب الناس إلى الصواب إذ هم أهل الفصاحة والبلاغة، مع ما لهم من الصحبة ومشاهدة نزول القرآن، وما اختصوا به من القرائن والأحوال، وما اتصفوا به من العمل التام والإدراك الصحيح والعمل الصالح.

⁽١) مقدمة التفسير للشيخ ابن قاسم ص ٧٧، والبرهان في علوم القرآن ج ٢ ص١٥٨.

قال الزركشي^(۱) في البرهان: اعلم أن القرآن قسمان: قسم ورد تفسيره بالنقل، وقسم لم يرد.

والأول: إما أن يرد عن النبي عَلَيْكُ، أو الصحابة أو رؤوس التابعين، فالأول يبحث فيه عن صحة السند، والثاني ينظر في تفسير الصحابي فإن فسره من حيث اللغة فهم أهل اللسان فلا شك في اعتهاده، أو بها شاهدوه من الأسباب والقرائن فلا شك فيه.... (٢).

وإذا لم يوجد تفسير الصحابي فقد رجع كثير من الأئمة في ذلك إلى أقوال التابعين أئمة الهدى كمجاهد، وعطاء بن أبي رباح، وعكرمة مولى ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن البصري ومسروق بن الأجدع وسعيد بن المسيب، وأبي العالية، والضحاك بن مزاحم، وقتادة، ومحمد بن كعب القرظي، وزيد بن أسلم، وعلقمة بن قيس، ومرة الهمداني، وطاوس بن كيسان، وأبي مالك، والأسود بن يزيد، وعامر الشعبي، وغيرهم من التابعين.

واختلف العلماء في وجوب الأخذ بأقوال التابعين:

۱ - فذهبت طائفة من العلماء إلى وجوب الأخذ بأقوالهم، لأنهم تلقوا التفسير عن الصحابة، كما روى محمد بن إسحاق، عن مجاهد قال: عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته أوقفه عند كل آية

⁽١) الإمام بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهاد الزركشي أحد الأعلام الأثبات له مؤلفات كثيرة منها: البرهان في علوم القرآن، والبحر المحيط، في أصول الفقه، إعلام الساجد بأحكام المساجد وغير ذلك من المؤلفات، ولد بالقاهرة ٧٤٥ه وتوفي سنة ٧٩٤ه البرهان في علوم القرآن ج ١ ص٥ -٦.

⁽٢) البرهان في علوم القرآن ج٢ ص١٧٢.



منه وأسأله عنها، وما روي عن أبي مليكة قال: رأيت مجاهدًا (١) سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه ألواحه قال: فيقول ابن عباس: اكتب حتى سأله عن التفسير كله.

وقال قتادة: ما في القرآن آية إلا وقد سمعت فيها شيئًا(٢).

٢- وذهبت طائفة أخرى من العلماء إلى أن أقوالهم في التفسير ليست حجةً قال شعبة بن الحجاج وغيره: أقوال التابعين في الفروع ليست حجةً فكيف تكون في التفسير؟ يعني أنها لا تكون حجةً على غيرهم ممن خالفهم وهذا صحيح، أما إذا أجمعوا على شيء فلا يرتاب في كونه حجةً، فإن اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجةً على بعض ولا على من بعدهم، ويرجع في ذلك إلى لغة القرآن، أو السنة أو عموم لغة العرب أو أقوال الصحابة في ذلك").

وهذا الرأي الأخير هو الراجح، وهو الذي عليه جمهور العلماء، وذكر المفسرون أقوال التابعين في كتبهم، إما للأخذ بها، أو للاستئناس بها على بعض المعاني.

ولهذا فإن القاضي أبا بكر بن العربي لم يهمل التفسير المأثور عن الصحابة والتابعين ويشخه، بل اعتمد عليه كثيرًا في تفسير آيات الأحكام.

⁽۱) مجاهد: هو مجاهد بن جبر المكي المقرئ المفسر أبو الحجاج المخزومي مولى السائب بن السائب، كان أحد الأعلام الأثبات، وكان أقل أصحاب ابن عباس رواية عنه في التفسير، وكان أوثقهم، لهذا فقد اعتمد عليه الشافعي والبخاري وغيرهما، قال الذهبي: في الميزان أجمعت الأمة على إمامة مجاهد والاحتجاج به، ولد سنة ٢١ه وتوفي سنة ٢٠١ه - ميزان الاعتدال للحافظ الذهبي ج٢ ص٤٣٩ - تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر العسقلان.

⁽٢) مقدمة التفسير لشيخ الإسلام ابن تيمية ج ١٢ ص ٣٦٩.

⁽٣) مقدمة التفسير ج ١٣ ص ١٧٠ مجموعة فتاوى ابن تيمية.

ويثني عليهم ونحن، نقتطف من كلامه عبارة وجيزة على سبيل المثال: يقول القاضي أبو بكر: هذا وهم - يعني الصحابة - القدوة الفصحاء اللسن البلغاء من العرب الغُرب، فإذا أشكلت عليهم فمن ذا الذي يتضح له منا بالأفهام المختلفة واللغة المعتلة، ولكن إن ألقينا الدلو في الدلاء لم نعدم بعون الله الدواء، ولم نحرم الاهتداء في الاقتداء (۱).

ويقول أيضًا: والصحابة بخلاف ذلك، فإنهم اجتمع فيهم أمران عظيمان.

أحدهما: الفصاحة والبلاغة، إذ جبلتهم عربية ولغتهم سليقة.

والثاني: أنهم شاهدوا قول النبي عَنْ في وفعله فأفادتهم المشاهد عقل المعنى جملة، واستيفاء المقصد كله، وليس من أخبر كمن عاين.

وانطلاقًا من هذا المبدأ، فقد وضح منهجه في تفسيره، باعتماده على تفسير الصحابة لأنهم أعلم الناس بمعاني القرآن واستنباط الأحكام(٢).

ترجيحه لأقوال الصحابة (٢) على غيرهم:

ففي تفسيره لقول تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَاوَ ٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآبِرِ ٱللَّهِ فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ الْعَرَ فَلَاجُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَوَّ كَبِهِ مَأْ وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ ٱللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمُ ﴾ [البقرة: ١٥٨].

⁽١) أحكام القرآن جا ص١٨٠.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص٢٢.

⁽٣) تعريف الصحابي: قال الإمام ابن حجر: أصح ما وقفت عليه من ذلك، أن الصحابي من لقي النبي على الله المرام، الإصابة ١ / ٧.

ذكر القاضي أبو بكر رواية ابن شهاب عن عروة (١) أنه قال لعائشة وشخ أرأيت قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرُوةَ مِن شَعَآمِرِ اللهِ الآية، فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بها.

قال عائشة (٢) والله على ما قلت يا ابن أختي، إنها لو كانت على ما تأولتها لكان فلا جناح عليه أن لا يطوف بها، إنها كان هذا الحي من الأنصار قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانت عند المشلل (٣)، فكان من أهل مناة من يتحرج أن يطوف بالصفا والمروة، فلها أسلموا سألوا رسول الله عَمَالَة عن ذلك فقالوا: يا رسول الله إنا كنا نتحرج أن نطوف بالصفا والمروة فأنزل الله تعالى: ﴿ إِنَّ الصّفا وَالْمَرُونَ ﴾ الآية ثم سن رسول الله عَمَالَة الطواف بينها، فليس ينبغي لأحد أن يدع الطواف بينها.

قال ابن شهاب: فذكرت ذلك لأبي بكر بن عبد الرحمن فقال: إن هذا العلم، أي ما سمعت به (٤).

(١) هو عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي، أبو عبد الله المدني، ثقة مشهور، من فقهاء التابعين وعبادهم، ولد في آخر خلافة عمر بن الخطاب وتوفي سنة ٩٤هـ تقريب التهذيب ج٢ ص١٩٥.

⁽٢) عائشة ﴿ عَنْ : هي الصديقة بنت الصديق عائشة بنت أبي بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن عامر بن كعب بن تيم بن لؤي القرشية. كانت من أحب نساء النبي عَنْ إليه، وأبوها من أحب الرجال إليه وكانت فقيهة حافظة، ذكية حفظت للأمة الإسلامية الكثير من السنة ولاسيا ما لا يطلع عليه الرجال.

ولدت بعد البعثة بأربع سنوات أو خمس، وتزوجها النبي ﷺ وهي بنت ست وقيل بنت سبع وتوفيت سنة ٥٨هـ. الإصابة ٣٥٩ -٣٦١ رقم الترجمة ٧٠٤.

⁽٣) جبل يهبط منه إلى قديد من ناحية البحر.

قال العرجي:

الا قـــل مـــن أمـــسى بمكــة قاطنًــا ومــن جــاء مــن عمــق ونقــب المــشلل معجم البلدان لشهاب الدين الحموي جـ ٥ ص١٣٦.

⁽٤) رواه الترمذي ج٤ ص٣٧٧ وقال هذا حديث حسن صحيح.

وأخذ القاضي ابن العربي يذكر من الاستدلال ما يؤيد قول عائشة ويدفع توهم التعارض ويورد من البراهين الدالة على مشروعية السعي في الحج والعمرة.

ما يرجع ما ذهبت إليه عائشة بأنه ليس في قوله تعالى: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَفَ بِهِ مَا ذهبت إليه عائشة بأنه ليس في قوله تعالى: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطُوفَ بِه فِي الجاهلية قصدًا للأصنام التي يتحرج منه في الجاهلية، أو لمن كان يطوف به في الجاهلية قصدًا للأصنام التي كانت فيه، فأعلمهم الله تعالى أن الطواف ليس بمحظور إذا لم يقصد الطائف قصدًا باطلًا.

فأفادت هذه الآية إباحة الطواف بينهما وسل سخيمة الحرج التي كانت في صدور المسلمين منها قبل الإسلام وبعده...

ثم قال القاضي: وهم وتنبيه قال الفراء: معنى قوله: (لا جناح عليه ألا يطوف بهما) معناه أن يطوف وحرف لا زائد.

وهذا ضعيف من وجهين:

أحدهما: أنا قد بينا في مواضع أنه بعيد أن تكون لا زائدة.

الثاني: أنه لا لغوي ولا فقيه يعادل عائشة الشخاء وقد قررتها غير زائدة وبينت معناها، فلا رأي للفراء ولا لغيره (١).

والقاضي يقرر بأنه ليس في القرآن حروف زائدة، وهذا منهج المحققين من العلماء منع الحروف الزائدة في القرآن، فكلام الله منزه عن ذلك فكل حرف في القرآن يدل على معنى وفائدة (٢).

⁽١) أحكام القرآن ص ٤٦-٤٧.

⁽٢) يراجع مبحث اهتهامه باللغة.



قد يذكر أقوال الصحابة والتابعين في تفسير الآية ويختار خلاف تفسيرهم: ولكن ذلك قليل ومثاله في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِلَّامَنْ أَتَى اللَّهِ عِلَيْ مِسَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٩].

ذكر القاضي ابن العربي: فيه قولان:

أحدهما: أنه سليم من الشرك - قال ابن عباس (١).

الثاني: سليم من رذائل الأخلاق.

فقد روي عن عروة أنه قال: يا بني لا تكونوا لعانين فإن إبراهيم (٢) لم يلعن شيئًا قط. قال الله تعالى: ﴿ إِذْ جَآءَ رَبَّهُ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الصافات: ٨٤].

وقال قوم: معناه لديغ، أحرقته المخاوف ولدغته الخشية.

عم الرسول ﷺ ، وكان يلقب بالحبر والبحر لكثرة علمه، وكان على درجة عظيمة من الاجتهاد والمعرفة بمعاني القرآن، انتهت إليه الرئاسة في الفتوى والتفسير.

وكان عمر وللنه يجلسه بمجلسه مع كبار الصحابة ويدنيه ويثني عليه كثيرًا. ولد والنبي على وأهل بيته والمسلمون في الشعب، بمكة قبل الهجرة بثلاث سنوات، توفي سنة ٦٨ه وعمرة سبعون سنة.

التفسير والمفسرون للدكتور الذهبي جـ١ ص٦٥ -٦٦.

⁽٢) إبراهيم خليل الرحمن: هو إبراهيم بن تسارخ بن ناحور بن ساروغ بن راعو بن فالغ بن عابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح المشام.

أكرم الله نبيه ورسوله إبراهيم بكثير من الكرامات المتنوعة، وجعل في ذريته النبوة والكتاب، واختاره لبناء بيته الذي هو أشرف وأول بيت وضع للناس بمكة مباركًا وهدّى للعالمين.

إمام الحنفاء ، اتخذه الله خليلاً، وهذه المرتبة لم تحصل لأحد من الخلق إلا للخليلين إبراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم.

وجميع ما قصه الله علينا من نبأه في علم التوحيد والأصول والعقائد، والأخلاق يوجب ديننا الحنيف اتباعه على ذلك. البداية للحافظ ابن كثير ج١ ص١٣٩ – ١٤١.

وقال بعض علمائنا: إن معناه إلا من أتى الله بقلب سليم من الشرك فأما الذنوب فلا يسلم أحد منها.

قال القاضي: والذي عندي أنه لا يكون القلب سليمًا إذا كان حقودًا حسودًا معجبًا متكبرًا وقد شرط النبي عَيِّكُ في الإيهان أن يجب لأخيه ما يجب لنفسه (١).

وأحيانًا نرى القاضي أبا بكر بن العربي يكتفى بذكر أقوال الصحابة والتابعين دون ترجيح قول منها، ولعله في تلك الحالة لم يظهر له الراجح منها، أو أنه قد ارتضاها كلها ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَلَا أَقْنَحَمَ ٱلْعَقَبَةَ ﴾ [البلد: ١١].

يقول القاضي المسألة الأولى: العقبة وفيها خمسة أقوال:

الأول: أنها طريق النجاة - قاله ابن زيد.

الثاني: جبل جهنم – قاله ابن عمر (٢).

الثالث: عقبة في جهنم هي سبعون درجة قاله كعب (٢).

الرابع: أنها نار دون الحشر.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص١٤٢٤ – ١٤٢٥.

⁽٢) ابن عمر: هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب هيشك، كان من عباد الصحابة وزهادهم، وكان حريصًا على تتبع سنن الرسول على الله على جانب عظيم من الورع والإعراض عن الدنيا وزخرفها.

ولد سنة ثلاث من البعثة وأسلم قديمًا مع أبيه وهاجر إلى المدينة وتوفي سنة ٧٧هـ وقيل ٧٣هـ - الإصابة جـ ٢ ص ٣٤٧ – ٣٤٩ ورقم الترجمة ٤٨٣٤.

⁽٣) لعله كعب بن سور بن بكر بن عبيد بن ثعلبة بن سليم بن ذهل الأزدي، اختلف في صحبته ، وهو أول قاضي بالبصرة، وهو معدود من كبار التابعين، قال البخاري قتل يوم الجمل، قيل أنه لما اجتمع الناس خرج وبيده مصحف قد نشره وجال بين الصفين يناشد الناس بترك القتال، فأتاه سهم غريب فقتل وكانت وقعة الجمل سنة ٣٦ه - الإصابة ج٣ ص ٣١٤- ٣١٥.



الخامس: أن يحاسب نفسه وهواه وعدوه الشيطان، قال الحسن: عقبة والله شديدة.

ثم فسر القاضي معنى العقبة في اللغة، وهي الأمر الشاق، وهو في الدنيا بامتثال الأمر والطاعة، وفي الآخرة بالمقاساة للأهوال، ثم قال: وتعيين أحد الأمرين لا يمكن إلا بخبر الصادق^(۱).

وتارةً يذكر أقوال العلماء في تفسير الآية ويتوقف عن الترجيح لعدم معرفته صحة الأقوال من جانب السند، ويناقشها من حيث المعنى.

ومثال ذلك في تفسيره لقول تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِي جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَمَثَالَ النَّبِي جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَافِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْمٍ مُّ وَمَأْوَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [التوبة: ٧٣].

ذكر القاضي بأن فيها ثلاث مسائل:

المسألة الأولى المجاهدة وفيها ثلاثة أقوال:

الأول: قال ابن مسعود (٢): جاهدهم بيدك فإن لم تستطع فبلسانك فإن لم تستطع فقطب في وجوههم.

الثاني: قال ابن عباس: جاهد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان.

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص١٩٢٦.

⁽٢) ابن مسعود: هو عبد الله بن مسعود بن الحارث بن شمخ بن مخزوم بن صاهلة بن سعد بن هذيل، ويكني بأبي عبد الرحمن الهذلي. أسلم قديمًا، وكان أول من جهر بالقرآن بمكة وأسمعه قريشًا بعد رسول الله على عبد الرسول جميع المشاهد، وكان حافظًا للقرآن، حسن القراءة وكان من نجباء الصحابة، وكان عالمًا بالقرآن وأسباب النزول، توفي سنة ٣٢ه وعمره يوم وفاته بضع وستون سنة.

التفسير والمفسرون جـ ١ ص٨٣ – ٨٥، سيرة ابن هشام جـ١ صـ ٦٨١.

الثالث: قال الحسن (١): جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بإقامة الحدود عليهم، واختاره قتادة (٢)، وكانوا أكثر من يصيب الحدود.

قال القاضي: ولا أدرى صحة هذه الأقوال في السند.

أما المعنى فإن من المعلوم في الشريعة أن النبي ﷺ: كان يجاهد الكفار بالسيف على اختلاف أنواعهم حسب ما تقدم بيانه.

وأما المنافقون فكان مع علمه بهم يعرض عنهم، ويكتفى بظاهر إسلامهم ويسمع أخبارهم فيلغيها بالبقاء عليهم، وانتظار الفيئة إلى الحق بهم، وإبقاءً على قومهم، لئلا تثور نفوسهم عند قتلهم، وحذرًا من سوء السمعة في أن يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه، فكان لمجموع هذه الأمور يقبل ظاهر إيانهم، وبادئ صلاتهم، وغزوهم ويكل سرائرهم إلى ربهم، وتارةً كان يبسط لهم وجهه الكريم، وأخرى كان يظهر التغيير عليهم وناقش بقية الأقوال وقال: إنها دعوى لا برهان عليها

⁽۱) الحسن: هو الإمام الحسن بن أبي الحسن يسار البصري، مولى الأنصار وأمه مولاة أم سلمة، المشهور بالحسن البصري، كان فصيحًا ورعًا زاهدًا، من كبار الوعاظ له تأثير كبير على قلوب سامعيه، وروى عن كثير من الصحابة.

وكان جامعًا، عالمًا، رفيعًا فقيهًا، ثقةً مأمونًا عابدًا ناسكًا كثير العلم، غزير العمل في كتاب الله تعالى، وأحكام الحلال والحرام ولد في خلافة عمر وتوفي سنة ١٦٦ه - التفسير والمفسرون للدكتور الذهبي جـ١ ص١٢٤ - ١٢٥، تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر العسقلاني جـ٢ ص٢٦٣ - ٢٧٠.

⁽٢) قتادة: هو أبو الخطاب، قتادة بن دعامة السدوسي الأكمه، روى عن أنس وغيره وكان قوى الحافظة، واسع الاطلاع، في الأدب، والشعر، بصيرًا بأيام العرب متضلعًا باللغة، وصفه الإمام أحمد بالفقه والحفظ. ويؤخذ عليه بأنه كان يخوض في القدر. توفي سنة ١١٧ وعمره ٥٦ سنة. التفسير والمفسرون للدكتور الذهبي ج ١ ص١٢٥ – ١٢٧، ميزان الاعتدال للحافظ الذهبي ج ٣ ص٣٨٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٢ ص ١٩٦٥ – ١٩٦٦.



ويكثر من الاستدلال على صحة تفسير الصحابة بموجب اللغة:

ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَنكِحُواْ مَا نَكَحَ ءَابَ آوُكُم مِن ٱلنِسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ، كَانَ فَنجِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَكِيلًا ﴾ [النساء: ٢٢].

ذكر القاضي في تفسيره لهذه الآية عدة مسائل ونحن نذكر منها المسألة الثانية وهي الشاهد:

قوله تعالى: ﴿مَانَكَحَ ﴾ قال القاضي: اختلف العلماء في كلمة ﴿مَا ﴾ هل يخبر بها عما يعقل أم لا؟ وقد بينا.... أن ذلك مستعمل في اللغة شائع فيها، وفي الشريعة، وقد جهل المفسرون هذا المقدار واختلفت عباراتهم في ذلك.

فقالت طائفة: المعنى ولا تنكحوا نكاح آبائكم، يعني النكاح الفاسد المخالف لدين الله إذ الله سبحانه قد أحكم وجه النكاح، وفصل شروطه، ثم ذكر بأن المعنى الصحيح: ولا تنكحوا نساء آبائكم ولا تكون (ما) هنا بمعنى المصدر لاتصالها بالفعل، وإنها هي بمعنى الذي وبمعنى من والدليل عليه أمران:

أحدهما: أن الصحابة إنها تلقت هذه الآية على هذا المعنى ومنه استدلت على منع نكاح الأبناء حلائل الآباء.

الشاني: أن قوله: ﴿إِنَّهُ وَكَانَ فَنَحِشَةُ وَمَقْتَاوَسَاءَ سَكِيلًا ﴾، فعقب النهى بالذم البالغ المتتابع، وهذا دليل على أنه انتهاء من القبح إلى الغاية وذلك هو خلف الأبناء على حائل الآباء، إذ كانوا في الجاهلية يستقبحون ويستهجنون فاعله ويسمونه المقتى، نسبوه إلى المقت.

فأما النكاح الفاسد فلم يكن عندهم ولا يبلغ هذا الحد(١).

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص٣٦٨ - ٣٦٩.

وهنا يتضح لنا أن القاضي لا يكتفى بسرد الأقوال بل يناقشها ويرفض ما يخالف مقتضى اللغة والشريعة، ويرجح بالدليل العقلي والنقلي ما يراه الراجح، وأنه ينبغي الرجوع إلى السماع والنقل فيما يتعلق بألفاظ القرآن وبيان معانيه قبل استنباط المعاني بمجرد فهم اللغة.

وتارةً يفسر الآية ثم يذكر الآثار عن السلف:

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَانَقْنُلُوا ٱلصَّيْدَ وَأَسَمُّ حُرُمٌ ا وَمَن قَنْلَهُ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ مِثْلُ مَا قَنَلَ مِن ٱلنَّعَمِ يَعَكُمُ بِهِ عذوا عَذلِ مِنكُم هَدَيًا بَلِغَ ٱلْكَعْبَةِ أَوْكَفَّنْرَةٌ طَعَامُ مَسَكِكِينَ أَوْعَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِوْدٍ عَفَا ٱللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَننَقِمُ ٱللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو ٱننِقَامٍ ﴾ [المائدة: ٩٥].

قال القاضي: فيها ثمان وثلاثون مسألة: وذكر أقوال المفسرين والفقهاء من ص٦٥٨ - ٦٨٥ ولخص الآثار في قتل الصيد عن السلف فيها يأتي:

قال القاضي: المسألة الخامسة عشرة – في سرد الآثار عن السلف في الباب، وفي ذلك آثار كثيرة لبابها سبعة أقوال:

الأول: قال السدي: في النعامة والحمار بدنة، وفي بقرة الوحش أو الإبل أو الأروى بقرة، وفي الغزال والأرنب شاة، وفي الضب واليربوع سخلة قد أكلت العشب، وشربت الماء، ففرق بين صغير الصيد وكبيره.

الثاني: قال عطاء (١): صغير الصيد وكبيره سواء، لقوله تعالى: ﴿فَجَزَآءٌ مِّنْلُ مَا قَنْلُ مِنَ النَّعَدِ ﴾ مطلقًا، ولا يفصل بين صغير وكبير.

⁽۱) هو أبو محمد: عطاء بن أبي رباح المكي القرشي مولاهم، قال الذهبي: سيد التابعين علمًا وعملاً، واتقانًا في زمانه، روى عن ابن عباس وابن عمر وغيرهما من الصحابة، وانتهت إليه الفتوى بمكة وكان ابن عباس يقول: إذا جلس إليه أهل مكة تجتمعون علي وعندكم عطاء وهو من سادات التابعين فقهًا وعلمًا وورعًا وفضلاً. ولمد سنة ٧٧ه و توفي سنة ١١٤ه - ميزان الاعتدال جـ١ ص٧٠، التفسير والمفسرون جـ١ ص١١٧.



الثالث: قال ابن عباس: تطلب صفة الصيد، فإن لم توجد قوم بالدراهم ثم قومت الدراهم بالحنطة ، ثم صام مكان كل نصف صاع يومًا.

الرابع: قال ابن عباس: تذبح عن الظبي شاة، فإن لم يجد أطعم ستة مساكين فإن لم يجد صام ستة أيام.

الخامس: قال الضحاك^(۱): المثل ما كان له قرن كوعل وأيل فداه ببقرة وما لم يكن له قرن كالنعامة والحمار ففيه بدنة، وما كان من ظبي فمن النعم مثله، وفي الأرنب ثنية، وما كان من يربوع ففيه جمل صغير.

فإن أصاب صيدًا أو بيضةً تصدق بثمنه، أو صام مكان كل نصف صاع يومًا.

السادس: قال النخعي: يقوم الصيد المقتول بقيمته من الدراهم، ثم يشتري القاتل بقيمته فداءً من النعم، ثم يهديه إلى الكعبة.

السابع: قال ابن وهب: قال مالك: أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه فيه أنه يقوم الصيد الذي أصاب، فينظر كم ثمنه من الطعام، لكل مسكين مدًا، أو يصوم مكان كل مد يومًا(٢).

وفي هذا دلالة على مدى اعتهاد القاضي على تفسير الصحابة والتابعين، فهو يصرح بأن الصحابة هم أرباب اللغة والشريعة، وأعلم الناس بالتفسير والسنة القولية، والعملية لما لهم من خصوصية بهذا الشأن.

⁽١) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي الخرساني، من علماء التابعين في التفسير ، قال ابن حجر صدوق، توفي بعد المائة – تقريب التهذيب ج ١ ص٣٧٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٦٦٧ - ٦٦٨.

ولا يخفى عليهم نظام الكلام وهم غير معصومين من الخطأ يجتهدون كسائر المجتهدين من العلماء المحققين يصيبون، ويخطئون وخطأ الصحابة أقل من غيرهم، لما شاهدوه من أحوال التنزيل والقرآن وملازمتهم للرسول عَلَيْكُمْ.

والغالب أنه يعرض آراء الصحابة والتابعين ويناقشها ويبين أوجه الاستدلال مع ترجيح ما يراه الحق ومن أمثلة ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَنفِقُوا مِنهَ اَرْزَقَنْكُمُ مِن قَبْلِ أَن يَأْقِكَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلاَ أَخَرَتَنِي إِلَى أَجَلِ فَرَيبٍ فَأَصَّدَ قَلَ كُنْ مِن الصَّلِحِينَ ﴾ [المنافقون: ١٠].

قال القاضي: روى الترمذي وغيره عن ابن عباس أنه قال: من كان له مال يبلغه حج بيت ربه، أو تجب فيه الزكاة، فلم يفعل شيئًا سأل الرجعة عند الموت.

فقال رجل: يا ابن عباس اتق الله، إنها سأل الرجعة الكفار، قال: سأتلو عليك بذلك قرآنًا: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُلْعِكُواْ مَوْلُكُمْ وَلَا آوَلَندُ كُمْ عَن ذِكِ عليك بذلك قرآنًا: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُلْعِكُواْ مَوْلُكُمْ وَلَا آوَلَندُ كُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْفِ اللّهِ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ فَأُولَئِيكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿ وَأَنفِقُواْ مِن مَا رَزَقْنَكُمُ مِن قَبْلِ أَن يَأْفِ اللّهَ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ فَأُولَئِيكَ هُمُ الْخَرْتَنِيَ إِلَى آجَلِ قَرِيبٍ فَأَصَّدَقَ وَأَكُن مِن الصَّلِحِينَ ﴾ أَحَد كُمُ المَوْن ٩٠٠١].

قال: فما يوجب الزكاة؟ قال: إذا بلغ المال مائتي درهم فصاعدًا.

قال: فما يوجب الحج؟ قال: الزاد والراحلة (١) ثم ذكر القاضي أن ابن عباس أخذ بعموم الآية في الإنفاق الواجب خاصة دون النفل وهو الصحيح لأن الوعيد إنها يتعلق بالواجب دون النفل. وأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عمومًا وتقديرًا بالمائتين.

⁽١) أحكام القرآن جـ ص ١٨٠ – ١٨٠ ورواه الترمذي بالسنن جـ ٥ ص ٩١.



وأما القول في الحج ففيه إشكال، لأنا إن قلنا: إن الحج على التراخي ففي المعصية في الموت قبل أدائه خلاف بين العلماء بيناه في أصول الفقه فلا تخرج الآية عليه.

وإن قلنا: إن الحج على الفور فالآية على العموم صحيحة، لأن من وجب عليه الحج فلم يؤده لقي من الله ما يؤد أنه رجع ليأتي بها ترك من العبادات.

وأما تقدير الأمر بالزاد والراحلة ففي ذلك خلاف بين العلماء، وليس لكلام ابن عباس فيه مدخل، لأجل أن الرجعة والوعيد لا يدخلان في المسائل المجتهد فيها والمختلف عليها، وإنها يدخل في المتفق عليه.

والصحيح تناوله للواجب من الإنفاق كيف تصرف بالإجماع أو بنص القرآن لأجل أن ما عدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد(١).

فهنا خالف القاضي قول ابن عباس في مسألة الحج حيث يرى أنه على التراخي.

وأحيانًا يذكر أقوال المفسرين ثم يناقشها ثم يبين اختياره ورأيه في المسألة وهو كثير في تفسيره وهو من أهم مميزاته، ونحن نذكر مثالاً واحدًا فقط خشية الإطالة في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّ مَ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُبُكرَكَ مَ طَيِّبَةً ﴾ [النور: ٦١].

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص١٨٠١ - ١٨٠٢.

ذكر القاضي بأن فيها أربعة أقوال:

الأول: سلموا على أهاليكم في بيوتكم.... قاله قتادة.

الثاني: إذا دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم... قاله الحسن.

الثالث: إذا دخلتم المساجد فسلموا على من فيها...

الرابع: إذا دخلتم بيوتًا فارغةً فسلموا على أنفسكم، قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين... قاله ابن عمر.

قال القاضي: في المختار من هذه الأقوال:

وبيانه أن الله سبحانه قال في الآية الأولى: ﴿لَاتَدْخُلُواْ بِيُوتَاغَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَقَى تَسْتَأْفِسُواْ وَيُسْلِمُواْ عَلَى آهْلِهَا ﴾ [النور: ٢٧].

فنص على بيوت الغير، ثم قال: في هذه الآية الثانية: ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُ مُبُوتًا فَسَلِمُ أَعَلَىٰٓ أَنفُسِكُم ﴾ [النور: ٢١]، أي ليسلم بعضكم على بعض وأطلق القول لأنه قد بين الحكم في بيوت الغير ليدخل تحت هذا العموم كل بيت، كان للغير أو لنفسه، وقال تعالى: ﴿ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُم ﴾ ليتناول اللفظ سلام المرء على عينه، وليأخذ المعنى سلام الناس بعضهم على بعض فإذا دخل بيتًا لغيره استأذن كما تقدم، وإن دخل بيتًا لنفسه سلم، كما ورد في الحديث يقول: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين....... قاله ابن عمر.

وهذا إذا كان فارغًا، فأما إذا كان فيه أهله وعياله وخدمه فليقل: (السلام عليكم) فإنهم أهل للتحية منه، وإن كان مسجدًا فليقل كما جاء في الحديث: (١) السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. وعليه حمل ابن عمر البيت الفارغ.

ثم قال: والذي أختاره إذا كان البيت فارغًا أنه لا يلزمه السلام، فإذا كان المقصود الملك فالملائكة لا تفارق العبد بحال، أما إذا دخلت بيتك يستحب لك ذكر الله بأن تقول ما شاء الله لا قوة إلا بالله والله أعلم (٢).



(١) لقد بحثت عن هذا الحديث في كثير من كتب الحديث فلم أجده بهذا اللفظ وإنها الموجود في السنن ومسند الإمام أحمد: قال رسول الله يَوَّا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لنا أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم إني أسالك من فضلك».

وروي عن فاطمة بنت رسول الله عَلَيْكُ ورضي الله عنها وأرضاها قالت: كان رسول الله عَلَيْكُ إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم، وفي رواية قال: بسم الله والسلام على رسول الله، وقال: اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج صلى على محمد وسلم وفي رواية قال: بسم الله والسلام على رسول الله، ثم قال: اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك – مسند الإمام أحمد الفتح الرباني ج٣ ص ٥١ - ٥٠.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٩٦ - ١٣٩٧.



المبحث السابع

منهج القاضي ابن العربي في عصمة الأنبياء

إن القاضي ابن العربي من العلماء المحققين الذين ينظرون إلى الحقائق على بصيرة من الله تعالى، ولذلك نراه يعترض بشدة ويحارب القصص والحكايات التي تقدح في عصمة النبي عَلَيْكُ وإخوانه من الرسل والأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام.

ويتعجب من المفسرين الدنين يتقبلون تلك القصص الضعيفة والأحاديث الموضوعية الباطلة، ويود لو أن المفسرين لم يذكروها في كتبهم لبطلانها، ومن أمثلة ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَسُولِ وَلَانِي إِلَا إِذَا تَمَنَى أَلْقَى الشَّيْطِكُنُ فِي أَمْنِيَتِهِ عَيْسَخُ اللهُ مَا يُلقِى الشَّيْطُنُ فِتَنَةً ثُمَّ يُحْتِهِ مَ اللهُ عَلِيمُ حَرِيمُ وَاللهُ عَلِيمُ حَرِيمَ اللهُ وَاللهُ عَلِيمُ عَرَفُ وَاللهُ عَلِيمُ عَرَفُ وَلِي اللهُ اللهِ عَلَى شِقَاقِ بَعِيدٍ اللهِ وَلِيمَا اللّهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ الله

في ذلك روايات مختلفة، أظهرها وما فيها ظاهر: أن النبي عَيَّلِيَّة جلس في ناد من أندية قومه، كثير أهله، فتمنى يومئذ ألا يأتيه من الله شيء فينفروا عنه يومئذ، فأنزل الله عليه: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَاهَوَىٰ ﴾ [النجم: ١] فقرأ حتى قوله تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتُمُ اللَّتَ وَالْعُزَىٰ ﴿ وَمَنَوْةَ النَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴾ [النجم: ١٩، ٢٠]، ألقى الشيطان كلمتين: تلك الغرانيق العلا، وإن شفاعتهن لترتجى، فتكلم بها، ثم مضى بقراءة السورة كلها، ثم سجد في آخر السورة وسجد القوم جميعًا معه، ورفع الوليد بن المغيرة ترابًا إلى جبهته وسجد عليه، وكان شيخًا كبيرًا، فلما أمسى أتاه جبريل،



فعرض عليه السورة فلما بلغ الكلمتين قال: ما جئتك بهاتين، فأوحى الله إليه قوله تعلى الله إليه قوله تعلى الله الله الله الله ألَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِنَفْتَرِي عَلَيْنَا عَبْرَهُ وَإِذَا لَا اللهُ عَنِ اللهُ عَنِ اللهُ عَنِ اللهُ عَنِ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ ا

فها زال مغمومًا مهمومًا حتى نزل قوله تعالى: ﴿ وَمَاۤ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ وَلَانَبِي إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى ٱلشَّيْطَانُ فِي أَمْنِيَّتِهِ ٤ ﴾ [الحج: ٥٢].

وفي رواية أن جبريل قال له: لقد تلوت يا محمد على الناس شيئًا لم آتك به، فحزن وخاف خوفًا شديدًا، فأنزل الله عليه: «أنه لم يكن قبله رسول ولا نبي تمنى كما تمنى وأحب كما تحب إلا والشيطان قد ألقى في أمنيته كما ألقى الشيطان على لسانه».

وقد ذكر المفسرون هذه الروايات الواهية، المكذوبة التي قد وضعها الزنادقة وأهل البدع والضلال، لغرض تشكيك المسلمين في القرآن الكريم لأنه الأصل الأول لعقائد المسلمين، والجامع لتشريعاته، والمصدر الأساسي للإسلام، ومن ثم فلا وجود للإسلام البتة إلا بوجود القرآن الكريم، الذي تكفل الله بحفظه دون سائر كتبه، ولم يكل حفظه إلى البشر، قال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكُرَ وَإِنَّا لَهُ بُحفظُ كتابه خص به من شاء من وَإِنَّا لَهُ بُحفظُ وَرُبُنَا ٱلْكِكنَابَ ٱلّذِينَ عباده، وأورثه من اصطفاه من خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثِنَا ٱلْكِكنَابَ ٱلّذِينَ وَصَطَفَاهُ مَن خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثِنَا ٱلْكِكنَابَ ٱلّذِينَ وَصَطَفَاهُ مَن خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثِنَا ٱلْكِكنَابَ ٱلّذِينَ وَصَطَفَاهُ مَن خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثِنَا ٱلْكِكنَابَ ٱلّذِينَا وَسَطَفَاهُ مَن خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثِنَا ٱلْكِكنَابُ ٱلّذِينَا وَسَطَفَاهُ مَن خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثُنَا ٱلْكِكنَابُ ٱللهِ إلله بحفظ كتابه خص به من شاء من عباده، وأورثه من اصطفاه من خلقه، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثِنَا ٱلْكِكنَابُ ٱلّذِينَا وَاللّذِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذِينَا وَاللّذِينَا وَاللّذِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالْذَالِينَا وَاللّذَالْ وَاللّذَالْ اللّذِينَا وَاللّذَالْ اللّذَالَالِينَا وَاللّذَالْ وَاللّذَالْ اللّذَالْ وَاللّذَالْ اللّذَالِينَا وَاللّذَالْ اللّذَالْ اللّذَالْ اللّذَالْ اللّذَالِينَا وَاللّذَالْ اللّذَالْ اللّذَالْ اللّذُ اللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالْ اللّذِينَا وَلْ اللّذَالْ اللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالْ اللّذَالْ اللّذَالِينَا وَلَالِينَا وَاللّذَالْ اللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذِينَا وَاللّذِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَاللّذَالِينَا وَلْعَالَا وَلْمُنْ وَلْهُ وَلَا وَاللّذِينَا وَلَالْهُ وَالْعَلْمُ اللّذِينَا وَاللّذَ

وأرجو أن يكون الإمام القاضي ابن العربي من الذين اصطفاهم الله لخدمة القرآن العظيم، ومجاهدة أعداء الله، أعداء الإسلام، ومحاربة أهل الضلال والفساد والباطل، الذين يصدون عن ذكر الله ويسعون في الأرض فسادًا.

ومن أهم مزايا كتاب أحكام القرآن للقاضي حرصه الشديد على عصمة الأنبياء من الصغائر والكبائر، والكشف على حقائق تلك الروايات الضعيفة بل الموضوعة بحجج قوية ودلائل دامغة، فجزاه الله خير الجزاء.

أعود إلى موضع رد القاضي أبي بكر بن العربي على تلك الروايات الضعيفة الموضوعة الباطلة.

قال القاضي: اعلموا أنار الله أفئدتكم بنور هداه ويسر لكم مقصد التوحيد ومغزاه، أن الهدى هدى الله، فسبحان من يتفضل به على من يشاء ويصرفه عمن يشاء، وقد بينا معنى هذه الآية في فصل «تنبيه الغبي على مقدار النبي» بها نرجو به عند الله الجزاء الأوفى في مقام الزلفي، ونحن الآن نجلو بتلك الفصول الغهاء، ونرقيكم بها عن حضيض الدهماء إلى بقاع العلهاء في عشر مقامات:

المقام الأول: أن النبي عَلَيْكُم إذا أرسل الله إليه الملك بوحيه فإنه يخلق له العلم به، حتى يتحقق أنه رسول من عنده، ولولا ذلك ما صحت الرسالة، ولا ثبت النبوة، فإذا خلق الله له العلم به تميز عنده من غيره، وثبت اليقين، واستقام سبيل الدين، ولو كان النبي إذا شافهه الملك بالوحي لا يدري أملك هو أم شيطان أم إنسان، أم صورة مخالفة لهذه الأجناس ألقت عليه كلامًا وبلغت إليه قولًا لم يصح له أن يقول: أنه من عند الله ولا ثبت عندنا أنه أمر الله، فهذه سبل متيقنة وحالة متحققة، لا بد منها، ولا خلاف في المنقول ولا في المعقول فيها ولو جاز للشيطان أن يتمثل فيها، أو يشتبه بها ما أمناه على آية ولا عرفنا منه باطلًا من حقيقة، فارتفع بهذا الفصل اللبس، وصح اليقين في النفس.

المقام الثاني: أن الله عصم رسوله من الكفر، وأمنه من الشرك، واستقر ذلك من دين المسلمين بإجماعهم فيه وإطباقهم عليه، فمن ادعى أنه يجوز عليه أن يكفر بالله أو يشك فيه طرفة عين فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه، بل لا تجوز عليه المعاصي من الأفعال فضلًا على أن ينسب إلى الكفر في الاعتقاد، بل هو المنزه عن ذلك فعلًا واعتقادًا، وقد مهدنا ذلك في كتب الأصول بأوضح دليل.

المقام الثالث: أن الله قد عرف رسوله بنفسه، وبصره بأدلته، وأراه ملكوت سهاواته وأرضه، وعرفه سنن من كان قبله من إخوانه، فلم يكن يخفى عليه من أمر الله ما نعرفه اليوم، ونحن حثالة أمته، ومن خطر له ذلك فهو ممن يمشي مكبًا على وجهه، غير عارف بنبيه ولا بربه.

المقام الرابع: تأملوا – فتح الله أغلاق النظر عنكم – إلى قول الرواة الذين هم بجهلهم أعدى على الإسلام ممن صرح بعداوته، أن النبي عَلَيْكُم لما جلس مع قريش تمنى ألا ينزل عليه من الله وحي فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله أن النبي عَلَيْكُم آثر وصل قومه على وصل ربه، وأراد ألا يقطع أنسه بهم بها ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده وقلبه، وأنس وحشته وغاية أمنيته.

وكان رسول الله ﷺ: (أجود الناس فإذا جاءه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة (١)، فيؤثر على هذا مجالسة الأعداء).

المقام الخامس: أن قول الشيطان تلك الغرانيق العلا، وأن شفاعتهن لترتجى للنبي تَطْلِقُ قبله منه، فالتبس عليه الشيطان بالملك واختلط عليه التوحيد بالكفر حتى لم يفرق بينهما.

⁽١) صحيح البخاري، حاشية سندي - ج١ ص٧، اللؤلؤ والمرجان فيها اتفق ١عليه الشيخان ج٣، ص١٠٠.

وأنا من أدنى المؤمنين منزلة، وأقلهم معرفة بها وفقني الله له وأتاني من علمه، لا يخفى علي وعليكم أن هذا كفر لا يجوز وروده من عند الله، ولو قاله أحد لكم لتبادر الكل إليه قبل التفكير بالإنكار والردع، والتثريب والتشنيع، فضلًا عن أن يجهل النبي عَيَّالَة حال القول، ويخفى عليه قوله، ولا يتفطن لصفة الأصنام بأنها الغرانيق العلا، وأن شفاعتهن ترتجى.

وقد علم علمًا ضروريًا أنها جمادات لا تسمع ولا تبصر، ولا تنطق ولا تضر، ولا تنفع ولا تنصر ولا تشفع، بهذا يأتيه جبريل الصباح والمساء، وعليه انبنى التوحيد، ولا يجوز نسخه من جهة المعقول ولا من جهة المنقول، فكيف يخفى هذا على الرسول؟ لم يكف هذا حتى قالوا: إن جبريل لما عاد إليه بعد ذلك ليعارضه فيها ألقى إليه من الوحي كررها عليه جاهلًا بها، تعالى الله عن ذلك.

فحينئذ أنكرها عليه جبريل وقال له: ما جئتك بهذه فحزن النبي عَيْظُة وأنزل الله عليه قوله تعالى: ﴿ وَإِنكَا دُواْلَيَفْتِنُونَكَ عَنِ ٱلَّذِى ٓ أُوْحَيْنَاۤ إِلَيْكَ لِنَفْتَرِى عَلَيْنَا عَيْرَهُ. ﴾ [الإسراء: ٧٣] فيالله والمتعلمين والعالمين من شيخ فاسد وسوس هامد، لا يعلم أن هذه الآية نافية لما زعموا، مبطلة لما رووا.

المقام السادس: وذلك أن قول العربي: كاد يكون كذا معناه قارب ولم يكن، فأخبر الله في هذه الآية أنهم قاربوا أن يفتنوه عن الذي أوحى إليه، ولم تكن فتنة ثم قال لتفتري علينا غيره وهو:

المقام السابع: ولم يفتر، ولو فتنوك وافتريت لاتخذوك خليلاً، فلم تفتتن ولا افتريت، ولا عدوك خليلاً ولولا أن ثبتناك وهو:

المقام الثامن: ﴿لَقَدُكِدتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا ﴾ [الإسراء: ٧٤] فأخبر الله ﷺ أنه ثبته، وقرر التوحيد، والمعرفة في قلبه وضرب عليه سرادق العصمة وأواه في



كنف الحرمة، ولو وكله إلى نفسه، ورفع عنه ظن عصمته لحظة لألمت بها راموه، ولكنا أمرنا عليك بالمحافظة، وأشرقنا بنور الهداية فؤادك فاستبصر، وأزاح عنك الباطل وأدحر، فهذه الآية نص في عصمته من كل ما نسب إليه، فكيف يتأولها أحد؟ عدّوا عها نسب من الباطل إليه.

المقام المتاسع: قوله فها زال مهمومًا حتى أنزل عليه: ﴿ وَمَاۤ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ وَلَانَبِيّ ﴾ [الحج: ٥٦].

فأما غمه وحزنه فبأن تمكن الشيطان مما تمكن مما يأتي بيانه، وكان النبي عَلَيْكُمْ يعز عليه أن ينال الشيطان شيئًا وإن قل في تأثيره.

المقام العاشر: أن هذه الآية نص في غرضنا، دليل على صحة مذهبنا، أصل في براءة النبي ﷺ مما نسب إليه أنه قاله عندنا وذلك أنه تعالى قال: ﴿ وَمَآأَرُسَلْنَا مِن قَبِّلِكَ مِن رَّسُولِ وَلَا نَبِي إِلَّا إِذَا تَمَنَى ٓ أَلْقَى ٱلشَّيْطَانُ ﴾ في تلاوته.

فأخبر الله تعالى أن من سننه في رسله وسيرته في أنبيائه أنهم إذا قالوا عن الله قولاً زاد الشيطان من قبل نفسه كما يفعل سائر المعاصي، كما تقول: ألقيت في الدار كذا وألقيت في الكيس كذا.

وليس في القرآن إلا غاية البيان بصيانة النبي عَلَيْكُ في الإسرار والإعلان عن الشك والكفران.

وقد أوعدنا إليكم توصيةً أن تجعلوا القرآن إمامكم وحروفه أمامكم، فلا تحملوا عليها ما ليس منها.

وما هدي لهذا إلا الطبري بجلالة مقدره وصفا فكره وسعة باعه في العلم وشدة ساعده وذراعه في النظر، كأنه أشار إلى هذا الغرض وصوب على هذا المرمي فقرطس، بعد ما ذكر في ذلك روايات كلها باطلة لا أصل لها ولو شاء ربك لما رواها أحد ولا سطرها. ولكنه فعال لما يريد، عصمنا الله وإياكم بالتوفيق والتسديد، وجعلنا من أهل التوحيد بفضله ورحمته (۱).

ويتبين لنا من مناقشة القاضي ابن العربي لهذه الروايات واستدلاله على بطلانها نقلًا وعقلًا، كل ذلك يعطي دلالة صادقة على ما يتمتع به من عقلية كبيرة وبصيرة نافذة منيرة، وحافظة نادرة، بحيث أصبح من الراسخين في الكتاب والسنة، والمعارف الأخرى.

ولا شك أن تلك الروايات تصادم أصلًا من أصول العقيدة وهي عصمة النبي عَنِين من أن يدس عليه الشيطان شيئًا في تبليغ رسالة ربه، لأن الله تعالى قد عصم رسوله عَنِين ولم يكن للشيطان عليه سبيلاً، بل يرى أنها لا تستحق المناقشة لتفاهتها، وكان يجب على المفسرين أن يترفعوا عن ذكرها، وينزهوا كتاب ربهم من رواية تلك الحكايات الباطلة، فلا يجوز إطلاقًا تفسير القرآن الكريم بهذه الروايات الموضوعة التي روجها أعداء الإسلام للنيل من المصطفى عَنِين لا لاخال الشك في قلوب المؤمنين، وإيهامهم بأن القرآن لا يعتمد عليه، ولكن الله الله ويندهم في نحورهم، وأظهر الحق وأزهق الباطل.

هذا ولم يقتصر جهد ابن العربي على مده هذه الروايات بل يسعى بجهاده العلمي إلى رد كل شبهة، وإبطال كل رواية موضوعة، تمس رسله، وسخر قلمه في إثبات براءتهم من كل عيب، ومناقشة ما ذكره بعض أهل التفسير، واستدل ببراهين نقليه وعقلية في إبطالها وكشف خباياها، ونذكر نبذة مختصرة مما ذكره في قصة زواج النبي عليه من زينب بنت جحش.

(١) أحكام القرآن – ج٣، ص ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٩٩، ١٢٩٠، ١٢٩٠.

قال القاضي: هذه الروايات كلها ساقطة الأسانيد باطلة المعنى، قد بينا في السالف من كتابنا هذا، وفي غير موضع عصمة الأنبياء صلوات الله عليهم من الذنوب، وحققنا القول فيما نسب إليهم من ذلك، وعهدنا إليكم عهدًا لن تجدوا له ردًا أن أحدًا لا ينبغي أن يذكر نبيًا إلا بما ذكره الله، لا يزيد عليه، فإن أخبارهم مروية، وأحاديثهم منقولة بزيادات تولاها أحد رجلين:

إما غبي عن مقدارهم، وإما بدعي لا رأى له في برهم ووقارهم، فيدس المقال المطلق الدواهي، ولا يراعى الأدلة ولا النواهي، وكذلك قال الله تعالى: ﴿ غَنُ نَقُشُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ القَصَصِ ﴾ [يوسف: ٣]، أي أصدقه على أحد التأويلات، وهي كثيرة بيناها في «أنوار الفجر»، فهذا محمد عَلَيْكُ ما عصى قط ربه، لا في حال الجاهلية ولا بعدها، تكرمة من الله تفضلا وجلالا، أجله به المحل الجليل الرفيع... وما زالت الأسباب الكريمة، والوسائل السليمة تحيط به من جميع جوانبه، والطرائف النجيبة، تشتمل على جملة ضرايبه... برئ من الريب، أكرم الخلق سليقة، وأصحابا، وكانت عصمته من الله فضلاً لا استحقاقًا، إذ لا يستحق عليه شيئًا رحمة لا مصلحة، كما تقول القدرية للخلق، بل مجرد كرامة له، ورحمة به وتفضل عليه واصطفاه له، فلم يقع في ذنب صغير، حاشا لله ولا كبير، ولا وقع في أمر يتعلق لأجله نقص ولا تصبير... (۱).

وهي مسألة بديعة ودلالة صحيحة.

ولم يقتصر دفاعه على المصطفى عَلَيْكُ بل يقرر ما قرره العلماء الراسخون في العلم، من بطلان القصص الإسرائيلية، والروايات الموضوعة التي تمس

⁽١) أحكام القرآن - ج٣، ص ١٥٣٠ ، ١٥٣١.

شخصيات الأنبياء والرسل عمومًا، ويقرر براءتهم من كل عيب ونقص، لأن الله قد اختارهم واصطفاهم من بين خلقه لتبليغ رسالاته إلى الناس، وعصمهم ربهم من الذنوب الكبيرة والصغيرة، ويستدل بالحجج الصادقة والبراهين الواضحة على صحة عصمتهم من الذنوب الكبيرة والصغيرة وسقوط تلك الروايات فلا يعول عليها لعدم ثبوتها، وأنها باطلة قطعًا من حيث المنقول والمعقول.

وكلما سنحت له فرصة نبه على عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومن ذلك على سبيل المثال ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَاكَانَ لِنَبِيّ أَن يَعُلُّ وَمَن يَغُلُلُ عَلَى سبيل المثال ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَاكَانَ لِنَبِيّ أَن يَعُلُ وَمَن يَغُلُلُ يَأْتِ بِمَا غَلَ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ [آل عمران: ١٦١]. فإن ابن العربي لم يهمل دفاعه عن النبي عَنظ فقال: ما كان لنبي أن يتهم فإنه مبرأ من ذلك وهذا يدل على بطلان قول من قال: إن شيطانًا لبس على النبي عَنظ الوحي وجاءه في صورة ملك، وهذا باطل قطعًا، وقد بيناه في «المشكلين» وخصصناه برسالة سميناها بكتاب تنبيه الغبي على مقدار النبي (۱).

ويذكر بأن حق الأنبياء أكبر من حق الوالدين في التوقير والاحترام، قال القاضي: إن الله سبحانه قد قال: في كتابه لعباده في بر الوالدين: ﴿فَلاَ تَقُل لَمُكَا أُنِ ﴾ [الإسراء: ٢٣]، فكيف بها زاد عليه، فها ظنك بالأنبياء، وحقهم أعظم وحرمتهم أكبر، وأنتم تغمسون ألسنتكم في أعراضهم، ولو قررتم في أنفسكم حرمتهم لما ذكرتم قصتهم (٢).

⁽١) أحكام القرآن – ج١ ص ٣٠١.

⁽٢) نفس المصدر - ج٤ ص ١٦٢٣.

ومن أمثلة رده على الروايات الموضوعة على الأنبياء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَهَلْ أَتَكُ نَبُوا ٱلْحَصِّمِ إِذْ شَوَرُوا ٱلْمِحْرَابَ ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُرِدَ (١) فَفَرَعَ مِنْهُمُ ۖ قَالُوا لَا تَخَفَّ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ فَاصَّكُم بَيْنَ نَا بِٱلْحَقِّ وَلَا تُشْطِطُ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَآءِ ٱلصِّرَطِ (١٠) لَيَ هَذَا آخِي لَهُ رَسِّعُ وَلَا تَشْطِطُ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَآءِ ٱلصِّرَطِ (١٠) إِنَّ هَذَا آخِي لَهُ رَسِّعُ وَنَغَيَّةُ وَرَحِدَةً فَقَالَ أَكْفِلْنِهَا وَعَزَّفِ فِي ٱلْخِطَابِ ﴾ [ص: ٢١-٢٣].

قال القاضي: ذكر المفسرون في هذه القصة روايات عنهم بألفاظ مختلفة وأحوال متفاوتة... ثم قال في التنقيح: قدمنا لكم فيها سلف، وأوضحنا في غير موضع أن الأنبياء معصومون عن الكبائر إجماعًا، وفي الصغائر اختلاف، وأنا أقول: أنهم معصومون عن الصغائر والكبائر لوجوه بيناها في كتاب النبوات من أصول الدين.

والذي أوقع الناس في ذلك رواية المفسرين وأهل التقصير من المسلمين في قصص الأنبياء مصائب لا قدر عند الله لمن اعتقدها روايات ومذاهب، ولقد كان من حسن الأدب مع الأنبياء صلوات الله عليهم أن لا تبث عثراتهم لو عثروا، ولا تثبت فلتاتهم لو استفلتوا، فإن إسبال الستر على الجار والولد والأخ أكرم فضيلة (٢)، فكيف سترت على جارك حتى لم تقص نبأه في أخبارك، وعكفت على أنبيائك وأحبارك، تقول عنهم ما لم يفعلوا، وتنسب إليهم ما لم يتلبسوا به، ولا تلوثوا به، نعوذ بالله من هذا التعدي والجهل بحقيقة الدين في الأنبياء والمسلمين والعلماء والصالحين.

⁽۱) داود عليته : هو داود بن إيشا بن عويد بن عابر بن سلمون بن نحشون بن عوينا ذب بن إرم بن حصرون بن نورم بن عصرون بن يه ودا بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل، عبد الله ونبيه وخليفته في أرض بيت المقدس، وفيضائله كثيرة، قيال تعالى: ﴿وَاَذَكُرْ عَبْدَنَا كَاوُردَذَا ٱلْأَيْدِ إِنْهُ وَالله وَنبيه وخليفته في أرض بيت المقدس، وفيضائله كثيرة وقي المقررة وقي المقررة وقي المقررة وقي المقررة وقي المقررة والله والمقلل المقال الله عليه المقلل الله عليه والمود» والبداية ٢: ٩، ١٠، ١١، ١١، ١١، ١١، ١١). (١) موجود في الكتاب: الفضيلة أكرم فضيلة.

قال تعالى: ﴿ نَعَنُ نَقُصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ ﴾ [يوسف: ٣] يعني أصدقه.

وقال تعالى: ﴿ وَكُلَّا نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَآءِ ٱلرُّسُلِ مَا نُثَيِّتُ بِهِ ـ فُوَّادَكَ ﴾ [هود: ١٢٠].

وقد أوصيناكم إذا كنتم لا بد آخذين في شأنهم ذاكرين قصصهم ألا تعدوا ما أخبر الله عنهم، وتقولوا ذلك بصفة التعظيم لهم والتنزيه عن غير ما نسب الله إليهم، ولا يقولن أحدكم قد عصى الأنبياء فكيف نحن، فإن ذكر لك كفر.

ثم أخذ يرد تلك الروايات ويقرر بطلانها قطعًا.. وربك أعلم..

ثم يقول: وبعد هذا قفوا حيث وقف بكم البيان بالبرهان دون ما تناقلته الألسنة من غير تثقيف للنقل والله أعلم (١).

ولقد أحسن القاضي ابن العربي هي إيضاح الحق في عصمة الأنبياء عليهم السلام، ورده هذه الروايات والحكايات الغريبة المكذوبة، والباطلة قطعًا، لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يجوز ذلك عليهم إجماعًا، فإنهم معصومون من الكبائر باتفاق (٢). ويذكر في قصة آدم (٣) بأن الأنبياء بعد النبوة منزهون عما يؤدي إلى الإخلال بالفرائض واقتحام الجرائم.

وذكر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُواْ مَا تَنْلُواْ الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَلَكِي السَّيَامِ اللَّهُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَلَكِي السَّيَامِ اللَّهُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَلَكِي السَّمَامِ اللَّهَ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَلَكِي السَّمَامِ اللَّهُ عَلَى مُلْكِ سُلَّتِهَا فَي وَمَا كَفَرَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مُلْكِ سُلَّتِهَا فَي اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّ

⁽١) أحكام القرآن – ج٤ ص ١٦٢٢، ١٦٢٣، ١٦٢٥.

⁽٢) أحكام القرآن – ج١، ص ١٩.

⁽٣) آدم ﷺ: هو آدم أبو البشر، خلق الله تعالى آدم ﷺ من طين من صلصال من حماً مسنون، ثم نفخ فيه من روحه، فسرت فيه نسمة الحياة، وصار بشرًا سويًا، وأسكنه وزوجه الجنة، ثم شاءت إرادته تعالى واقتضت حكمته أن يهبط آدم إلى الأرض ليسكنها هو وذريته.

⁽البداية - ج١، ص ٦٨، ٦٩، ٧٠، ١٧؛ وقصص الأنبياء - ص ٢).

البشرية - كانوا بين جاهلية جهلاء وأمة عمياء، فلما بعث الله محمدًا عَلَيْكُ بالحق ونور القلوب، وكشف قناع الألباب لجأت اليهود إلى أن تعلن ما كان عندها من السحر وفنون من النيرجات (۱) مسطورة في مهارق، وتزعم أنه مما نزل به جبريل وميكائيل عليهما السلام على سليمان (۲) عَلَيْكُم، وكان ذلك قد حمل قومًا قبل البعثة على أن يتبرؤوا من سليمان عليت فأنزل الله هذه الآية».

وما كنا لنذكر هذا لولا أن الدواوين قد شحنت فيه... (٢).

وقال إنها سقنا هذا الخبر لأن العلهاء رووه ودونوه فخشينا أن يقع لمن يضل به، وتحقيق القول فيه أنه لم يصح سنده (٤).

ولو ذهبنا نستقصى ما ذكره في هذه المسألة لطال بنا المقام وإنها أكتفي بهذه الأمثلة التي تدل على مدى عناية القاضي ابن العربي في عصمة الأنبياء، واحترامهم فها يترك فرصة إلا ويشيد بها يستحقونه من التوقير والمحبة لهم، وتنزيههم عن النقائض والعيوب، وهذه من أهم مميزات تفسيره.

ويقول: بأنه يجب تأديب كل من يدخل الشك على العامة أو يشوش في عقائدهم في الدين، ويزلزل قواعدهم في اليقين (٥).

⁽١) النيرجات: هو أخذ كالسحر وليس به، وإنها هو تشبيه وتلبيس.

⁽٢) سليمان بن داود عليهما السلام: هو عبد الله ونبيه سليمان بن نبيه داود عليهما السلام، ورث سليمان داود في النبوة والملك، وفصل الخطاب، وسخر له الريح وعلمه منطق الطير، وأتاه الله من الملك واتساع الدولة، وكثرة الجنود وتنوعها ما لم يكن لأحد قبله، ولا يعطيه الله أحدًا من بعده، مع ما أعده له في الآخرة من الثواب الجزيل والأجر الجميل، والفوز العظيم.

⁽البداية: ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۳۰).

⁽٣) أحكام القرآن - جا ص ٢٧.

⁽٤) أحكام القرآن – ج١ ص ٣٠.

⁽٥) أحكام القرآن - ج٢، ص ٧٣١.

المبحث الثامن عناية القاضي ابن العربي بأصول الفقه

التمهيد:

تعريف أصول الفقه:

هي القواعد التي يتوصل بها إلى استنباط الأحكام الشرعية من الأدلة، وعرفه الآمدي بأن أصول الفقه: هي أدلة الفقه، وجهات دلالاتها على الأحكام الشرعية وكيفية حال المستدل من جهة الجملة لا من جهة التفصيل(١).

وعرفه الشنقيطي: بأنها القواعد الباحثة عن الأصول التي تتصف بها دلائل الإجمال، أو هو معرفة أدلة الفقه الإجمالية وطرق الترجيح للأدلة عند تعارضها(۲).

وقال الشيخ عبد الله دراز: يطلق على الكليات النصوصية في الكتاب والسنة لقوله تعالى: ﴿وَمَاجَعَلَ عَلَيْكُم وَفِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج: ٧٨]. ولا ضرر ولا ضرار (٣).

ويطلق أيضًا على القوانين المستنبطة من الكتاب والسنة التي قورن بها الأدلة الجزئية عند استنباط الأحكام الشرعية منها، وهذه القوانين هي فن الأصول⁽³⁾.

⁽١) الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ج١ ص ٨.

⁽٢) شرح مراقى السعود على أصول الفقه ص ١٠.

⁽٣) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ج٢ ص ٦٤٦ وقال رواه الإمام أحمد وابن ماجه عن ابن عباس ورواه ابن ماجه عن ابن عباس ورواه ابن ماجه عن عبادة ورمز له بأنه حديث حسن.

⁽٤) الموافقات في أصول الشريعة للشاطبي ج١ ص ٢٩.



موضوعه:

هو العلم الذي يبحث في الأدلة الموصلة إلى الأحكام الشرعية المبحوث عنها فيه، وأقسامها واختلاف مراتبها، وكيفية استثار الأحكام الشرعية عنها على وجه كلي (١).

وقال في شرح الكوكب المنير: موضوع أصول الفقه معرفة الأدلة الموصلة إلى الفقه من الكتاب والسنة، والإجماع والقياس ونحوها، لأنه يبحث فيه عن العوارض اللاحقة لها عن كونها عامةً أو خاصةً، أو مطلقةً أو مقيدةً أو مجملةً، أو مبينةً أو ظاهرةً أو نصًا، أو منطوقةً، أو مفهومةً، وكون اللفظ أمرًا أو نهيًا، ونحو ذلك من اختلاف مراتبها وكيفية الاستدلال بها، ومعرفة هذه الأشياء: هي مسائل أصول الفقه (٢).

غاية أصول الفقه:

الوصول إلى معرفة الأحكام الشرعية التي هي مناط السعادة الدنيوية والأخروية (٢).

وبعبارة أخرى: غاية الوصول إلى استنباط الأحكام من الأدلة (٤).

استمداد أصول الفقه:

يستمد أصول الفقه مادته من الكتاب والسنة واللغة، ومن تتبع العبارات والأساليب، والاستقراء.

⁽١) الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ج١ ص ٨.

⁽٢) شرح الكوكب المنير في أصول فقه الحنابلة للفتوحى ج١ ص ٩.

⁽٣) الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ج١ ص ٨.

⁽٤) أصول الفقه للشيخ محمد الخضري ص ١٦.

الشيخ محمد الخضري: هو أحد علماء هذا العصر له مؤلفات قيمة منها أصول الفقه، تاريخ التشريع الإسلامي وكتب أخرى.

وأصول الفقه أصل عظيم من أصول التشريع الإسلامي لاستنباط الأحكام من مصادرها على أسس سليمة، والاستعانة به على اقتباس الأحكام من الأدلة.

وقال العلامة ابن خلدون: اعلم أن أصول الفقه من أعظم العلوم الشرعية وأجلها قدرًا وأكثرها فائدة، وهو النظر في الأدلة الشرعية من حيث تؤخذ الأحكام والتأليف وأصول الأدلة الشرعية هي الكتاب الذي هو القرآن ثم السنة المبينة له على عهد النبي عَلَيْهُ (۱).

ولما كان تفسير الإمام ابن العربي مقصورًا على آيات الأحكام من القرآن الكريم، فقد عُني بأصول الفقه كثيرًا لما لهذا العلم من أهمية في استنباط الأحكام الشرعية، ومعرفة أسرار التشريع ومقاصده.

فقد ذكر في تفسيره قواعد المعاملات وأساس المعاوضات: مثل ذلك ما ذكره في تفسيره لقول تعالى: ﴿ وَلَاتَأْكُلُواْ أَمُوالكُم بَيْنَكُم بِالْبَطِلِ وَتُدْلُواْ بِهَا إِلَى الْخُصَّامِ لِتَأْكُواْ فَرِيقًا مِّنَ أَمُوالِ النَّاسِ بِالْإِنْمِ وَأَنْتُمْ نَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٨].

ذكر القاضى بأن فيها تسع مسائل:

المسألة الأولى: هذه الآيات من قواعد المعاملات، وأساس المعاوضات ينبني عليها وهي أربعة: هذه الآية وقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوْا ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

وأحاديث الغرر، واعتبار المقاصد والمصالح.

⁽١) مقدمة ابن خلدون ص ٤٥٢.



اعلموا، علمكم الله، أن هذه الآية متعلق كل مؤالف ومخالف في كل حكم يدعونه لأنفسهم بأنه لا يجوز، فيستدل عليه بقوله تعالى: ﴿ وَلَاتَأَكُلُوا المَوالَكُمُ بَيْنَكُمُ مِا لَبْطِلِ ﴾ [البقرة: ١٨٨] فجوابه أن يقال له: لا نسلم بأنه باطل حتى تبينه بالدليل، وحينئذ يدخل في هذا العموم فهي دليل على أن الباطل في المعاملات لا يجوز، وليس فيه تعيين الباطل (١).

ثم قال: ولم يفهم الشريعة من لم يحكم بالمصلحة ولا أرى تخصيص العلة (٧).

وفي هذا دلالة واضحة على عناية القاضي بأصول الفقه، وما يتعلق بها من الأحكام حيث يقرر هنا اعتبار المقاصد والمصالح من الأسس التي ينبني عليها الأحكام الشرعية ويرمي من يهملها بالجهل.

ومن الأدلة أيضًا على اهتهامه بأصول الفقه كثرة استقراؤه وتتبعه لأصول الفقه حتى لا تكاد تخلو منه آية بل ولا مسألة منه لقصد واستنباط الأحكام الفقهية على قواعد سليمة على ضوء الكتاب والسنة.

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَعَلَ لَلْوَلُودِ لَلهُ رِذْقُهُنَّ وَكِسُو تَهُنَّ وَكِسُو تَهُنَّ وَكُونِ ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

فذكر أقوال العلماء في هذه المسألة وناقشها ثم انتهى إلى وجوب النفقة على الوالد بقوله: وهذا باب من أصول الفقه، وهو مالا يتم الواجب إلا به فواجب مثله.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٢٠٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص٢٠٣.

أقسام الحكم الشرعي التكليفي:

بين القاضي أقسام الحكم الشرعي التكليفي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا ضَرَبْهُمْ فِي الْمَاسِيرِهِ لَقُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَإِذَا ضَرَبْهُمْ فِي الْمَاسِونِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ إِنَّ ضَرَبْهُمْ فِي الْمَاسِونِ كَانُوا لَكُرُعَدُوا مِنَ الصَّلَوْةِ إِنْ خِفْهُمْ أَن يَفْذِينَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ إِنَّ الْمَسَاءِ: ١٠١].

بقوله: تنقسم الأحكام إلى خمسة أقسام: وهي: من أحكام أفعال المكلفين الشرعية: واجب، ومندوب، ومباح، ومكروه، ومحرم.

وتتعدد أقسام السفر - في الأرض - من جهات مختلفات، فتنقسم من جهة المقصود به إلى هرب أو طلب.

وينقسم من جهة التنويع إلى ستة أقسام:

الأول: الهجرة، وهي تنقسم إلى ستة أقسام:

الأول: الخروج من دار الحرب إلى دار السلام، وكانت فرضًا أيام النبي عَلَيْكُ مع غيرها. وهذه الهجرة باقية مفروضة إلى يوم القيامة، والتي انقطعت بالفتح هي القصد إلى النبي عَلَيْكُ حيث كان (١).

وذكر بقية الأقسام وكذلك أنواع السفر.

وانتهى إلى القول أنه يجوز القصر في كل سفر مباح، لعموم قوله تعالى: ﴿ وَإِذَاضَرَبُهُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَن نَقْصُرُواْ مِنَ الصَّلَوْةِ ﴾ [النساء: ١٠١].

الشرط المتصل بالفعل:

قال القاضي: المسألة السابعة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ خِفْتُمُ ﴾ فشرط الله تعالى الخوف في القصر.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٤٨٤.

وقد اختلف العلماء في الشرط المتصل بالفعل، هل يقتضي ارتباط الفعل به حتى يثبت بثبوته ويسقط بسقوطه؟ فذهب بعض الأصوليين إلى أنه لا يرتبط به، وهم نفاة دليل الخطاب، ولا علم عندهم باللغة ولا بالكتاب، وعجبًا لهم، قال يعلى بن أمية (١) لعمر بن الخطاب:

إن الله تعالى يقول: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَن نَقَصُرُواْ مِنَ ٱلصَّلَوْةِ إِنْ خِفْنُمْ ﴾ [النساء: ١٠١].

فها نحن قد أمنا. قال: عجبت مما عجبت منه. فسألت رسول الله عَلَيْكُمُ عن ذلك فقال: صدقة تصدق بها عليكم فاقبلوا صدقته (٢).

وقال ابن أمية بن عبد الله بن أسيد لعبد الله بن عمر: إنا نجد صلاة الحضر وصلاة الخوف في القرآن، ولا نجد صلاة السفر، يعني نجد ذلك في هذه الآية. فقال: إن الله تعالى بعث محمدًا عَلَيْكُ إلينا ونحن لا نعلم شيئًا، فإنا نفعل كها رأيناه يفعل أ. فهذه الصحابة الفصح والعرب تعرف ارتباط الشرط بالمشروط، وتسلم فيه وتعجب منه، وهؤلاء يريدون أن يبدلوا كلام العرب لأغراض صحيحة لا تحتاج إلى ذلك فيها (٤).

⁽١) يعلى بن أمية بن أبي عبيدة بن همام بن الحارث التميمي الحنظلي حليف قريش وهو من الصحابة رضوان الله عليهم أسلم يوم الفتح، وشهد حنينًا والطائف وتبوك استعمله أبو بكر الصديق على بلاد حلوان أيام الردة الإصابة لحافظ ابن حجر العسقلاني ج٣ ص ٢٦٨، ٦٦٩.

الاستيعاب لابن عبد البرج٣ ص ٦٦١.

⁽٢) أخرجه الجهاعة إلا البخاري ومالك في الموطأ، جامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير الجزري ج٢ ص ٢٠٤، ١٠٥ رواه مسلم في صلاة المسافرين في باب صلاة المسافرين وقصرها، والترمذي في التفسير باب ومن سورة النساء وأبو داود في الصلاة في باب صلاة المسافر.

⁽٣) رواه مسلم ج٣ ص ٩٦ كتاب قصر الصلاة في السفر.

⁽٤) أحكام القرآن ج١ ص ٤٨٩.

موقف القاضي من الإباحة الأصلية:

هل الأصل في الأشياء الإباحة إلا ما قام عليه دليل بالحظر؟

فنرى القاضي تطرق لهذه المسألة في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ كَمُ مَّافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة: ٢٩].

يقول القاضي: لم تزل هذه الآية مخبوءةً تحت أستار المعرفة حتى هتكها الله على الله الله على الله على الناس على أن أصل الأشياء الإباحة إلا ما قام دليل بالحظر، وقد حققناه في أصول الفقه بالإشارة إليه أن الناس اختلفوا في هذه الآية على ثلاثة أقوال:

الأول: أن الأشياء كلها على الحظر حتى يأتي الدليل على الإباحة.

الثاني: أنها كلها على الإباحة حتى يأتي دليل بالحظر.

الثالث: أن لا حكم حتى يأتي الدليل بأي حكم اقتضى فيها.

والذي يقول: بأن أصلها إباحة أو حظر اختلف منزعه في دليل ذلك. فبعضهم تعلق فيه بدليل العقل، ومنهم من تعلق بالشرع.

والذي يقول: أن طريق ذلك الشرع قال: الدليل على الحكم بالإباحة قوله تعالى: ﴿ هُوَالَّذِي خَلَقَ كُمُ مَّافِى الْأَرْضِ جَكِيعًا ﴾.

ويبين القاضي بأنه لا حكم للعقل وإنها حكم للشرع، ولكن ليس لهذه الآية في الإباحة ودليلها مدخل ولا يتعلق بها محصل.

وتحقيق ذلك أن الله تعالى: إنها ذكر هذه الآية في معرض الدلالة والتنبيه على طريق العلم والقدرة وتصريف المخلوقات بمقتضى التقدير والإتقان بالعلم



وجريانها في التقديم والتأخير بحكم الإرادة، وعاتب الله تعالى الكفار على جهالتهم بها...

فقال الله تعالى: ﴿ أَبِنَّكُمُ لَتَكُفُرُونَ بِأَلَّذِى خَلَقَ ٱلْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَجَعْلُونَ لَهُ وَأَن أَندَادًا ذَالْكَ رَبُّ ٱلْعَكَمِينَ ﴿ ﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَسِى مِن فَوْقِهَا وَبَـٰرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقُواتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامِ سَوَآءَ لِلْسَّآبِلِينَ ﴾ [نصلت: ٩، ١٠].

فخلقه الأرض وإرساؤها بالجبال، ووضع البركة فيها وتقدير الأقوات بأنواع الثمرات وأصناف النبات، إنها كان لبني آدم، تقدمة لمصالحهم وأهبة لسد مفاقرهم، فكان قوله تعالى: ﴿ هُوَالَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّافِى الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾.

مقابلة للجملة بالجملة، للتنبيه على القدرة المهيئة للمنفعة والمصلحة وأن جميع ما في الأرض لحاجة الخلق، والبارئ تعالى غني عنه متفضل به وليس في الأخبار بهذه العبارة من هذه الجملة ما يقتضى حكم الإباحة ولا جواز التصرف، فإنه لو أبيح جميعه لجميعهم جملة منثورة النظام لأدى ذلك إلى قطع الوسائل والأرحام والتهارش في الحطام، وقد بين لهم طريق الملك وشرع لهم موارد الاختصاص(۱).

وأما في مسألة الفروج فيقول القاضي أبو بكر بن العربي: إذا تعارض فيها تحليل وتحريم غلب التحريم أب وإذا تعارض الدليل في التحليل والتحريم غلبنا التحريم (٢)، وينتهي القول بأن الأصل فيها التحريم إلا ما جاء دليل على إباحته بعقد شرعي مستوف شروطه وأركانه.

⁽١) أحكام القرآن جا ص ١٣، ١٤.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج١ ص ٣٧٠.

⁽٣) نفس المصدر السابق ج١ ص ٣٧٨.

ويقرر القاضي بأنه لا أصل في شيء إلا ما أصله الشرع بتبيان حكمه وإيضاح الدليل عليه من حل أو تحريم، ووجوب، أو ندب أو كراهية.. حتى قيل أن الأصل في الصيد التحريم، وإذا أكل الكلب من الصيد فهو مشكوك فيه، وإن قلنا أن الأصل في الصيد الإباحة فلا يحرمه أكل الكلب منه إلا بالدليل^(۱).

موقفه من الإجماع:

تعريف الإجماع:

أ- في اللغة العزم والاتفاق.

ب- واصطلاحًا: هو اتفاق المجتهدين من هذه الأمة في عصر من العصور على حكم شرعي في واقعة من الوقائع.

مكانة الإجماع بين مصادر الفقه الإسلامي:

قال تعالى: ﴿ كُنتُم خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِوَتَنْهَوْكَ عَنِ الْمُنكرِ وَتُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

وقال النبي ﷺ: «لا تجتمع أمتي على خطأ، وقال أيضًا عليه الصلاة والسلام لا تجتمع أمتي على ضلالة»(٢).

⁽١) نفس المصدر السابق ج٢، ص ٢٥٧.

⁽٢) موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي للشيخ سعدي أبو حبيب جرا ص ١٩، ٢٠، ٢١.

⁽٣) وروى الترمذي عن ابن عمر أن رسول الله عَلَيْ قال: لا تجمع أمتي - أو قال: أمة محمد على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار.



ولمكانة الإجماع في الفقه، فإن القاضي ابن العربي يهتم به ولا يخالفه ويستدل به على حجية المسألة، ومثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْهَلَيْكَةِ السَّجُدُواْلِآدَمَ فَسَجَدُواْ إِلَا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَيْفِرِينَ ﴾ [البقرة: ٣٤].

ذكر القاضي ابن العربي بأن الأمة اتفقت على أن السجود لآدم لم يكن سجود عبادة وإنها كان على أحد وجهين:

إما سلام الأعاجم بالتكفي والإنحناء و التعظيم .

وإما وضعه قبلةً كالسجود للكعبة وبيت المقدس، وهو الأقوى لقوله تعالى: في الآية الأخرى: ﴿فَقَعُواْ لَهُ سَاحِدِينَ ﴾ [الحجر: ٢٩].

ولم يكن على معنى التعظيم، وإنها صدر على وجه الإلزام واتخاذه قبلة، وقد نسخ الله تعالى جميع ذلك في هذه الملة (١).

ومشال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّتِي يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَامٍ عَلَيْهِ وَاللَّهِ يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَامٍ مَ فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ ٱرْبَعَةً مِّنكُمْ أَن فَاهِدُوا فَأَمْسِكُوهُ فَ فِي نِسَامٍ مَنْ يَتُوفَنَهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَكِيلًا ﴾ [النساء: ١٥].

⁼ قال الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه، سنن الترمذي ج٣ ص ٣١٥، وذكره العلامة ابن الأثير في جامع الأصول عن الترمذي في النوع السابع من الباب الخامس في ذكر فضل المؤمنين والمسلمين.

وقال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط: وفي سنده سليان بن سفيان التميمي المدني وهو ضعيف، ولكن للحديث شواهد بمعناه جامع الأصول ج٩ ص ٩١٦.

وذكره الإمام السخاوي في كتابه المقاصد الحسنة وقال حديث: لا تجتمع أمتي على ضلالة، رواه أحمد في المسند والطبراني في الكبير وأبي خيثمة في تاريخه عن أبي بصرة الغفاري مرفوعًا فقي حديث سألت ربي أن لا تجتمع أمتي على ضلالة فأعطانيها ثم قال ثم قال وبالجملة فهو حديث مشهور المتن، ذو أسانيد كثيرة وشواهد متعددة في المرفوع وغيره، المقاصد الحسنة ص ٤٦٠ وذكره الفقهاء في أصول الفقه واحتجوا به.

(١) أحكام القرآن ج١ ص١٦.

قال القاضي: فيها ثمان عشرة مسألة:

المسألة الأولى: اجتمعت الأمة على أن هذه الآية ليست منسوخة لأن النسخ إنها يكون في القولين المتعارضين من كل وجه، اللذين لا يمكن الجمع بينها بحال، وإذا كان الحكم ممدودًا إلى غاية، ثم وقع بيان الغاية بعد ذلك فليس بنسخ لأنه كلام منتظم متصل لم يرفع ما بعده ما قبله، ولا اعتراض عليه.

المسائلة الساسة: قوله تعالى: ﴿فَاسْتَشْهِدُواْعَلَيْهِنَّ أَرْبَعَكَةً مِّنكُمْ ﴾ وهذا حكم ثابت بإجماع الأمة، قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ثُمَّ لَرَيَأْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهَلَاءً فَأَجَلِدُوهُمْ ﴾ [النور: ٤] (١).

ولا يعتد بقول يخالف الإجماع مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَن شَهِدَمِنكُمُ الشَّهُرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ [البقرة: ١٨٥].

فيه قولان:

الأول: من شهد منكم الشهر وهو مقيم، ثم سافر لزمه الصوم في بقيته قاله ابن عباس وعائشة.

الثاني: من شهد منكم الشهر فليصم منه ما شهد وليفطر ما سافر وقد سقط القول الأول بالإجماع من المسلمين كلهم كيف يصح أن يقول ربنا سبحانه: فمن شهد منكم الشهر فليصم منه ما لم يشهد، وقد روي أن النبي عَلَيْكُ (٢) سافر رمضان فسافر حتى بلغ الكديد فأفطر وأفطر المسلمون (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣٥٤، ٣٥٥.

⁽٢) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان ج٢ ص ١٢ وفيه أفطر الناس بدل المسلمون.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص ٨٢، ٨٣.



وكذلك يستدل بترك حديث قد خالفه الإجماع مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ مَ أَتَأْتُونَ ٱلْفَحِشَةَ مَاسَبَقَكُمُ بِهَا مِنْ أَحَدِمِّ ٱلْفَكِمِينَ ﴾ [الأعراف: ٨٠].

فذكر تفسير هذه الآية وأقوال العلماء في عقوبة هذه الفاحشة ورجح قول مالك بأنه يرجم أحصن أو لم يحصن وهو قول ابن المسيب والنخعي وعطاء وجماعة.

واستدل بأن الله أخذ قوم لوط بهذه الجريمة الشنعاء والعمل القبيح وأنه أخذ الصغير والكبير، لسكون الجملة عليه والجماهير، فكان منهم فاعل، وكان منهم راض فعوقب الجميع، وبقي الأمر في العقوبة على الفاعلين مستمرًا.

وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم أن رسول الله عَيْظَةُ قال: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به»(١).

فإن قيل: قدروى هؤلاء الأئمة وغيرهم أن النبي عَيُّكُ قال: «من وجدتموه قد أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة»(٢).

قلنا: هذا حديث متروك بالإجماع، فلا يلتفت إليه، وليس يلزم إذا سقط حديث بالإجماع أن يسقط ما لم يجمع عليه (٣).

القياس:

القياس في اللغة تقدير الشيء بغيره وتسويته به.

⁽١) راه أبو داود في السنن في باب فيمن عمل عمل قوم لوط ج٢، ص ٤٦٨.

⁽٢) رواه أبو داود في باب فيمن أتى بهيمة ج٢ ص ٤٦٨.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٧٧٧.

وفي الشرع هو: إلحاق فرع بأصل في حكم لعلة جامعة بينها.

وأبو بكر بن العربي عني بالقياس في تفسيره، فهو يرى أنه أصل من أصول الشريعة الإسلامية بعد الكتاب والسنة والإجماع ومن أهم أصول الفقه، إذ هو ينبوع الفقه لا يستغني عنه فقيه حيث تعلم الأحكام والوقائع بالقياس، ويذكر بأنه لا ينكر القياس إلا المبتدعة، ويستدل على أنه من الأدلة الشرعية ونشير إلى ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَمَا يُهُمَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقَرَبُوا الصَّكَلُوة وَانشُر سُكَرَى حَتَى تَعَلَمُوا مَا نَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إلَّا عَابِي سَبِيلٍ حَتَى تَغْتَسِلُوا ﴾ [النساء: ٤٣].

قال القاضي أبو بكر: ثبت عن عطاء (۱) بن يسار أنه قال: كان رجال من أصحاب النبي عَلَيْ تصيبهم الجنابة فيتوضؤون، ويأتون المسجد فيتحدثون به، وربها اغتر بهذا جاهل فظن أن اللبث في المسجد جائز وهذا لا حجة فيه، فإن كل موضع وضع للعبادة وأكرم عن النجاسة الظاهر كيف يدخله من لا يرضى لتلك العبادة ولا يصح له أن يتلبس بها؟ فإن قيل: يبطل الحديث فإنه لا يحل فعل الصلاة ويدخل المسجد، قلنا ذلك يكثر وقوعه فيشق الوضوء له، والشريعة لا حرج فيها بخلاف الغسل فإنه لا مشقة في أن يمنع من المسجد حتى يغتسل، لأنها تقع نادرًا بالإضافة إلى حدث الوضوء.

فإن قيل هذا قياس؟

قلنا: نعم، هو قياس، ونحن إنها نتكلم مع أصحاب محمد الذين يرونه دليلًا، فإن وجدنا مبتدعًا ينكره أخذنا معه غير هذا المسلك كها رأيتمونا نفعله، فنخضعهم ونبهتهم (٢).

⁽۱) هو عطاء بن يسار المدني مولى ميمونة ثقة فاضل، صاحب مواعظ وعبادة مات سنة ٩٤ ميزان الاعتدال ج٣ ص ٧٧، تقريب التهذيب ج٢، ص ٢٣.

⁽٢) أحكام القرآن ج١، ص ٤٣٨.



وبهذا يستدل القاضي على أن الصحابة يرون القياس من أدلة الشرع بعد الكتاب والسنة والإجماع.

وكذلك يذكر في تفسيره على أن القياس من أركان الأدلة الشرعية على صحة الأحكام واعتبارها في الدلالة.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قُرِالَيْلَ إِلَاقَلِيلَا ﴿ ثُولَا لِلْعَلِيلَا ﴿ ثُولُوا لَا مَا ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قُرِالَيْلَ إِلَا قَلِيلًا ﴾ [المزمل: ٢،٣].

قال القاضي أبو بكر: المسألة الخامسة قوله تعالى: ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ استثني من الليل كله قليلاً، وهذا استثناء على وجه كلام فيه، وهو إحالة التكليف على مجهول يدرك علمه بالاجتهاد إذ لو قال: إلا ثلثه، أو ربعه، أو سدسه لكان بيانًا نصًا، فلما قال تعال: ﴿ إِلَا قَلِيلًا ﴾ وكان مجملًا لا يدرك إلا بالاجتهاد دل ذلك على أن القياس أصل من أصول الشريعة وركن من أركان أدلة التكليف (١).

فالقاضي يحرض على تعلق الأحكام بالقرآن بالسنة، والإجماع والقياس، وينكر من يحرم ويحلل بالهوى بغير علم أو دليل، ويصرح بقوله: وما كان ليفعل ذلك أحد من أتباع المسلمين.. ولا يجوز التصرف بالعقول القاصرة في تنويع الحلال والحرام وأن ذلك سفاهة بغير علم ولا معرفة، وأنه اعتداء على المخلوقين (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج٤، ص ١٨٦٢.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤، ص ١٧٤٣، ١٧٤٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج١، ص ٥٨٧.

⁽٤) تعريف قياس الشبه: هو الفرع المتردد بين أصلين فيلحق بأكثرهما شبهًا له.

ترتب الحكم على العلة:

وهي أحد أركان القياس:

ويعني بالعلة: يطلق لفظ العلة بارزاً على مفهومين:

الأول: الحكمة الباعثة على تشريع الحكم، وهي مصلحة يطلب به جلبها أو تكمليها، ومفسدة يطلب درأها أو تقليلها.

اثثاني: فيكون الوصف الظاهر المنصب الذي يكون مظنة وجود الحكمة (١). وقيل العلة بمعنى العلامة المعرفة للأحكام خاصة.

والقاضي يعتنى بذكر الأحكام التي وضعها الله لصالح العباد، ومثال ذلك في تفسيره لقول على تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ اَمَنُواْ لَا تَقْرَبُواْ الصَّكَلُوٰةَ وَأَنتُمْ شُكَرَىٰ حَقَّى تَعْلَمُواْ مَا نَقُولُونَ وَلَاجُنُبًا إِلَّا عَابِرِى سَبِيلٍ حَقَّى تَغْتَسِلُواْ وَإِن كُننُم مَّرْضَى أَوْعَلَى سَفَرٍ أَوْ حَلَى سَفَرٍ أَوْ حَلَى سَفَرٍ أَوْ حَلَى سَفَرٍ أَوْ حَلَى سَفَرٍ أَوْ مَنَ أَنْ عَنْكُم مِّنَ ٱلْغَابِطِ أَوْ لَكَمَسُمُ النِسَاءَ فَلَمْ يَجِدُواْ مَا هَ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا ﴾ [النساء: ٤٣].

قال القاضي المسألة السادسة: فبين العلة في النهي، فحينها وجدت بأي سبب وجدت، ويترتب عليها الحكم، وقد أغنى هذا اللفظ عن علم سبب الآية لأنه مستقل بنفسه.

وقال النبي عَلَيْكُ في الصحيح: «لا يصلي أحدكم وهو نائم، لعله يذهب يستغفر، فيسب نفسه» (٢)، فهذا أيضًا الذي لا يعقل معه معنى، وكيف يتوجه على هذا الخطاب.

⁽١) أصول الفقه للخضري ص ٢٩٨.

⁽٢) رواه الإمام مسلم ج٣، ص ١٩٠.



والنهي من التعرض للحرمات معقول، وهذا يتوجه عليه وهو صاح. فإذا شرب وعصى وسكر توجه عليه اللوم والعقاب(١).

قال القاضي: ينبغي أن تطرد العلة ما لم يقف دونها دليل تخصيص فعلى هذا إذا وجدنا التهمة في غير القريب من صديق ملاطف، حكمنا ببطلان الإقرار وكم من صديق ألصق من قريب وأحكم عقدةً في المودة.

فهو هنا يقرر بطلان من أقر في مرضه بهبة أو لصديق ملاطف له، إذا تحقق المضارة بقوة لتهمة أو غلب على الظن لأن المرض حجر الإقرار (٢).

وكذلك يذكر جواز تعلق الحكم بعلتين في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَأَعَتَزِلُواْ ٱلنِّسَآءَ فِي ٱلْمَحِيضِ ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

قال القاضي: المسألة الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿ ٱلنِّسَاءَ ﴾ فذكرهن بالألف واللام المحتملة للجنس والعهد، وقد بينا حكمهما في أصول الفقه فإن حملتها على العهد صح، لأن السؤال وقع عن معهود من الأزواج فعاد الجواب عليه طبقًا، وإن حملتها على الجنس جاز ويكون الجواب أعم من السؤال، فيكون قوله تعالى: ﴿ فَأَعْتَزِنُوا ٱلنِّسَاءَ ﴾ عامًا في كل امرأة زوجًا أو غير زوج، خاصًا في

⁽١) أحكام القرآن ج١، ص ٤٣٤، ٤٣٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٣٥١، ٣٥٢.

حال الحيض بالحيض وتكون الزوجة محرمةً في حال الحيض بالحيض، وتكون الأجنبيات محرمات في حال الحيض بالأجنبية وبالحيض جميعًا، ويتعلق التحريم بالعلتين، وقد بينا في أصول الفقه ومسائل الخلاف جواز تعلق الحكم الشرعى بعلتين (۱).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَصَّطَادُوا ﴾ [المائدة: ٢].

ذكر القاضي: بأن الله الله الصيد حال الإحرام بقوله تعالى: ﴿غَيْرَ نُحِلِي السَّيدِ ﴾ [المائدة: ١] ثم أباحه بعد الإحلال، وهو زيادة بيان، لأن ربط التحريم بالإحرام يدل على أنه إذا زال الإحرام زال التحريم، ولكن يجوز أن يبقى التحريم لعلة أخرى غير الإحرام، فبين الله العلمة على العلمة بها صرح به من الإباحة، فكان نصًا في مواضع استثناء وهو محمول على الإباحة اتفاقًا، وقد توهم قوم على أن حمله على الإباحة إنها كان لأجل الحظر عليه (٢).

وهنا يبرهن القاضي على إثبات العلل للأحكام الشرعية إذ بالتعليل تعرف الحكمة، وأن الحكم على مقتضى الحكمة والمصلحة، فيكون ذلك في الغالب أقرب للقبول والانقياد ولا شك أن ما عرف مناسبة الحكمة تقبله النفوس أكثر مما لم تعلم مناسبته.

دليل الخطاب:

دليل الخطاب هو تعليق الحكم بأحد وصفي الشيء، ليدل أن الآخر بخلافه (٣).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٦٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٣٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص ٦٥٧.



فالقاضي يعتني كثيرًا في أصول الفقه في تفسيره لاستنباط الأحكام الفقهية من الآيات، ودليل الخطاب من الأدلة عند المالكية، وقد أشار إليه.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَسَتَطِعْ مِنكُمْ طُولًا أَن يَنكِمُ مُلُولًا أَن يَنكِحَ الْمُخْصَنَتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِن مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمُ مِّن فَنَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَالسَاء: ٢٥].

قال القاضي أبو بكر: اعلموا وفقكم الله تعالى أن العلماء اختلفوا في سياق هذه الآية فمنهم من قال: إنها سيقت مساق الرخص كقوله تعالى: ﴿ فَمَنَ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِمُتَتَابِعَيْنِ ﴾ [المجادلة: ٤].

وقوله تعالى: ﴿ فَلَمْ يَجِدُواْ مَا أَهُ فَتَيَمُّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ ﴾ [المائدة: ٦].

ونحوه فإذا كانت تلك كذلك وجب أن تلحق بالرخص التي تكون مقرونة بأحوال الحاجة وأوقاتها.. فإن قبل حلقتم على دليل الخطاب بألفاظ هائلة وليس في الآية إلا أن الله تعالى ذكر في نكاح الأمة وصفًا أو وصفين فأردتم أن يكون الآخر خلافه وهذا دليل الخطاب الذي نازعناكم فيه مذكنا وكنتم.

فالجواب وجهين:

أحدهما: أنا نقول: دليل الخطاب أصل من أصولنا، وقد دللنا عليه في أصول الفقه وحققناه تحقيقًا لا قبل لكم به، ومن راد داره.

الثاني: أن هذه الآية ليست مسوقة مساق شبه دليل الخطاب كما بينا وإنها هي مسوقة مساق الابدال وإنها تكون مساقة مساق شبه دليل الخطاب لو قلنا: انكحوا المحصنات المؤمنات بطول وعند خوف عنت، فأما وقد قال: ومن لم

يستطع، فقرنه بالقدرة التي رتب عليها الابدال في الشريعة وأدخلها في بابها بعبارتها ومعناها لم يقدر أحد أن يخرجها عنها.

ومن غريب دليل الخطاب أن البارئ تعالى قد يخص الوصف بالذكر للتنبيه، وقد يخصه بالاتفاق الحال، فالأول كقوله تعالى: ﴿ فَلاَ نَقُل لَمُ مَا أُنِ ﴾ [الإسراء: ٣٦] وقد قال تعالى: ﴿ وَلَا نَقَنُلُوا أَوْلَدَكُمُ خَشْيَةَ إِمَانِقٍ ﴾ [الإسراء: ٣١] فإنه تنبيه على حالة الإثراء، وخص حالة الإملاق بالنهي، لأنها هي التي يمكن أن يتعرض الأب لقتل الابن فيها.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ وَامَنُواْ لَا تَأْكُلُواْ ٱلرِّبَوَاْ أَضْعَنَفًا مُضَاعَفَةً ﴾ [آل عمران: ١٣٠].

خص حالة الإكثار والإثراء التي تتعلق بها النفوس بالنهي، فأما إذا وقع الشرط مقرونًا فهو نص في البدلية والرخصة، وإن وقع تنبيهًا مقرونًا بحالة أو عاد فكان ظاهرًا لقوله على من باع نخلًا قد أبر فثمرها للبائع إلا أن يشترطها المبتاع (١).

حمل المطلق على المقيد (٢):

سبق الإشارة إلى ذكرنا عناية القاضي بأصول الفقه لاستنباط الأحكام الشرعية الفرعية، ولما كان موضوع حمل المطلق على المقيد من أهم أصول الفقه فقد اهتم به.

⁽١) أحكام القرآن جـ١ ص ٣٩٣، ٣٩٣ روى هذا الحديث الإمام مسلم في صحيحه جـ٥ ص ١٦.

⁽٢) المطلق هو ما يتناول واحدًا غير معين باعتبار حقيقة شاملة لجنسه المقيد هو ما يتناول معينًا أو موصوفًا بزائد.



ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَاحَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْجِنْدِيرِ وَمَا أَهِلَ بِهِ عِلْمَارُ اللَّهِ فَمَنِ ٱضْطُلَّ غَيْرَ بَاغِ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْدً إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورً وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَا أَهِلَ بِهِ عَلِمَا إِنَّاللَهُ غَفُورً وَلَاعَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْدً إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورً وَكَامُ اللهِ وَاللهِ وَالْعَلَى اللهِ وَاللهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْعَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْلِدُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الل

ونورد ما ذكره القاضي بالمسألة الخامسة - قوله تعالى: (الدم):

اتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به، وقد عينه تعالى هاهنا مطلقًا، وعينه في سورة الأنعام مقيدًا بالمسفوح، وحمل العلماء هاهنا المطلق على المقيد إجماعًا.. وقد اختلف الناس في تخصيص هذا العموم في الكبد والطحال فمنهم من قال: لا تخصيص في شيء من ذلك قاله مالك.

ومنهم من قال: هو مخصوص في الكبد والطحال لحم، قاله الشافعي والصحيح أنه لم يخص، وأن الكبد والطحال لحم، يشهد بذلك العيان الذي لا يعارضه بيان ولا يفتقر إلى برهان.

وبعد سياقه للأقوال في تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير، قال: والصحيح أنه سبحانه حرم الميتة والدم ولحم الخنزير أعيانًا مخصوصةً في أوقات مطلقة، ثم دخل التخصيص بالدليل على بعض الأعيان، وتطرق التخصيص بالنص إلى بعض الأوقات والأحوال فقال تعالى: ﴿ فَمَنِ اَضَطُلَ عَيْرَ بَاغٍ وَلَاعَادٍ ﴾ فرفعت الضرورة التحريم ودخل التخصيص أيضًا بحال الضرورة إلى حال تحريم الخمر لوجهين:

أحدهما: حملاً على هذا الدليل كما تقدم من أنه محرم، فأباحته الضرورة كالميتة.

الثاني: أن من يقول: إن التحريم للخمر لا يحل بالضرورة، ذكر أنها لا تزيده إلا عطشًا..

فإن صح ما ذكره كانت حرامًا وإن لم يصح وهو الظاهر – أباحتها الضرورة كسائر المحرمات (١).

قال القاضي: المسألة السابعة - اختلف علماؤنا في دم الحيض فقال بعضهم:

هو كسائر الدماء يعفى عن قليله، ومنهم من قال: قليله وكثيره سواء في التحريم، رواه أبو ثابت عن أبي القاسم وابن وهب وابن سيرين عن مالك ووجه الأول عموم قوله تعالى: ﴿ أَوْدَمَا مَسْفُوحًا ﴾ [الأنعام: ١٤٥] وهذا يتناول الكثير دون القليل.

ووجه الثاني: قوله تعالى: ﴿قُلُهُوَأَذَى ﴾ [البقرة: ٢٢٢] وهذا يتناول القليل والكثير، ويترجح هذا العموم على الآخر بأنه عموم في خصوص عين.

وذلك الأول هو عموم لخصوص حال، وحال العين أرجح من حال الحال وهذا من غريب فنون الترجيح (٢).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱمۡسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَٱرۡجُلَكُمْ إِلَى ٱلۡكَعۡبَيۡنِ ﴾ [المائدة: ٦].

فذكر القاضي: عن عبد الله بن زيد أنه رأى النبي عَنَالَة توضأ ومسح رأسه بهاء غير ماء فضل يديه، قال الترمذي: وهو صحيح (١)، وصح أيضًا عن ابن عباس أن النبي عَنَالَة مسح برأسه مطلقًا وكذلك وردت الأخبار كلها في أعضاء الوضوء ووردت مقيدة، والمقيد أولى من المطلق لاحتمال المطلق وتنصيص المقد (١).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٥٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ١٦٢.

⁽٣) رواه الترمذي في السنن جـ١ ص ٢٦ وقال حديث حسن صحيح.

⁽٤) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٧١.



وكذلك قرر بأنه لا بد أن يكون الشهود عدولاً، لأن الله على شرط العدالة في البيوع والرجعة، فهذا أعظم وهو كذلك أولى وهو من باب حمل المطلق على المقيد بالدليل حسبها بيناه في أصول الفقه(۱).

وقال القاضي: قال أبو حنيفة: إذ بلغ اليتيم خمسًا وعشرين سنةً أعطي ماله على أي وجه كان.

وهذا باطل، فإن الآية المطلقة مردودة إلى المقيدة عندنا.

والمعنى الجامع بينهما أن العلة التي لأجلها منع اليتيم من ماله حد في التلف عليه بغرارته وسفهه، فما دامت العلة مستمرة لا يرتفع الحكم، وإذا زالت العلة زال الحكم، هو المعني بقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ ءَانَسْتُمْ مِّنْهُمْ رُشَدًا فَأَدْفَعُو أَ إِلَيْهِمْ أَمُوَاهُمْ ﴾ [النساء: ٦].

وقد بينا وجوب حمل المطلق على المقيد وتحقيقه في أصول الفقه (٢) وهذا بناءً على أصل من أصول الفقه، وهو أن كلام الله إذا ورد هل يحمل على العموم المطلق أو على الغالب من المتناول فيه؟ والصحيح حمله على العموم المطلق (٣).

الاستثناء:

تكلم عن الاستثناء كما تكلم عن أبواب أصول الفقه، مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِلَا مَرَأَتَهُ.قَدَّرَنَّا إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۞ إِلَا امْرَأَتَهُ.قَدَّرَنَّا إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۞ إِلَا امْرَأَتَهُ.قَدَّرَنَّا إِنَّا لَمُنَجِينَ ﴾ [الحجر: ٥٩، ٥٠].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣٥٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٣٠٩.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٧٥٣.

قال القاضي أبو بكر: قد تكلمنا على الاستثناء بما فيه بـلاغ للطلبة، وأوضحنا أن الاستثناء الثاني يرجع إلا ما يليه ولا يتعلق به بـالأول من الكلام تعلق الأول من الاستثناء به لاستحالة ذلك فيه.

وبيانه الآن على اختصار لكم أنا لو علقناه بالأول كما علقناه بها يليه لكان ذلك تناقضًا، وصار الكلام نفيًا لما أثبت، وإثباتًا لما نفي وذلك لأن الاستثناء من الإثبات نفي ومن النفي إثبات، فإذا كان الأول إثباتًا فالاستثناء منه نفي، ثم إن استثني من النفي فإن ما يستثنى به إثبات، فيصير هذا المستثنى الآخر منفيًا بالاستثناء الأول مثبتًا بالثاني وهذا تناقض وبسطه في الأصول فإبان الله تعالى بقوله: ﴿ قَالُوٓ الْإِنَّ الْرُسِلُنَ اللهُ وَقَرِ مُجْرِمِينَ ﴿ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عن اللهُ عن الله فترتب عليها من الفقه قول المقر عندي عشرة الا ثلاثة إلا واحدًا فثبت الإقرار بثمانية وهذا ظاهر فأغنى عن الإطناب فيه (١). انتهى تفسيره لهذه الآية.

ومشال آخر في تفسيره لقول على الله وَ اللهُ وَاللَّهُ وَ اللهُ وَاللَّهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَاللَّهُ وَ اللهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّالِمُولِمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

قال القاضي: المسألة الثامنة وقوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَا ذَّكَّيْنُمُ ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

الأول: أنه استثناء مقطوع عما قبله غير عائد إلى شيء من المذكورات وذلك مشهور في لسان العرب، يجعلون إلا بمعنى لكن، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَاكَ لِمُوْمِنِ أَن يَقْتُلَ مُوْمِنًا إِلَّا خَطَاً ﴾ [النساء: ٩٢].

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١١١٦، ١١١٧.



معناه لكن إن قتله خطأً.. وأنشد بعضهم لأبي خراش الهذلي(١):

أمسى سقام خلاء لا أنيس به إلا السباع ومرالريح بالغرف

الثاني: أنه استثناء متصل، وهو ظاهر الاستثناء، ولكنه يرجع إلى ما بعد قوله تعالى: ﴿ وَمَا أُهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ عَ لَى مَا المَحْنَقَة إلى ما أكله السبع.

الثالث: أنه يرجع إلى الاستثناء إلى التحريم لا المحرم ويبقى على ظاهره.

قال القاضي: المسألة التاسعة في المختار: وذلك أن نقول: إن الاستثناء المنقطع لا ينكر في اللغة ولا في الشريعة ولا في القرآن ولا في الحديث حسبها أشرنا إليه في سورة النساء كها أنه لا يخفى أن الاستثناء المتصل هو أصل اللغة، وجمهور الكلام، ولا يرجع إلى المنقطع إلا إذا تعذر المتصل، وتعذر المتصل يكون من وجهين:

إما عقليًا وإما شرعيًا، فتعذر الاتصال العقلي وهو ما قدمنا من الأمثلة، قيل هذا في الأول وأما المتعذر الشرعي فقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتُ فَنَفَعَهَا إِيمَنْهَا إِلَا قَوْمَ يُونُسُ ﴾ [يونس: ٩٨]. ليس رفعًا لمتقدم، إنها هو بمعنى لكن.

وقوله تعالى: ﴿ طه ﴿ مَاۤ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ لِتَشْقَى ۚ ﴾ إِلَّا لَذَٰكِرَةً لِّمَن يَغْشَىٰ ﴾ [طه: ١ - ٣].

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَىَّ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿ ۚ إِلَّا مَن ظَلَمَ ﴾ [النمل: ١١،١٠] (٢).

⁽١) اسمه خويلد بن مرة الهذلي، وهو من شعراء هذيل مات في خلافة عمر بن الخطاب، الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٥٥٥،٥٥٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢، ص ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩.

العرف والعادة:

والقاضي أبو بكر بن العربي يرى أن العرف والعادة دليل شرعي في المعاملات فيما بين الناس إذا لم يعارضهما دليل شرعي أقوى منهما في الدلالة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية على: وأهل المدينة جعلوا المرجع في العقود إلى عرف الناس وعاداتهم فما عده الناس بيعًا فهو بيع، وما عدوه إجارة فهو إجارة، وما عدوه هبة فهو هبة، وهذا شبيه بالكتاب والسنة وأعدل الفتوى.

ومن يتدبر أصول الإسلام وقواعد الشريعة وجد أصول مالك وأهل المدينة أصح القواعد والأصول(١).

ويذكر القاضي أبو بكر بن العربي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قَالَ هِى رُودَتْنِي عَن نَقْسِي وَشَهِدَ القاضي أبو بكر بن العربي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قَالَ هِي رُودَتْنِي عَن نَقْسِي وَشَهِدَ شَاهِدُ مِن أَهْلِهَ آ إِن كَانَ قَمِيصُهُ وَقُدُ مِن أَبُلِ فَصَدَقَتْ وَهُو مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [يوسف: ٢٦، ٢٦]. الْكَذِبِينَ الصَّادِقِينَ ﴾ [يوسف: ٢٥، ٢٦].

قال علماؤنا: في هذا دليل على العمل بالعرف والعادة لما ذكر من أخذ القميص مقبلًا ومدبرًا، وما دل عليه الإقبال من دعواها، وما دل عليه الإدبار من صدق يوسف وهذا أمر تفرد به المالكية (٢).

وهو يشير إلى العرف والعادة عند تفسيره للآيات التي تتعلق بالمعاملات مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنَ أَنفُسِكُمْ أَزْوَجُاوَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ أَزْوَجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُم مِّنَ ٱلطَّيِّبَاتِ أَفَياً لَبَطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ ٱللَّهِ هُمَّ يَكُفُرُونَ ﴾ [النحل: ٧٢].

⁽١) فتاوي شيخ الإسلام ج٢ ص ٣٢٨، ٣٤٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٧٣.

قال أبو بكر: وقد قالوا في موضع آخر: يخدمها، وقالوا في موضع آخر ينفق على خادمة واحدة، وفي رواية على أكثر من واحدة على قدر الثروة والمنزلة، وهذا أمر دائر على العرف والعادة الذي هو أصل من أصول الشريعة فإن نساء الأعراب وسكان البادية يخدمن أزواجهن حتى في استعذاب الماء وسياسة الدواب، ونساء الحواضر يخدم المقل منهم زوجه فيها خف ويعينها، أما أهل الثروة فيخدمون أزواجهم ويترفهن معهم إذا كان لهم نصيب ذلك، وهذا هو القول الصحيح في الآية (۱).

وكذلك يؤكد أن العرف والعادة دليل شرعي، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنِّ أُرِيدُأَنَ أُنكِحَكَ إِحْدَى أَبْنَتَى هَنتَيْنِ عَلَىٰ أَنتَأَجُرَفِي ثَمَنِي حِجَجٍ ﴾ [القصص: ٢٧].

فقد فسر القاضي هذه الآية وأجاد كما هي عادته، فذكر الشاهد من كلامه من المسألة الحادية عشرة:

قال: وما قام من دليل العرف، فلا يحتاج إلى التسمية في الخدمة، والعرف عندنا أصل من أصول الملة، ودليل من جملة الأدلة (٢).

وتكلم عن تقدير النفقة للمرضع فقال: هذا يفيد أن النفقة ليست مقدرة شرعًا، وإنها تقدر بحسب الحالة من المنفق، والحالة من المنفق عليه، فتقدر بالاجتهاد على مجرى العادة.. وإنها أحاله الله على العادة، وهي دليل أصولي بنى الله عليه الأحكام وربط به الحلال والحرام، وقد أحاله الله على العادة فيه

⁽١) أحكام القرآن ج٣، ص ١١٥٠.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٦٠.

بالكفارة، فقال تعالى: ﴿إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَكِكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَالْكُونَ وَسَلِكُمْ أَوْ كَالْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ ال

موقفه من جواز الاجتهاد في الشريعة:

يقرر القاضي أبو بكر جواز الاجتهاد في الشريعة، ويستدل على ذلك من القرآن الكريم ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَن تَرَاضِ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرِ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِما ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

قال القاضي: وهذا يدل على جواز الاجتهاد في أحكام الشريعة لأن الله تعالى جعل للوالدين التشاور والتراضي في الفطام فيعملان على موجب اجتهادهما فيه، وتترتب الأحكام عليه (٢).

كما يشير إلى أنه ينبغي الاستدلال بالأمارات والعلامات على ما خفي من الأحكام ويستشهد على ذلك من القرآن المجيد ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿مِمَّن رَّضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَآءِ ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

فذكر أن هذا دليل على تفويض القبول في الشهادة إلى الحاكم لأن الرضا معنًى يكون في النفس بها يظهر إليها من أمارات عليه، ويقوم من الدلائل المبينة ولا يكون غير هذا، فإن لو جعلنا لغيره، لما وصل إليه إلا باجتهاده أولى من اجتهاد غيره.

وتدل الآية على جواز الاجتهاد والاستدلال بالأمارات والعلامات على ما خفي من المعاني والأحكام (٣).

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٨٣٠.

⁽٢) أحكام القرآن جـ١ ص ٢٠٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص ٢٥٥.



وكذلك يستدل على جوار الحكم بالظن لأن حقيقة الظن تجويز أمرين:

في النفس لأحدهما ترجيح على الآخر والشك عبارة عن استوائهما والعلم حذف أحدهما وتعيين الآخر.

وبرهان ذلك قوله تعالى: ﴿ يَنَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُواْ اَجْتَنِبُواْ كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِ إِنَ بَعْضَ الظَّنِ إِنْدٌ ﴾ [الحجرات: ١٢].

وذكر القاضي بأن الظن في الشريعة قسمان:

محمود ومذموم، فالمحمود بدلالة قوله تعالى: ﴿إِنَ بَعْضَ الظَّنِ إِنْمُ ﴾ وكقوله تعالى: ﴿إِنَ بَعْضَ الظَّنِ إِنْمُ ﴾ وكقوله تعالى: ﴿ لَوَلاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِمٍ مَ خَيْرًا ﴾ [النور: ١٢] ويسمى علمًا وإن كان ظنًا لأن الأصل كل ظن شرعي يرجع إلى العلم بالدليل القطعي الذي أسند إليه وقد بيناه في أصول الفقه.

وقال النبي عَيِّكُ : «إذا كان أحدكم مادحًا أخاه لا محالة فليقل أحسبه كذا، ولا أزكي على الله أحدًا»(١).

وعبارات الشرع وأحكامه ظنية في الأكثر.. وهي مسألة تفرق بين الغبي والفطن (٢).

هذا بالنسبة لفروع الأحكام الشرعية، أما من ناحية قواعد الإسلام وأصول العقيدة فقد تضافرت النصوص الواضحة على قطعيتها.

وأجمع المسلمون على أنها قطعية الدلالة وقطعية الثبوت، ونحن لا نشك، ولا يشك مسلم بأنها الأساس وهي أول ما دعا إليها الرسول عَلَيْكُ، وإخوانه من

⁽١) رواه الإمام مسلم في الزهد ج٨ ص ٢٢٧، ٢٢٨ ورواه الإمام أحمد وابن ماجه.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٧١٢.

الأنبياء والرسل قبله، ويقول القاضي: والذي نختاره كفر من أنكر أصول الإيان (١).

ويقرر بأنه لا بد من التصريح بالاعتقاد بالله والإيهان به لأن الأدلة على ذلك قطعية الثبوت، قطعية الدلالة.

ويستدل بقوله تعالى: ﴿ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ [التوبة: ١٢].

على كفر الطاعن في الدين، وهو الذي ينسب إليه ما لا يليق به، أو يعترض بالاستخفاف على ما هو من الدين، لما ثبت من الدليل القطعي على صحة أصوله واستقامة فروعه (٢).

قال القاضي ابن العربي: كان من سلف من السلف الصالح يكره – أسئلة النوازل، ويقول: فيها يسأل عنه من ذلك: دعوه حتى يقع، يريد فإن الله تش حينئذ يعين على جوابه، ويفتح إلى الصواب ما استبهم من بابه؟

وتعاطيه قبل ذلك غلو في القصد، وسرف من المجتهد، وقد وقف أعرابي على ربيعة (٣) الرأي وهو يفرع المسائل، فقال: ما لعي عندنا إلا ما هذا فيه منذ اليوم.

وإنها ينبغي أن يعتني ببسط الأدلة، وايضاح سبل النظر، وتحصيل مقدمات الاجتهاد وإعداد الأدلة المعينة على الاستمداد، فإذا عرضت النازلة أتيت من بابها، ونشدت في مظانها، والله يفتح في صوابها.. (3).

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٧١.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٩٣.

⁽٣) ربيعة بن أبي عبد الرحمن، التيمي مولاهم، أبو عثمان المدني، المعروف بربيعة الرأي، واسم أبيه فروخ، ثقة فقيه مشهور، قال ابن سعد كانوا يتقونه لموضع الرأي مات سنة ١٣٦ه، وقال الباجي سنة ١٤٢ه تقريب التهذيب ج١ ص ٣٤٧.

⁽٤) أحكام القرآن ج٢ ص٦٩٣.



موقف القاضي ابن العربي في حكم شرع من قبلنا:

ذكر القاضي اختلاف العلماء هل شرع من قبلنا شرع لنا حتى يثبت نسخه على خمسة أقوال:

فذكر هذه الأقوال واستدلال كل فريق ثم اختار بقوله والصحيح القول بلزوم شرع من قبلنا لنا مما أخبرنا نبينا عَلَيْكُ عنهم دون ما وصل إلينا من غيره لفساد الطرق إليهم، وهذا صريح مذهب مالك في أصوله كلها، وسترها موردة بالتبين حيث تصفحت المسائل من كتابنا هذا وغيره.

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أُوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَيِهُ دَسُهُمُ اللَّهَ قُلِهُ دَسُهُمُ اللَّهَ قُلُهُ اللَّهَ فَي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أُوْلَكِنَ كَاللَّهُ مَا لَكُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَجُرا إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْمَسْلَمِينَ ﴾ [الأنعام: ٩٠].

قال القاضي: هذه الآية أصولية، فإنها تفيد مسألةً من الأصول وهي: أن النبي عَلَيْ وأمته هل تعبدوا بشريعة من قبلهم أم لا.. ؟

وفيها من الأحكام العمل بها ظهر من أفعالهم وأخبرنا عنهم النبي عَلَيْكُ واللفظ للبخاري، عن العوام قال: سألت مجاهدًا عن سجدة (ص) فقال: سألت ابن عباس من أين أسجد؟

فقال: أو ما تقرأ: ﴿ وَمِن ذُرِّيَتِهِ عِدَاوُدَ وَسُلَيَمَنَ ﴾ إلى قوله: ﴿ أُولَيْكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَيِهُ كَرَبُهُ مُ ٱقْتَلِهُ ﴾ [الأنعام: ٩٠].

وكان داود عليسه ممن أمر نبينا عَلَيْكُ أن يقتدي به فسجدها داود، فسجدها رسول الله عَلَيْكُ.

وأما الشافعية فلا خلاف بينهم عن بكرة أبيهم أن شرع من قبلنا ليس شرعًا لنا (١).

ويذكر اتفاق الشرائع وقواعدها على حماية الدماء من الاعتداء، والأعراض عن الانتهاك ولم يخل زمان آدم ولا زمان من بعده من شرع، وأهم قواعد الشرائع حماية الدماء من الاعتداء وحياطتها بالقصاص كفًا وردعًا للظالمين والجائرين، وهذا من القواعد التي لا تخلو عنها الشرائع والأصول التي لا تختلف فيها الملل.. إلى سائر الشرائع من العبادات وأحكام المعاملات وقد أخبرنا الله تعالى في كتابنا بكثير من ذلك (٢).

موقف القاضي إذا تعارض دليلان:

ذكر القاضي أبو بكر بن العربي هذه المسألة كثيرًا، وحاول الجمع بين الأدلة المتعارضة، وأقتصر على مثال واحد في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَاجَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اللَّهِينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج: ٧٨].

قال القاضي: المسألة الثالثة - إذا تعارض دليلان أحدهما بالحظر والآخر بالإباحة، فمن العلماء من مال إلى الاستظهار، وقال: يقدم دليل الحظر.

ومنهم من قال: يقدم دليل الإباحة، ويختلف في ذلك مقاصد مالك، إلا في باب الربا فيقدم دليل الحظر وذلك من فقهه العظيم.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٧٣٣.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج١ ص ٢٧١.

وكذلك لو قام دليل على زيادة ركن في العبادة أو شرط، وقام دليل على إسقاطه، فاختلف العلماء أيضًا فيه، فمن العلماء من أخذ بالاحتياط، وقضى بزيادة الركن أو الشرط، ومنهم من أخذ بالخفة وقال بدليل الإسقاط، ولم يعول هاهنا على أقوى الدليلين: كان بزيادة أو بإسقاط، ورأيه هو الذي نراه.

وإذا كان الحرج في نازلة عامًا في الناس فإنه يسقط، وإذا كان خاصًا لم يعتبر عندنا، وفي بعض أصول الشافعي اعتباره وذلك يعرف في مسائل الخلاف، فمنه خذوه بعون الله(١).

سد الذرائع(٢):

تكلم القاضي عن سد الذرائع في كتابه أحكام القرآن واستدل بآيات عليه.

مثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَأَعْتَزِلُوا ٱلنِّسَآءَ فِي ٱلْمَحِيضِ ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

ذكر اختلاف العلماء في مورد العزل ومتعلقه في أربعة أقوال:

فذكر هذه الأقوال واستدلال كل فريق ثم ناقشها بقوله: وأما من قال: أنه الفرج خاصةً فقوله في الصحيح: افعلوا كل شيء إلا النكاح.

وأيضًا فإنه حمل الآية على حماية الذرائع، وخص الحكم – وهو التحريم – بموضع العلة وهو الفرج، ليكون الحكم طبقًا للعلة، والحكم يتقرر بتقرر العلة إذا أوجبته خاصةً فإذا أثارت العلة نطقًا تعلق الحكم بالنطق وسقط اعتبار العلة.. ولذلك أمثلة في الفروع وأدلة في الأصول(٣).

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٩٤.

⁽٢) والذريعة: هي كل عمل ظاهر الجواز، قد يؤدي من الأفعال المباحة إلى محظور منصوص عليه.

⁽٣) أحكام القرآن جا ص١٦٣.

ذكر القاضي بأن هذه الآية من أصول الشريعة، وفيها مسائل أصولها تسعة:

قال القاضي المسألة السابعة:

قال علماؤنا: هذه الآية أصل من أصول الذرائع التي انفرد بها مالك وتابعه عليها أحمد في بعض رواياته، وخفيت على الشافعي وأبي حنيفة مع تبحرهما في الشريعة.

وهو كل عمل ظاهر الجواز يتوصل به إلى محظور، كما فعل اليهود حين حرم عليهم صيد السبت فسكروا الأنهار، وربطوا الحيتان فيه إلى يوم الأحد، وقد بينا أدلة المسألة في كتب الخلاف، وبسطناها قرآنًا وسنة ودلالة من الأصول في الشريعة (۱).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أُجِلَّ لَكُمْ لِنَّلَةَ ٱلْقِسِيَامِ ٱلرَّفَّ إِلَىٰ نِسَآبِكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَقُوكَ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

وتكلم في تفسير هذه الآية فذكر محظورات الصيام وتحقيق القول في التقبيل. وأنه سبب وداعية إلى الجهاع وذريعة داعية إليه، فيختلف في حكمه

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص٧٨٧.



كاختلافهم في تحريم الذرائع التي تدعو إلى المحظورات، فأما علماء المالكية ما اعتبروا حال الرجل وخوفه على صومه وأمنه عليه من نفسه، وقد ثبت أن النبي عليه كان يقبل أزواجه وهو صائم لكن كان أملكنا لأربه(۱).

وكان الإمام مالك شديد المبالغة في سد الذرائع المفضية للتهمة.

اعتماد ابن العربي على أصول الفقه في مناقشته أقوال العلماء:

كثيرًا ما يعتمد ابن العربي على أصول الفقه في مناقشته لأقوال الفقهاء، وبيان نقاط المناقشة. والاستدلال على ذلك، واستخراج القواعد التي تنبني عليها الأحكام الفقهية ونجتزئ من ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَتِٱمۡرَاَتُ عِمۡرَنَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَافِى بَطّنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبّلُ مِنّي ۖ إِنّكَ أَنتَ ٱلسِّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ أَن فَلَمّا وَضَعَتُهَا قَالَتَ رَبّ إِنّي وَضَعْتُهَا أَنتُ وَاللّهُ أَنتُ وَاللّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلِيسَ ٱلذَّكُرُ كَاللّهُ ثَنْ ﴾ [آل عمران: ٣٥، ٣٦].

يقول القاضي أبو بكر بن العربي: فيها عشرة مسائل: نذكر منها الشاهد:

المسألة العاشرة: قال بعض الشافعية: الدليل على أن المطاوعة في نهار رمضان لزوجها على الوطء لا تساويه في وجوب الكفارة عليها لقوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَ ٱلذَّكُرُ كَٱلْأُنثَى ﴾.

قال القاضي ابن العربي: وعجبًا لغفلته وغفلة القاضي عبد الوهاب حين تكلم عليه وحاجه فيه، وهذا خبر عن شرع من قبلنا، ولا خلاف بين الشافعية عن بكرة أبيهم أن شرع من قبلنا ليس شرعًا لنا، فاسكت واصمت.

ثم نقول لأنفسنا: نحن نعلم من أصول من أصول الفقه بين الأقوال التي جاءت بلفظ العموم على قصد العموم، والتي جاءت بلفظ العموم على قصد الخصوص.

وهذه الصالحة إنها قصدت بكلامها ما تشهد له بينه حالها ومقطع كلامها، فإنها نذرت خدمة المسجد في ولدها، ورأته أنثى لا تصلح أن تكون برزة، وإنها هي عورة، فاعتذرت إلى ربها من وجودها لها على خلاف ما قصدته فيها – وقد بينا في أصول الفقه العموم المقصود به العمم وغيره (۱).

ويـشير أيـضًا في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمَّ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران: ٧٠].

هذه الآية ردعلى الكفرة الذين يحللون ويحرمون من غير تحليل الله وتحريمه و يجعلون ذلك من الشرع، ومن هذا يخرج الردعلى من يحكم بالاستحسان من غير دليل ولست أعلم أحدًا من أهل القبلة قاله(٢).



⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٢٧١.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٢٧٧.



المبحث التاسع

وفيه ثلاث فقرات:

الفقرة الأولى: الأحكام الفقهية في تفسير القاضي بأقوال الفقهاء والمفسرين. الفقرة الثانية: اختياراته وفتاويه.

الفقرة الثالثة: جهاده وحثه على الجهاد في سبيل الله.

الفقرة الأولى:

الأحكام الفقهية في تفسير القاضي بأقوال الفقهاء والمفسرين:

إن القرآن الكريم هو المنار والنور الذي يستضاء به في الأحكام بل هو المنبع الصافي للفقه وأصوله، والمصدر الأساسي في معرفة الحلال والحرام، وهو الأصل الأول من أصول الدين والتشريع الإسلامي.

﴿ إِنَّ هَنَدَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِي هِ الْقَوْمُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّلِحَتِ أَنَّ لَكُمُّ أَجُرًا كَبِيرًا ﴿ إِنَّ هَا أَلَدِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا ٱلِيسَا ﴾ [الإسراء: ٩٠،٩].

﴿ أَفَكُمُ مَا لَجْهِلِيَةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكُمًا لِّقَوْمِ يُوقِنُونَ ﴾ [المائدة: ٥٠].

﴿ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَكِ إِنَّ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّالِمُولَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُولَّالِمُولَّا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّالَالِمُ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ اللَّالَّاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ

﴿ وَمَن لَّدْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُولَا بِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ [المائدة: ٤٧].

﴿ أَفَعَ يَرَاللَّهِ آبْتَ غِي حَكَّمًا وَهُوَ الَّذِي آَنزَلَ إِلَيْكُمُ ٱلْكِئنَبُ مُفَصَّلًا ﴾ [الأنعام: ١١٤].

﴿ وَمَن يَبْتِغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾.

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ ٱلدِينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ عَنُوحًا وَٱلَّذِى آوْحَيْنَاۤ إِلَيْكَ ﴾ [الشورى: ١٣].

﴿ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَت إِلَى هُمُ ٱلْكَنفِرُونَ ﴾ [المائدة: ٤٤].

والآيات في ذلك كثيرة تدل دلالةً قاطعةً ثبوتيةً بأن القرآن العظيم هو المصدر الأول لأصول الدين وأحكام التشريع، ومعرفة الحلال والحرام.

ومن أجل ذلك نرى العلماء المجتهدين قد بذلوا جهودهم، وصرفوا أوقاتهم إلى كتاب الله العزيز، فبذلوا جهودًا كبرى شملت جميع جوانبه، وأحاطت بكل ما يتصل به من علوم، ومن بين هذه الجوانب التي اهتم العلماء بها هي:

استنباط الأحكام الشرعية والقواعد الفقهية والأصولية، ومن بين هؤلاء العلماء العلامة المحقق المجتهد القاضي ابن العربي الذي اهتم اهتمامًا كبيرًا وأعطى عناية خاصة لاستنباط الأحكام الشرعية والقواعد الفقهية والأصولية، واستخراج حكم التشريع.

وقد بذل في سبيل تحقيق ذلك جهدًا كبيرًا في تفسير آيات الأحكام وإيضاح معانيها والكشف عن أسرارها وأحكامها، مما يبرهن على عمقه في البحث وسعة مداركه واطلاعه، وفهمه لكتاب الله تعالى، يتجلى ذلك في دقة استنباطه الأحكام الفقهية من نصوص القرآن والسنة، وتفصيل المذاهب الفقهية مع توجيه أدلة كل مذهب وقول.

موقف القاضي من حكمة التشريع:

يهتم القاضي ابن العربي في حكمة الآيات ويذكر أن القرآن الكريم أنزله الله على رسوله لحكمة بالغة ومصلحة عامة، ونحن نذكر مثالين مما ذكره، في تفسيره:



ففي تفسيره لقول تعالى: ﴿ لَاجُنَاحَ عَلَيْكُرُ إِن طَلَقَتُمُ ٱلنِسَاءَ مَالَمَ تَمَسُّوهُنَ أَوَ تَعْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَى ٱلْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَنَعًا بِٱلْمَعْرُونِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَنَعًا بِٱلْمَعْرُونِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَنَعًا بِٱلْمَعْرُونِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَنَعًا بِٱلْمَعْرُونِ حَقًا عَلَى ٱلْمُعْسِنِينَ ﴾ [البقرة: ٢٣٦].

وذكر القاضي بأن الحكمة في ذلك أن الله فل قابل المسيس بالمهر الواجب ونصفه بالطلاق قبل المسيس، لما لحق الزوجة من حق العقد، ووصم الحل الحاصل للزوج بالعقد، فإذا طلقها قبل المسيس والفرض ألزمه الله المتعة كفوًا لهذا المعنى (۱).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِن طَلَقَتُمُوهُنَ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَمُنَّ فَوَا فَرَضْتُمْ لَمُنَّ فَوَا فَرَضْتُمْ إِلَا أَن يَعْفُونَ أَوْيَعْفُواْ ٱلَّذِى بِيكِهِ - عُقْدَةُ ٱلنِّكَاحُ وَأَن تَعْفُوا الْفَصْلُ بَيْنَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

ذكر أقوال العلماء في تفسير هذه الآية ثم قال: والحكمة أن المرأة إذا أسقطت ما وجب لها من نصف الصداق تقول هي لم ينل مني شيئًا ولا أدرك ما بذل فيه المال بإسقاطه، وقد وجب إبقاءً للمرأة واتقاءً في الديانة، ويقول الزوج: أنا أترك المال لها لأني قد نلت الحل وابتذلتها بالطلاق فتركه أقرب للتقوى وأخلص من اللائمة (٢).

هذا ويحرص على ذكر أقوال السلف الصالح في التفسير مع نسبة كل قول إلى قائله.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٢١٧.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٢٢٠.

كما ينقل أقوال الفقهاء واستدلالاتهم ويناقشها ويبين الراجح الذي تؤيده الأدلة، ويرد القول المخالف للأدلة مهما كان قائله، يتحرى الحق في تفسيره، وكثيرًا ما يخالف مذهبه المالكي، حينها يكون الدليل مع غيرهم مما يدل على عدم تعصبه، وإنه إمام مجتهد وليس مقلدًا.

ويستطرد كثيرًا في المسائل الفقهية، ويعتمد في مناقشته على النصوص والآثار وقواعد استنباط الفقهاء، يستوعب الموضوع، ويقسمه إلى مسائل مما يسهل على القارئ فهمه للموضوع في أقصر وقت وأقل جهد، يكاد القارئ يستغني به عن مطالعة كتب الفقه، ولا سيها فقه المالكية الذي يعطيه عناية كبرى أكثر من غيره، مما جعله مرجعًا مهمًا في التفسير الفقهي عند المالكية بل وعند غيرهم.

ومن أمثلة توسعه في المسائل الفقهية تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الّذِيكَ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ال



ذكر القاضي أبو بكر بأنها آية عظمى في الأحكام، مبينة جملًا من الحلال والحرام وهي أصل في مسائل البيوع، وكثير من الفروع، جماعها على اختصار مع استيفاء الغرض دون الإكثار في اثنتين وخسين مسألة:

وفي كل مسألة من هذه المسائل ذكر أبو بكر بن العربي أقوال المفسرين والمجتهدين من الفقهاء والمحدثين، وكثيرًا ما يدخل تحت المسألة الواحدة عدة أقوال: ونذكر المسألة الثامنة على سبيل المثال:

يقول القاضى: أما السفيه ففيه أربعة أقوال:

الأول: أنه الجاهل قاله مجاهد(١).

الثاني: أنه الصبي.

الثالث: أنه المرأة والصبي قاله الحسن.

الرابع: المبذر لماله والمفسد لدينه، قاله الشافعي.

وأما الضعيف فقيل: هو الأحمق وقيل الأخرس أو الغبي واحتاره الطبري.

(١) مجاهد بن جبر هو: مجاهد بن جبر، المكي، المقرئ، المفسر أبو الحجاج المخزومي، مولى السائب بن أبي السائب. كان أحد الأعلام الأثبات.

كان أوثق أصحاب ابن عباس وعلى تفسيره اعتمد عليه الشافعي والبخاري وغيرهما، وهو عدل ثقة، قال سفيان الثوري: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به، وقال ابن سعد: كان ثقة فقيها عالما كثير الحديث، وقال ابن حبان: كان ثقبها ورعًا، عابدًا متقنًا.

قال الذهبي في الميزان: أجمعت الأمة على إمامة مجاهد والاحتجاج به.

ولد سنة ١١٤ه وتوفي سنة ١٠٤ه.

⁽التفسير والمفسرون للذهبي جـ ١ ص ١٠٤ - ١٠٧، تهذيب التهذيب جـ ١ ص ٤٢ - ٤٤. ميزان الذهب جـ ٣ ص ٤٣٤).

وأما الذي لا يستطيع أن يمل، ففيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه الغبي قاله ابن عباس.

الثاني: المنوع بحبسه أوعي.

الثالث: أنه المجنون.

وهذا فيه نظر طويل نخبته أن الله الله جل الذي عليه الحق أربعة أصناف: مستقل بنفسه يمل، وثلاثة أصناف لا يملون، ولا يصح أن تكون هذه الأصناف الثلاثة صنفًا واحدًا أو صنفين، لأن تعديد الباري الله كأنه يخلو عن الفائدة ويكون من فن المثبج (۱) من القول الركيك من الكلام، ولا ينبغي هذا في كلام حكيم، فكيف في كلام أحكم الحاكمين.

فتعين والحالة هذه أن يكون لكل صنف من هذه الأصناف الثلاثة معنى ليس لصاحبه حتى تتم البلاغة وتكمل الفائدة، ويرتفع التداخل الموجب للتقصير، وذلك بأن يكون السفيه والضعيف والذي لا يستطيع قريبًا بعضه من بعض في المعنى فإن العرب تطلق السفيه العقل تارةً وعلى ضعيف البدن تارةً أخرى وأنشدوا:

مشين كما اهترت رماح تسفهت أعاليها مر الرياح النواسم أي: استضعفتها واستلانتها فحركتها.

وكذلك يطلق على الضعيف العقل، وعلى ضعيف البدن، وقد قالوا الضعيف، بضم الضاد في البدن، وفتحها في الرأي.

(١) التثبيج: التخليط. والثبج: اضطراب الكلام.



وقيل: هما لغتان وكل ضعيف لا يستطيع ما يستطيعه القوي، فثبت التداخل في معنى هذه الألفاظ.

وتحريرها الذي يستقيم به الكلام ويصح معه النظام أن السفيه هو المتناهي في ضعف العقل وفساده كالمجنون والمحجور عليه.

ونظير الشاهد له قوله تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمَوا لَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللهُ لَكُرُ قِيامًا ﴾ [النساء: ٥].

وأما الضعيف فهو الذي يغلبه قلة النظر لنفسه كالطفل نظيره، ويشهد له قوله تعالى: ﴿ وَلْيَخْشَ ٱلَّذِينَ لَوَتَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعَا فَاخَافُواْ عَلَيْهِمْ ﴾ [الساء: ٩].

وأما الذي لا يستطيع أن يمل فهو العيي الذي يفهم منفعته، لكن لا يلفق العبارة عنها، والأخرس الذي لا يتبين منطقه عن غرضه، ويشهد لذلك أنه لم ينف عنه أنه لا يستطيع أن يمل خاصة (١).

وقد توسع القاضي ابن العربي في ذكر المسائل الفقهية، وركز على إبراز أقوال الفقهاء مع توجيه الأدلة لكل قول ومناقشتها من ص ٢٤٧ حتى ص ٢٦٤.

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَثَالَّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤ اْإِذَا قُمَّتُمْ إِلَى الصَّلَوْةِ فَاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيَّدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَيَّدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

قال القاضي فيها اثنتان وخمسون مسألة:

المسألة الأولى: ذكر العلماء أن هذه الآية من أعظم آيات القرآن مسائل

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٢٤٩، ٢٥٠.

وأكثرها أحكامًا في العبادات، وبحق ذلك، فإنها شطر الإيمان كما قال النبي عَلَيْكُمُ الوضوء شطر الإيمان (١)، في صحيح الخبر عنه.

فذكر أقوال المفسرين والفقهاء في كل مسألة واستدل بالبراهين على ما يرجحه من الأقوال مع الاستقراء التام، وأذكر مثالًا لذلك ملخصًا عن المسألة السابعة والعشرين - قوله تعالى: ﴿بِرُءُ وسِكُمْ ﴾.

قال القاضي: والرأس عبارة عن الجملة التي يعلمها الناس ضرورة ومنها الوجه، فلما ذكره الله و الوضوء وعين الوجه للغسل بقي باقية للمسح ولو لم يذكر الغسل أولاً فيه للزم مسح جميعه ما عليه شعر من الرأس وما فيه العينان والأنف والفم، وهذا انتزاع بديع من الآية.. ومسألة مسح الرأس في الوضوء مفصلة ويا طالما تتبعتها لأحيط بها حتى علمني الله تعالى بفضله إياها فخذوها مسجلة في علمها، مسجلة بالصواب في حكمها.

اختلف العلماء في مسح الرأس على أحد عشر قولًا:

فذكر هذه الأقوال واستدلال كل قول من القرآن والسنة، وقد عرض القاضي على استيفاء مسائل الوضوء والتيمم والغسل من ص ٥٥٥ إلى ص ٥٨٢.

وما ذكره في تفسير هذه الآية من أحكام، رائده في ذلك توخي الصواب.

ويرى بعض العلماء أن التوسع في مسائل الفقه وذكر الأقوال ومناقشتها يخرج به وصف كونه مفسرًا.

(١) رواه الإمام مسلم ج١ ص ١٤٠ والترمذي وغيرهما.

وفي الحقيقة أن استنباط الأحكام الشرعية صمن آيات القرآن وذكر أقوال الفقهاء واستدلالاتهم، ومناقشتها أمر مهم بالغ الأهمية لأن فيه حث الناس إلى الرجوع إلى كتاب ربهم، ليتخذوه دستورًا لحفظ مصالحهم، ودفع مضارهم لما جاء في القرآن الكريم من القواعد الشاملة لانتظام الحياة في مختلف جوانبها.

وبالقرآن وأحكامه يسود الأمن والاطمئنان، ولا شك أن الرجوع إلى آيات الأحكام وما فيها من ذكر أقوال الفقهاء، وإن كانت بعض هذه الأقوال لا تشير إليها الآية بأية صلة، أفضل من الرجوع إلى كتب الفقه الخالية من الأدلة الشرعية.

وبالجملة فإن كتاب أحكام القرآن للقاضي لا يستغني عنه المبتدئ ولا المنتهي ولا رجال القضاء لتفصيله للمذاهب الفقهية مع توجيه أدلة كل مذهب وما تؤيده الأدلة وما له من اختيارات جيدة.

والغالب عليه يذكر الأقوال ثم يقوم بتوجيهها ثم ينقحها.

مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَا رَنَقَهُمُ يُنفِقُونَ ﴾ [البقرة: ٣].

قال القاضي: المسألة الثانية: في وجه هذا الاختلاف، وذلك يختلف إلا أنه لما اتصل بالمدح تخصص من إجماله جملة. وبعد ذلك التخصص اختلف العلماء فيه على خمسة أقوال:

الأول: إنه الزكاة المفروضة - عن ابن عباس.

الثاني: إنه نفقة الرجل على أهله - قاله ابن مسعود.

الثالث: صدقة التطوع - قاله الضحاك(١).

⁽١) هو الضحاك بن مزاحم البلخي المفسر أبو القاسم. أخذ التفسير عن سعيد بن جبير. وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة.

الرابع: إنه وفاء الحقوق الواجبة العارضة في المال باختلاف الأحوال ما عدا الزكاة.

الخامس: إن ذلك منسوخ بالزكاة.

التوجيه: أما وجه من قال: إنه الزكاة فنظر إلى أنه قرن بالصلاة والنفقة المقترنة في كتاب الله تعالى بالصلاة هي الزكاة.

وأما من قال: إنه النفقة على عياله فلانه أفضل النفقة، وروي عن النبي عَلَيْهُ أنه قال له رجل: عندي دينار، قال: أنفقه على نفسك، قال عندي آخر، قال: أنفقه على أهلك^(۱)، وذكر الحديث، فبدأ بالأهل بعد النفس، وفي الصحيح أن النبي عَلَيْهُ جعل الصدقة على القرابة صدقةً وصلةً.

وأما من قال: إنه صدقة التطوع فنظر إلى أن الزكماة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها، وهو الزكاة، فإذا جاءت بلفظ الصدقة احتملت الفرض والتطوع وإذا جاءت بلفظ الإنفاق لم يكن إلا التطوع.

وأما من قال: إنه في الحقوق العارضة في الأموال ما عدا الزكاة فنظر إلى أن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضًا، ولما عدل عن لفظها كان فرضًا سواها.

وقال عبد الله بن أحمد سمعت أبي يقول: هو ثقة مأمون.

وقال يحيى بن سعيد: الضحاك ضعيف عندنا.

قال ابن عدي: الضحاك بن مزاحم إنها عرف بالتفسير. توفي سنة ١٠٥هـ وقيل سنة ١٠٦هـ.

⁽ميزان الذهب - ج٣ ص ٣٢٦).

⁽١) ويروي الإمام مسلم عن ثوبان قال: قال رسول الله عَلَيْكُ: أفضل دينار ينفقه الرجل، دينار ينفقه على عياله، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله.

قال أبو قلابة وأي رجل أعظم أجرًا من رجل ينفق على عيال صغار.

⁽مسلم - ج ٣ ص ٧٨).



وأما من قال: إنه منسوخ فنظر إلى أنه لما كان بهذا الوجه فرضًا سوى الزكاة وجاءت الزكاة المفروضة فنسخت كل صدقة جاءت في القرآن، كما نسخ صوم رمضان كل صوم، ونسخت الصلاة كل صلاة، ونحو جاء في الأثر.

التنقيح:

إذا تأمل اللبيب المنصف هذه التوجيهات تحقق أن الصحيح المراد بقوله: ﴿ وُوْمِنُونَ بِٱلْغَيْبِ ﴾ كل غيب أخبر به الرسول ﷺ أنه كائن.

وقوله: ﴿ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَاةَ ﴾ عام في كل صلاة فرضًا كانت أو نفلًا.

وقوله: ﴿ وَمَا رَنَقَهُمُ يُغِفُونَ ﴾ عام في كل نفقة وليس في قوة هذا الكلام القضاء بفرضية ذلك كله، وإنها علمنا الفرضية في الإيهان والصلاة والنفقة من دليل آخر، وهذا القول بمطلقه يقتضي مدح ذلك كله خاصةً كيفها كانت صفته (١١).

إن ما ذكره القاضي ابن العربي من البحوث الفقهية القيمة مقرونة بالأدلة والبراهين الصادقة تدل على ما يتحلى به القاضي من العلم الراسخ، والنظر الثاقب، مع سعة المدارك، والعمل والجهاد في سبيل الله تعالى.

موقفه من التفسير بالرأي المذموم وينكر على من يتساهل في أمور الدين: فمثلاً حينها تكلم عن الإفطار في رمضان للمسافر مع قصر الصلاة.

يقول القاضي: تلاعب قوم بالدين، فقالوا: إن من خرج من البلد إلى ظاهره قصر الصلاة وأكل.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص١٠،١١.

وقائل هذا أعجمي لا يعرف السفر عند العرب، أو مستخف بالدين، ولولا أن العلماء ذكروه ما رضيت أن ألمحه بمؤخرة عيني، ولا أن أفكر فيه بفضول قلبي ، وقد كان من تقدم من الصحابة يختلفون في تقديره، فروي عن عمر وابن عمر وابن عباس أنهم كانوا يقدرونه بيوم.

وعن ابن مسعود أنه كان يقدره بثلاثة أيام يعلمهم بأن السفر كل خروج تكلفت وأدركت فيه المشقة (١).

ومثال آخر: قال القاضي أبو بكر بن العربي: وأهل التأويل الفاسد الذين أخبر الله عنهم بقوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَلَّبِعُونَ مَا تَشَبَهُ مِنْهُ ٱبْتِعَآ ٱلْفِتْ نَقِ وَأُبْتِعَآ مَا تَشَبَهُ مَنْهُ ٱبْتِعَآ ٱلْفِتْ نَقِ وَأُبْتِعَآ مَا تَشَبَهُ مَنْهُ ٱبْتِعَآ ٱلْفِتْ نَقِ وَأُبْتِعَآ مَا تَشَبَهُ مَنْهُ ٱبْتِعَآ اللهِ عَنْهُ مَا تَشَبَهُ مَا تَشَبَهُ مَنْهُ اللهِ عَنْهُ مَا تَشَبَهُ مَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُ الللهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الل

كأهل حروراء والنهروان، ومن عمل بعملهم اليوم، وشغب على المسلمين تشغيب أولئك حينئذ، فمنهم مثلهم وشر منهم.

والذين أفسدوا أعمالهم بالرياء وضيعوا أحوالهم بالإعجاب، ويلحق بهؤلاء الأصناف كثير، وهم الذين أفنوا زمانهم النفيس في طلب الخسيس (٢).

عنايته باستيفاء الحقوق:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ تَحْبِسُونَهُ مَا مِنَ بَعْدِ ٱلصَّلَوْةِ ﴾ [المائدة: ١٠٦].

⁽١) أحكام القرآن – ج١ ص ٤٨٨.

روى الطبراني أن ابن عمر كان يقصر الصلاة في مسيرة يوم كامل. في قصر الصلاة باب ما يجب فيه قصر الصلاة، وقال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط: إسناده صحيح.

⁽جامع الأصول - جه ص ٧٠٠).

⁽٢) أحكام القرآن – ج٣ ص ١٢٣٧.



استدل بهذه الآية على حبس من وجب عليه الحق، ويقول ابن العربي: هو أصل من أصول الحكمة، وحكم من أحكام الدين، فإن الحقوق المتوجهة على قسمين:

منها ما يصح استيفاؤه معجلًا، ومنها ما لا يمكن استيفاءه إلا مؤجلًا، فإن خلى من عليه الحق وغاب واختفى بطل الحق وهوى، فلم يكن بد من التوثق منه، فإما بعوض عن الحق ويكون بهالية موجودة فيه، وهي المسمى رهنًا، وهو الأولى والأوكد، وإما الشخص ينوب منابه في المطالبة والذمة، وهو دون الأول، لأنه يجوز أن يغيب كغيبته، ويتعذر وجوده كتعذره، ولكن لا يمكن أكثر من هذا، فإن تعذرا جميعًا لم يبق إلا التوثق بحبسه، حتى تقع منه التوفية لما كان عليه من حق، فإن كان الحق بدنيًا لا يقبل البدل كالحدود والقصاص، ولم يتفق استيفاؤه معجلًا لم يبق إلا التوثق بسجنه، ولأجل هذه الحكمة شرع السجن.

وروى الترمذي وأبو داود أن النبي عَيْنَ حبس في تهمة رجلًا ثم خلى عنه (١).

وفي مصنف عبد الرزاق أن النبي عَلَيْكُ أتى بسارق فقال: احبسوه فإن مات صاحبه فاقتلوه.

وهذا دليل على أن الشهادة يمين، وأنه عنى بهم المتنازعين في الحق لا القائمين بالشهادة فيه، لأن القائم بالشهادة لا حبس عليه(٢).

والقاضي أبو بكر بن العربي قد حرص على تحري الصواب فمثلًا نجده عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوْلُ ...﴾ [البقرة: ٢٧٥].

⁽١) رواه الترمذي في الحدود باب ما جاء في الحبس والتهمة ج٢ ص ٤٣٥.

⁽٢) أحكام القرآن – ج٢ ص ٧١٦.

يقول: هذه الآية من أركان الدين... وقد فاوضت فيها علماء، وباحثت رفعاء، فكل منهم أعطى ما عنده حتى انتظم فيها سلك المعرفة بدرره وجوهرته العليا.

إن من زعم أن هذه الآية مجملة لم يفهم مقاطع الشريعة، فإن الله أرسل رسوله عَيْكُمْ إلى قوم هو منهم بلغتهم، وأنزل عليهم كتابه تيسيرًا منه بلسانه ولسانهم، وقد كانت التجارة والبيع عندهم من المعاني المعلومة، فأنزل عليهم مبينًا لهم، ما يلزمهم فيهما ويعقدونهما عليه، فقال تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُوا أَمُوا لَكُم بَيْنَكُم مِينًا لهم، ها يلزمهم فيهما ويعقدونهما عليه، فقال تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُوا أَمُوا لَكُم بَيْنَكُم

فقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَأْكُلُواْ أَمْوَلَكُم بَيْنَكُم بِالْبَطِلِ
إِلَّا أَنْتَكُونَ يَجِئَرَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمُ ﴾ [النساء: ٢٩].

قال القاضي: ولم يبق في الشريعة بعد هاتين الآيتين بيان يفتقر إليه في الباب، ويبقى ما وراءها على الجواز إلا أنه صح عن النبي عَلَيْكُ : ما لا يصح ستة وخمسون معنى نهى عنها: الأول والثاني من الأشياء جنسًا بجنس (١).

وذكر أقوال العلماء في البيوع الصحيحة والفاسدة والربا وأنواعه، واستدل على ذلك من القرآن والسنة ولولا خشية الإطالة لذكرتها.

وكثيرا ما يخالف القاضي أقوال المالكية إذا رأى أن الآية تعارض مذهبهم، أو غير مؤيدة له، وأن الصواب مع غيرهم مما يبرهن على عدم تعصبه، ولهذا أمثلة كثيرة، فقد رجح قول الإمام الشافعي على قول الإمام مالك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تُبَيْشِرُوهُ إِنَّ وَأَنتُمْ عَلَكِفُونَ فِي الْمَسَاحِدِ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

⁽١) أحكام القرآن - ج١ ص ٢٤١، ٢٤١.



ذكر القاضي معنى الاعتكاف في اللغة: وهو اللبث وهو غير مقدر عند الشافعي، وأقله لحظة، ولا حد لأكثره، وقال مالك وأبو حنيفة: هو مقدر بيوم وليلة لأن الصوم عندهما من شرطه.

قال علماؤنا: لأن الله تعالى خاطب الصائمين، وهذا لا يلزم لوجهين: إما اشتراط الصوم فيه بخطابه تعالى لمن صام فلا يلزم بظاهره ولا باطنه، لأنها حال واقعة مشترطة.

وأما تقديره بيوم وليلة لأن الصوم من شرطة فضعيف، فإن العبادات لا تكون مقدرة بشرطها ألا ترى أن الطهارة شرط في الصلاة وتنقضي الصلاة وتبقى الطهارة (۱).

وكذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَرِهَنُّ مَّقَّبُونَ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

استدل القاضي على أن الرهن لا يحكم له في الوثيقة إلا بعد القبض، فلو رهنه قولًا ولم يقبضه فعلًا لم يوجب ذلك له حكمًا، قال الشافعي: لم يجعل الحكم إلا الرهن الموصوف بالقبض، فإذا عدمت الصفة وجب أن يعدم الحكم، وهذا ظاهر جدًّا، لكن عندنا إذا رهنه قولًا وأبى عن الإقباض أجبر عليه.

وكذلك رجح قول الشافعية على قول المالكية في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَأَقْطَ عُوَا أَيْدِيهُ مَا جَزَآءً بِمَاكَسَبَا نَكَلًا مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ [المائدة: ٣٨].

ذكر القاضي أقوال المفسرين والفقهاء في تفسير هذه الآية ونورد المسألة الثامنة عشرة كشاهد.

⁽١) أحكام القرآن - ج١ ص ٩٥.

قال القاضي: قال علماؤنا إذا سرق السارق وجب القطع عليه، ورد العين فإن تلفت فعليه مع القطع القيمة إن كان موسرًا وإن كان معسرًا فلا شيء عليه.

وقال الشافعي: الغرم ثابت في الحالين، وقال أبو حنيفة لا يجتمع القطع مع الغرم بحال.

وأما علماء الشافعية فعولوا على أن القطع والغرم حقان لمستحقين مختلفين فلا يسقط أحدهما بالآخر كالدية والكفارة.

وأما المالكية فليس لهم متعلق قوى، ونازع بعضهم بأن النبي عَلَيْكُ قال: إذا أقيم على السارق الحد فلا ضمان عليه، وهذا حديث باطل(١).

وأذكر المسألة الثامنة والعشرين أيضًا قال أبو بكر بن العربي: إذا وجب حد السرقة فقتل السارق رجلًا وجب عليه القصاص.

وقال ابن مالك: يقتل ويدخل القطع فيه.

وقال الشافعي: يقطع لأنهما حقان لمستحقين فوجب أن يوفي كل أحد منهما حقه.

فإن قيل: يدخل أحدهما في الآخر كما قال مالك: القتل يأتي على ذلك كله قلنا: الذي نختاره أن حدًا لا يسقط حدًا (٢).

وكذلك رجح قول الحنفية على قول المالكية في تفسيره لقول تعالى: «كُلُوا مِن ثُمَرِهِ إِذَا آثَمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ [الأنعام: ١٤١].

⁽١) أحكام القرآن – ج٢ ص ٢٠٩.

⁽٢) نفس المصدر - ج ٢ ص ٦١٤، ٦١٥.



قال القاضي أبو بكر: اختلف العلماء في ذلك اختلافًا متباينًا قديمًا وحديثًا، فروي عن مالك وأصحابه: أن الزكاة في كل مقتات، لا قول له سواه وبه قال الشافعي.

وقال أبو حنيفة: تجب في كل ما تنبته الأرض من المأكولات من القوت والفاكهة والخضر وبه قال عبد الملك بن الماجشون في أصول الثمار دون البقول.

وقال أحمد أقوالاً، أظهرها أن الزكاة تجب في كل ما قال أبو حنيفة إذا كان يوسق، فأوجبها في اللوز لأنه مكيل دون الجوز لأنه معدود معولاً على قول النبي عَلَيْلَةُ: ليس فيها دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة (۱). فبين النبي عَلَيْلَةُ أن محل الواجب هو الموسق، وبين القدر الذي يجب إخراج الحق منه.

وتعلق الشافعي بالقوت، وذلك لأن التوسيق إنها يكون في المقتات غالبًا ودائمًا، وأما الخضر فأمرها نادر.

وأما المالكية فتعلقت بأن النبي عَيْكُ لم يأخذ من خضر المدينة صدقةً.

وأما أبو حنيفة فجعل الآية مرآته فأبصر الحق، وقال: إن الله أوجب الزكاة في المأكول قوتًا كان أو غيره، وبين النبي عَلَيْكُ ذلك في عموم قوله فيها سقت السهاء العشر (٢).

ويرد على المالكية حينها خالفوا الدليل في سن الاحتلام، وإطاقة القتال.

يقول أبو بكر بن العربي: قال علماؤنا إنها كان ذلك نظرًا إلى إطاقة القتال لا إلى الاحتلام، فإن لم يكن هذا دليلا فكل عدد من السنين يذكر فإنه دعوى،

رواه مسلم - ج۳ ص٦٦.

⁽٢) أحكام القرآن - ج٢ ص ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠.

والسن التي اعتبرها النبي عَلَيْكُ أولى من سن لم يعتبرها، ولا قام في الشرع دليل عليها.

وكذلك اعتبر النبي ﷺ الإنبات في بني قريظة، فمن عذيري ممن يترك أمرين، اعتبرهما النبي ﷺ، ولا جعل له في الشريعة نظرًا.. (١)

وهذا برهان على أن ابن العربي لا يتعصب لمذهبه المالكي ولا يؤول النصوص بل إنه يتبع الدليل مع من كان، ويتجنب الحكم الذي لا دليل عليه.

وكذلك رجح قول الحنفية على قول المالكية في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَلَاّ اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّ

قال القاضي: اختلف أهل اللغة في ذلك اختلافًا كبيرًا، واعتضد بعضهم بالاشتقاق وإنه مأخوذ من الرقة، والذي يعضده قول النبي عَلَيْكُ في الصحيح: وقت صلاة العشاء ما لم يسقط نور الشفق(٢)، فهذا يدل على أنه حالان: كثير

⁽١) أحكام القرآن – ج١ ص ٣٢٠.

⁽٢) روى الإمام أحمد: ووقت صلاة المغرب ما لم يسقط نور الشفق، السند، ج٢ ص ٢١٣.

وقد بحثت في كتب الحديث ولم أجد لفظ ووقت صلاة العشاء ما لم يسقط نور الشفق، وإنها الموجود العشاء حين غاب الشفق، وبهذه المناسبة أذكر حديثين من رواية الترمذي: روى الترمذي أن النبي على قال: أمني جبريل الشفق، عند البيت مرتين، فصلى الظهر في الأولى منها حين كان الفيء مثل الشراك، ثم صلى العصر حين كان كل شيء مثل ظله، ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وأفطر الصائم، ثم صلى العشاء حين غاب الشفق.

⁽سنن الترمذي أبواب مواقيت الصلاة باب ما جاء في مواقيت الصلاة ج١ ص ١٠٠).

وروى أيضًا عن أبي هريرة ولين قال: قال رسول الله ﷺ: «إن للصلاة أولًا وآخرًا، وإن أول وقت صلاة الظهر حين يزول الشمس وآخر وقتها حين يدخل وقت العصر، وإن أول وقت صلاة العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تصفر الشمس، وإن أول وقت صلاة المغرب حين تغرب الشمس، وإن آخر



وقليل، وهو الذي توقف فيه مالك من جهة اشتقاقه، واختلاف إطلاقه، ثم فكر... وذكر كلامًا مجملًا، تحقيقه أن الطالع أربعة: الفجر الأول، والثاني، والحمرة، والشمس. وكذلك الغوارب أربعة: البياض الأحمر، والبياض الذي يليه الحمرة، الشفق.

وقال أبو حنيفة: كما يتعلق الحكم في الصلاة والصوم بالطالع الثاني من الأول في الطوالع، كذلك ينبغي أن يتعلق الحكم بالغارب من الآخر، وهو البياض.

وقال علماؤهم المحققون: وكما قال حتى مطلع الفجر، فكان الحكم متعلقًا بالفجر الثاني، كذلك إذا قال حتى الشفق يتعلق الحكم بالشفق الثاني، وهذه تحقيقات قوية علينا، واعتمد علماؤنا على أن النبي عَمَ الله صلى العشاء حين غاب الشفق، والحكم يتعلق بأول الاسم.

وكذلك كنا نقول إلا أن النص قطع عن ذلك(١).

هذه نهاذج واضحة من تفسير القاضي أبي بكر بن العربي تكشف لنا عدم تعصبه لمذهب المالكية رغم أنه مالكي المذهب، وهكذا يكون الباحث العلمي النزيه الذي يعرف الحق فيتبعه دون تعصب، وأنه يختار ما ترجحه الأدلة المؤدية إلى معرفة الحق، فلا يسكت عن الزلة العلمية فيها يعتقد أنه الراجح، وإن كان ذلك يخالف مذهبه.

⁼وقتها حين يغيب الأفق، وإن أول وقت صلاة العشاء الآخرة حين يغيب الأفق، وإن آخر وقتها حين ينتصف الليل». (سنن الترمذي جـ١ ص ١٠١).

⁽١) أحكام القرآن - ج٤ ص ١٨٩٨، ١٨٩٩.

ولذلك نراه يرد قول مالك لا يستعاذ في الفريضة، ويتعوذ في النافلة وفي رواية في قيام رمضان، وكان مالك يقول: في خاصة نفسه: سبحانك اللهم وبحمدك، قبل القراءة في الصلاة.

قال القاضي: أبو بكر بن العربي: وما أحقنا بالاقتداء برسول الله عَلَيْكُمْ في ذلك لولا غلبة العامة على الحق، وتعلق من أخذ بظاهر المدونة بها كان في المدينة من العمل.

ولم يثبت عندنا أن أحدًا من الأئمة ترك الاستعاذة فإنه أمر يفعل سرًا فكيف يعرف جهرًا (١).

الفقرة الثانية:

اختياراته الفقهية:

لقد التزم القاضي أبو بكر بن العربي في تفسيره ترك الأمور التي لا تفيد القارئ واستعاض عنها بالآثار الصحيحة والأحكام الفقهية.

وكذلك اجتنب الخوض في الروايات الباطلة، والأحاديث الضعيفة، فنراه يصرح بذلك في تفسيره في عدة مواضع منها في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَقَدَّ جَاءَكُمُ رَسُوكُ مِ مَنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيثُمْ حَرِيشُ عَلَيْكُم عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيثُمْ حَرِيشُ عَلَيْكُم عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيثُمْ حَرِيشُ عَلَيْكُم عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيثُمْ حَرِيشُ عَلَيْكُمُ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيثُمْ حَرِيشُ عَلَيْكُمُ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيثُ مَرْبِيثُ فَي التوبة: ١٢٨].

قال القاضي: المسألة الرابعة - من غريب المعاني أن القاضي أبا بكر بن الطيب سيف السنة ولسان الأمة تكلم بجهالات على هذا الحديث، لا تشبه منصبه، فانتصبنا لها لنوقفكم على الحقيقة فيها.

⁽١) أحكام القرآن - ج٣ ص ١١٦٤.

أولاً: قال القاضي أبو الطيب: هذا حديث مضطرب، وذكر اختلاف روايات فيه منها صحيحة ومنها باطلة، أما الروايات الباطلة فلا نشتغل بها، وأما الصحيحة، فمنها أنه قال: روي أن هذا جرى في عهد أبي بكر، وفي رواية أنه جرى في عهد عثمان، وبين التاريخين كثير من المدة، وكيف يصح أن نقول هذا كان في عهد أبي بكر، ثم نقول كان هذا في عهد عثمان، ولو اختلف تاريخ الحديث في يوم من أوله وآخره لوجب رده فكيف أن يختلف بين هاتين المدتين الطويلتين.

قال القاضي أبو بكر بن العربي: يقال للسيف هذه كهمة من طول الضراب، هذا أمر لم يخف فيه وجه الحق فيه، إنها جمع زيد القرآن مرتين، إحداهما لأبي بكر في زمانه، والثانية لعثمان في زمانه، وكان هذا في مرتين لسببين مختلفين، أما الأول فكان لئلا يذهب القرآن بذهاب القراء، كها أخبر النبي عَنظية إنه يذهب العلم في آخر الزمان بذهاب العلماء، فلم تحصل مكتوبًا صار عدة لما يتوقع عليه، وأما جمعه في زمان عثمان فكان لأجل الاختلاف الواقع بين الناس في زمن عثمان ألله .

وفي تفسسيره لقول تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمَتَكَىٰ قُلْ إِصَلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِن تَخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَٱللّهُ يَعْلَمُ ٱلْمُفْسِدَ مِنَ ٱلْمُصْلِحُ وَلَوْ شَاءَ ٱللّهُ لَأَعْنَ تَكُمُ ۚ إِنَّ ٱللّهَ عَزِيرُ عَكُمُ ﴾ [البقرة: ٢٢٠].

المسألة الرابعة: لما أذن الله تعالى للناس في مخالطة الأيتام مع قصد الصلاح بالنظر لهم وفيهم كان ذلك دليلًا على جواز التصرف للأيتام كما يتصرف للأبناء، وفي الأثر: ما كنت تؤدب منه ولدك فأدب منه يتيمك، ولأجل ذلك قال بعض علماؤنا: إنه يجوز للحاضن أن يتصرف في مال اليتيم تصرف الوصي في البيع

⁽١) أحكام القرآن – ج٢ ص ١٠٢٥.

والقسمة وغير ذلك، وقد بيناه في مسائل الفروع وبه أقول وأحكم، فينفذ بنفوذ فعله له مع القليل والكثير على الإطلاق لهذه الآية والله أعلم (١).

وقد خالف جمهور المالكية في هذه المسألة لأنهم يرون عدم جوازه سدًا للذريعة لأنها قد تؤدي إلى محظور.

وذكر اختلاف العلماء هل النبي عَنْ فتح مكة عنوة أو صلحًا، واختار القاضي بأن النبي عَنْ افتح مكة عنوة، لكنه من عليهم في أنفسهم، فسموا الطلقاء، ومن عليهم في أموالهم، أمر مناديه فنادى من أغلق عليه بابه فهو آمن، وتركهم في منازلهم على أحوالهم من غير تغيير عليهم، لكن الناس إذا كثروا واردين عليهم شاركوهم الحاجة إلى ذلك (٢).

وكذلك اختار بأن قيام عمرو بن سعيد بن العاص في إرسال البعوث إلى مكة لقتال عبد الله بن الزبير واحتجاجه على أبي شريح لما أخبره بالحديث المتضمن تحريم مكة، يقرر القاضي بأن احتجاج عمرو باطل لأن عبد الله بن الزبير والمناخ كان قائمًا بالحق عادلًا في الحرم داعيًا إلى الله سبحانه (٣).

وكذلك يقرر ويختار بأن الأخذ بعموم القرآن أولى، فإنه أسلم عند الله تعالى، وبذلك عندما يتكلم على اختلاف العلماء في مسألة: لو فقأ أعور عيني صحيح هل يجب عليه القود أم الدية (٤).

⁽١) أحكام القرآن – ج١ ص ١٥٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٦٥.

⁽٣) أحكام القرآن – ج٢ ص ٦٤٢.

⁽٤) أحكام القرآن – ج٢ ص ٦٢٤.



وكذلك يختار قتل الجهاعة بالواحد، فيقول أبو بكر: قلنا هذا عموم تخصه حكمته فإن الله سبحانه إنها قتل من قتل صيانة للأنفس عن القتل، فلو علم الأعداء أنهم بالاجتهاع يسقط القصاص عنهم لقتلوا عدوهم في جماعتهم، فحكمنا بإيجاب القصاص عليهم، ردعًا للأعداء، وحسمًا لهذا الداء، ولا كلام لهم على هذا (۱).

واختار وجوب القصاص بالمثل ليألم كما ألم لأن المقتول تألم بقطع الأعضاء وبالقتل، فلا بد في تحقيق القصاص من أن يألم كما ألم، وبه يقول وخالف المالكية في هذه المسألة واختار قول الشافعي وأبي حنيفة (٢).

فتاوى القاضي ابن العربي:

كان أبو بكر بن العربي أحد الأئمة الأعلام المجتهدين، يرجع إلى رأيه وفتاويه، لإتقانه الفقه والأصول، وتبحره في علوم التفسير والسنة، واختلاف العلماء كان متقدمًا في العلوم كلها.

ولهذا فإن له اختيارات وفتاوى جيدة وقيمة في تفسيره أحكام القرآن. تعطي دلالةً على أنه ثاقب الذهن، حسن الفهم، وأنه من الفقهاء الأجلاء ومن هذه الفتاوى:

قال القاضي أبو بكر: ولقد وقعت هذه المسألة في زماننا في محجورة أرادت نحلة ابنتها بهال لا تنكح إلا به.

فقال بعضهم: لا يجوز فعل المحجور.

⁽١) أحكام القرآن - ج٢ ص٦٢٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٦٢٤، ٦٢٥.



وقلنا نحن: يجوز، لأن إيناس الرشد إنها يكون بمثل هذا، ومن نظر لولده، والمتبل به فهو في غاية السداد والرشد له ولنفسه، فوفق الله متولى الحكم يومئذ وأمضى النحلة على ما أفتينا به (۱).

ومنها بعث المحكمين عند الشقاق بين الزوجين، والقضاء باليمين مع الشاهد يقرر الأخذ بها عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَٱبْعَثُواْ حَكَمًا مِّنَ أَهْلِهَا مِّنَ أَهْلِهَا إِن يُرِيداً إِصْلَاحًا يُوفِقِ ٱللَّهُ بَيْنَهُماۤ ﴾ [النساء: ٣٠].

قال أبو بكر بن العربي: وهي من الأصول في الشريعة، ولم نجد لها في بلادنا أثرًا بل ليتهم يرسلون إلى الأمينة، فلا بكتاب الله ائتمروا، ولا بالأقيسة اجتزوا، وقد ندبت إلى ذلك فها أجابني إلى بعث الحكمين عند الشقاق إلا قاض واحد، ولا إلى القضاء باليمين مع الشاهد إلا قاض آخر، فلما ولاني الله الأمر أجريت السنة كما ينبغي، وأرسلت الحكمين، وقمت في مسائل الشريعة كما علمني الله الله من الحكمة والأدب لأهل بلدنا لما غمرهم من الجهالة (٢).

وما ذهب إليه مالك، وأصحابه من الحكم باليمين مع الشاهد، وما ذهب إليه قضاة الأندلس منذ دخله المسلمون، من أنهم لا يرون اليمين مع الشاهد، وترك الحكم بالشاهد الواحد من المسائل الأربع التي خالف أهل الأندلس فيها قديمًا وحديثًا مذهب مالك بن أنس، وهي: أن لا يحكموا بالخلطة، ولا بالشاهد واليمين، وأجازوا كراء الأرض مما يخرج منها، وهو مذهب الليث بن سعد وأجازوا غرس الشجر في المساجد، وهو مذهب الأوزاعي (٣).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣٢٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٤٢١.

⁽٣) تاريخ قضاة الأندلس ص ٥١.



وكذلك يرى عدم تمكين الغوغاء من التسلط على الفضلاء:

قال أبو بكر بن العربي: فلا تمكن الغوغاء من أن تستطيل على الفضلاء وإنها تطلب حقها بمجرد الدعوى من غير تصريح بظلم ولا غصب.. وعليه تدل الآثار^(۱).

موقف القاضي ابن العربي من ذبائح أهل الكتاب:

قال القاضي: وهذا دليل قاطع على أن الصيد وطعام أهل الكتاب من الطيبات التي أباحها الله رهو الحلال المطلق، وإنها كرره الله سبحانه ليرفع الشكوك ويزيل الاعتراضات، ولكن الخواطر الفاسدة هي التي توجب الاعتراضات، وتخرج إلى تطويل القول.

ولقد سئلت عن النصراني يفتل عنق الدجاجة(٢) ثم يطبخها هل يؤكل معه

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص١٣٥.

⁽٢) ولعل صحة العبارة: يقتل عنق الدجاجة بدلًا عن يفتل عنق الدجاجة، وإنها حصل تحريف من بعض النساخ، لتشابه حرف الفاء وحرف القاف بالإضافة إلى تناقض العبارة حيث قال بعد ذلك: (فإن قيل: فها أكلوه على غير وجه الذكاة كالخنق وخطم الرأس.

فالجواب أن هذه ميتة وهي حرام بالنص..) فان فتل عنق الدجاجة هو خنق، ولا يمكن لعالم محقق كالقاضي أبي بكر بن العربي أن تحفى عليه هذه المسألة التي لا تخفى على سواد الناس فضلًا عن العلماء المحققين الذين ينيرون السبيل للناس.

وإن صحت هذه العبارة، فإن القاضي قد جانب الصواب وخالف ما عليه جمهور العلماء والفقهاء وعلماء الأمصار، لأنها ميتة لا تحل، وخالف أيضًا ما ذكره بقوله: (فإن قيل: فما أكلوه على غير وجه الذكاة

=كالخنق وخطم الرأس، فالجواب: أن هذه ميتة وهي حرام بالنص..) إذًا فها الفرق بين فتل العنق والخنق وخطم الرأس، فكلامه هذا يرد فتواه هذه ويرجح أن صحة العبارة يقتل بدل يفتل.

ونظرًا لخطورة هذه الفتوى أرى من المناسب الإشارة إلى ما كتبه فضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهري في مجلة الاعتصام المصرية الغراء بالأعداد: الثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والثامن والتاسع والعاشر للسنة الرابعة والأربعين عام ١٠٤٠ه في حكم الإسلام في الطيور واللحوم المستوردة، عرضت المجلة في هذه الأعداد فتاوي العلماء، وانتهت المجلة إلى التحريم لأن ما أصله الحظر كالأبضاع ولحوم الحيوان لا يحل إلا بيقين حله كالعقد، والتذكية، فإذا تردد شيء من ذلك لظهور سبب آخر رجع إلى الأصل فينتهى عليه فيها أصله الحرمة على التحريم.

ولهذا نهى النبي عَلَيْكُ: عن أكل الصيد الذي يجد فيه الصائد أثر سهم غير سهمه أو كلب غير كلبه، أو وقع في ماء، وعلل بأنه لا يدري هل مات من السبب المبيح له أو من غيره.

وخلصت المجلة إلى القول بأنه ما دام أن ميتة المسلم حرام فكذلك تكون ميتة الكافر لأن المسلم أفضل وأعلى من الكافر.

وذكر فضيلة الشيخ سعدي أبو حبيب القاضي الشرعي بدمشق ومدير المجمع الفقهي برابطة العالم الإسلامي في كتابه القيم: موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي ما نصه: اتفقوا على أن الحيوان الذي لا يباح إلا بالذكاة هو الحيوان المقدور عليه، كالأنعام ومن الصيد، ومن كل ما يؤكل لحمه من دواب البر... فإن قتل بغير ذكاة فقد اتفقوا على أنه لا يحل أكله.

(موسوعة الإجماع - جدا ص ٤٣٨).

وقد فصل المسألة العالم المحقق مدير المعهد العالي للقضاء فضيلة الدكتور / صالح الفوزان العبد الله الفوزان في أضواء الشريعة.

قال فضيلته: يمكننا أن نقسم هذه اللحوم المستوردة من أهل الكتاب إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: ما علم إنه ذكي على الطريقة الشرعية فهذا حلال بالإجماع.

القسم الثاني: ما علم أنه ذكي على غير الطريقة الشرعية.

القسم الثالث: ما جهل حاله فلا يدرى على أي صفة حصلت تذكيته.

فالقسم الأول: حلال بالإجماع - كما سبق.

والقسم الثاني: قد أفتى بحله بعض العلماء محتجًا بعموم قوله تعالى: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَبَ حِلُّ لَكُرُ ﴾. قال القاضي ابن العربي المالكي في كتابه: أحكام القرآن في تفسير هذه الآية ما نصه: وهذا دليل قاطع على أن الصيد وطعام الذين أوتوا الكتاب من الطيبات التي أباحها الله وهو الحلال المطلق... ولقد سئلت عن النصراني يفتل عنق الدجاجة ثم يطبخها هل تؤكل معه أ تؤخذ منه طعامًا...

وقد استند إلى هذه الفتوى الشيخ محمد عبده، فأباح هذا النوع في فتواه لترنسغالي حيث قال: ما نصه:

منهج ابن العربي في أحكام القرآن —



=وأما الذبائح فالذي أراه أن يأخذ المسلمون في تلك الأطراف بنص كتاب الله تعالى في قوله: ﴿وَطَعَامُ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِنْبَ حِلُّ لَكُو الله الله على أن المدار على أن أَله الإمام الجليل أبو بكر بن العربي المالكي من أن المدار على أن يكون ما يذبح مأكول أهل الكتاب قسيسهم وعامتهم ويعد طعام لهم كافة.

وقد أحدثت هذه الفتوى ضجة كبرى بين العلماء في ذلك الوقت ما بين مستنكر لها ومؤيد لها، وبمن أيدها وتحمس لها تلميذه محمد رشيد رضا وأطال الكلام في تأييدها والدفاع عنها في مجلة المنار وتفسير المنار. ويرد على هذه الفتوى من وجوه:

الوجه الأول:

أن ابن العربي قد نقض فتواه في موضع آخر من تفسيره حيث قال: فإن قيل فها أكلوه على غير وجه الذكاة كالخنق وحطم الرأس فالجواب أن هذه ميتة وهي حرام بالنص، وإن أكلوها فلا نأكلها نحن كالخنزير فإنه حلال كذا قال، ومن طعامهم حرام علينا.

فكلامه هنا واضح في أنه يرى تحريم ما ذكاه أهل الكتاب على غير الصفة المشروعة في الذكاة كالخنق وحطم الرأس، ولا شك أن فتل العنق خنق تحريمه هم واعتبروه طعامًا لهم.

الوجه الثاني:

إن المراد بطعام أهل الكتاب ما ذكوه من الذبائح على الصفة المشروعة، فلو ذكى الكتابي في غير المحل المشروع لم تبح ذكاته لأن غاية الكتابي أن تكون ذكاته كذكاة المسلم، فالمسلم لو ذكى على غير الصفة المشروعة لم تبح ذبيحته فالكتابي من باب أولى وكيف يتشدد في ذبيحة المسلم ويتساهل في ذبيحة الكافر الكتابي، والمسلم أعلى من الكافر.

الوجه الثالث:

إن طعام أهل الكتاب قد خص منه ما استباحوه كالخنزير فيخص منه بها ذبحوه على غير الصفة المشروعة في الذكاة.

الوجه الرابع:

إن ما ذبح بفتل عنقه يدخل في المنخنقة وما ذبح بضربه بالبلطة ونحوها موقوذ، وقد حرم الله المنخنقة والموقوذة بنص القرآن في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ ٱلْجِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ. وَٱلْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ ﴾ ... الآية، فيكون ذلك مخصصًا لقوله تعالى: ﴿وَطَعَامُ ٱلَّذِينَ أُوثُواْ ٱلْكِنْبَ حِلُّ لَكُرُ ﴾ وإن ادعى المخالفون العكس فقالوا آية تحريم المنخنقة والموقوذة عامة وآية إباحة ذبائح أهل الكتاب خاصة.

فالجواب أن الصواب ما قلنا على أمرين:

الأول: أنه إذا تعارض مبيح وحاظر قدم الحاظر كما هو مقرر في الأصول.

الثاني: أن الأصل في الذبائح التحريم فلا يحل منها إلا ما كانت ذكاته شرعية وهنا تعارض الدليلان فتساقطا فترجع إلى الأصل وهو التحريم. أو تؤخذ منه؟ فقلت: تؤكل، لأنها طعامه وطعام أحباره ورهبانه، وإن لم تكن هذه ذكاة عندنا، ولكن الله على الله على الله على الله عندنا، ولكن الله عندنا، ولكن الله عندنا، إلا ما كذبهم الله سبحانه فيه (۱).

فإن قيل: فما أكلوه على غير وجه الذكاة كالخنق وحطم الرأس؟

فالجواب: أن هذه ميتة وهي حرام بالنص، وإن أكلوها فلا نأكلها نحن كالخنزير فإنه حلال لهم ومن طعامهم وهو حرام علينا، فهذه أمثلة والله أعلم (٢).

حكمه في المحاربين:

يقول القاضي ابن العربي والله عنه ولقد كنت أيام تولية القضاء قد رفع إلى قوم خرجوا محاربين إلى رفقة فأخذوا منهم امرأة مغالبة في نفسها ومن زوجها ومن جملة المسلمين معه فيها، فاحتملوها، ثم جد فيهم الطلب فأخذوا وجيء بهم فسألت من كان ابتلاني الله بهم عن المفتين، فقالوا: ليسوا محاربين، لأن المحاربة

⁼وذكر فتوى سهاحة رئيس المجلس الأعلى للقضاء في المملكة العربية السعودية الشيخ / عبد الله بن حميد

وقد جاء في الفتوى ما نصه: الأصل في الأبضاع والحيوانات التحريم فلا يحل البضع إلا بعقد صحيح مستجمع لأركانه وشروطه، كما لا يباح لحوم الحيوانات إلا بعد تحقق تذكيتها من أهل للتذكية، فإن الله الله الله الله الله الله وحرم المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وأكيلة السبع إلا ما ذكى.

فهذا يدل على أن الأصل في الحيوان التحريم إلا ما ذكاه المسلمون أو أهل الكتاب بقطع الحلقوم وهو مجرى النفس.

⁽أضواء الشريعة - الصادرة من كلية الشريعة بالرياض - العدد الحادي عشر لعام ١٤٠٠ه ص ٩، ١٠، (أضواء الشريعة - الصادرة من كلية الشريعة بالرياض

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٥٤.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج٢ ص ٥٥٣.



إنها تكون في الأموال لا في الفروج فقلت لهم: إنا لله وإنا إليه راجعون، ألم تعلموا أن الحرابة في الفروج أفحش منها في الأموال، وإن الناس كلهم ليرضون أن تذهب أموالهم من بين أيديهم ولا يحرب المرء من زوجه أو ابنته، ولو كان فوق ما قال الله عقوبة لكانت لمن يسلب الفروج وحسبكم من بلاء صحبة الجهال، وخصوصًا في الفتيا والقضاء.

والذي نختاره أن الحرابة عامة في المصر والفقر، وإن كان بعضها أفحش من بعض، ولكن اسم الحرابة يتناولها ومعنى الحرابة موجود فيها، ولو خرج بعض من في المصر لقتل بالسيف ويؤخذ فيه بأشد ذلك لا بأيسره، فإنه سلب الغيلة، وفعل الغيلة أقبح من فعل الظاهرة (١).

وما ذكره القاضي ها هنا يمثل المقاصد العالية، والهداية السامية للإسلام، فإنه لا ينبغي للباطل أن يصول على الحق ويتطاول على الأبرياء، لأنه متى ترك الباطل أو استهين به، استفحل أمره، وعظم شره وخطره.

إذًا فلا بدمن التأديب الرادع ويؤخذ بأشد العقوبة لكسر شوكة هذه الطائفة الخبيثة التي هي من شرار الناس.

ولقد صدق القاضي، فإن أعز شيء لدى الإنسان حرمه من زوجة وأخت وبنت ونحو ذلك، وأن المال لا يساوي شيئًا البتة عندما تعرض المحارم للنهب والسلب.

ولا شك أن قصار النظر من الجامدين لا يدركون أهداف الإسلام السامية، فقد يضرون لأنهم لا يعبئون بها يصيب الأبرياء من قهر وسلب.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٩٤، ٥٩٥.

حكمه في السارق إذا دخل الدار بسلاح:

يقول الإمام أبو بكر: وكنت في أيام حكمي بين الناس إذا جاءني أحد بسارق، وقد دخل الدار بسكين يجبسه على قلب صاحب الدار وهو نائم، وأصحابه يأخذون مال الرجل، حكمت فيهم بحكم المحاربين، فافهموا هذا من أصل الدين، وارتفعوا إلى ايفاع العلم عن حضيض الجاهلين (١).

قال القاضي: وقد كنت أيام الحكم بين الناس أضرب وأحلق، وإنها كنت أفعل ذلك بمن يربي شعره عونًا عن للمعصية، وطريقًا إلى التجمل به في الفسوق، وهذا هو الواجب في كل طريقة للمعصية أن يقطع إذا كان ذلك غير مؤثر في البدن (٢).

حكمه فيمن قطع الدراهم والدنانير أو قرضها:

يقول القاضي: وأرى القطع في قرضها دون كسرها وكنت أفعل ذلك أيام توليتي الحكم إلا أني كنت محفوفًا بالجهال، فلم أجب بسبب المقال للحسدة الضلال، فمن قدر عليه يومًا من أهل الحق فيلفعله احتسابًا لله تعالى.

ويرى أن القرض تنقيص القدر، فهو أخذ المال على جهة الاختفاء (٢) وأكتفى بهذا المقدار من فتاويه وأحكامه فإنها تبين المراد.

وتدل على فهمه العميق للقرآن المجيد، وخبرته الواسعة في السنة النبوية ورسوخه في أسرار الشريعة ومقاصدها حتى وصل إلى مرتبة الاجتهاد، وإن كان يتقيد في كثير من الأحيان بالمذهب المالكي لكن دون تعصب.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٩٩.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج٣ ص ١٠٥٣.

⁽٣) نفس المصدر السابق ونفس الصفحة.



الفقرة الثالثة:

جهاده في سبيل الله:

ولم يقتصر على نشاطه العلمي بل كان ينضم إلى صفوف المجاهدين في سبيل الله تعالى، وقد أشار إلى بعض صور من جهاده منها قوله:

وقد حاصرنا مدينة الروم، فحبس عنهم الماء، فكانوا ينزلون الأسرى الذين لديهم من المسلمين - يستقون لهم الماء، فلا يقدر أحد على رميهم فيحصل لهم الماء بغير اختيارنا(۱).

قال الإمام: كنا في ثغر الإسكندرية مرابطين أيامًا وكان في أصحابنا رجل حداد، وكان يصلي معنا الصبح، ويذكر الله إلى طلوع الشمس، ثم يحضر حلقة الذكر، ثم يقوم إلى حرفته، حتى إذا سمع النداء بالظهر رمى بالمرزبة في أثناء العمل وتركه وأقبل على الطهارة، وجاء المسجد فصلى وأقام في صلاة أو ذكر حتى يصلي العصر... (٢)

ويقول القاضي: أبو بكر بن العربي: وقد شاهدت القتال مرارًا فلم أر في الآلة أنجع من السهم، ولا أسرع منفعةً منه (٣).

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٦٩٦.

⁽٢) نفس المصدر ج٤ ص ١٨٦١.

⁽٣) نفس المصدر ج٢ ص ٨٦٢.

إظهار فضل الجهاد في سبيل الله، ومن ذلك على سبيل المثال ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَقَدِمِينَ مِنكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَقَدِمِينَ مِنكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَقَدِمِينَ مِنكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَقَدِمِينَ ﴾ [الحجر: ٢٤].

يقول القاضي الإمام: المسألة المخامسة: وكها تدل هذه الآية على فضل الصف الأول في الصلاة فكذلك تدل على فضل الصف الأول في القتال، فإن القيام في نحر العدو، وبيع النفس من الله تعالى لا يوازنه عمل، فالتقدم إليه أفضل، ولا خلاف فيه ولا خفاء به، فلم يكن أحد يتقدم في الحرب بين يدي رسول الله عَمَا لله كان أشجع الناس (۱).

قال البراء: كنا إذا حمي البأس اتقينا برسول الله عَلَيْكُ (٢) ولهذا فإن القاضي ابن العربي لم يكتف بنشر العلم وإلقاء الدروس على تلاميذه، وتأليف الكتب، ولكنه كان يهتم في مسائل الجهاد ويحث عليه.

ومن ذلك قوله: ولقد نزل بنا العدو – قصمه الله – سنة سبع وعشرين وخمسائة، فجاش ديارنا وأسر جيرتنا، وتوسط بلادنا في عدد هال الناس عدده، وكان كثيرًا، وإن لم يبلغ ما حددوه، فقلت للوالي والمولى عليه: هذا عدو الله، وقد حصل في الشرك والشبكة، فلتكن عندكم بركة، ولتظهر منكم نصرة دين الله المتعينة عليكم حركة، فليخرج إليه جميع الناس حتى لا يبقى منهم أحد في جميع هذه الأقطار فيحاط به فإنه هالك لا محالة إن يسركم الله له، فغلبت الذنوب، وجفت القلوب بالمعاصي، وصار كل أحد من الناس ثعلبًا يأوي إلى وجاره، وإن رأى المكروه بجاره، فإنا لله وإنا إليه راجعون وحسبنا الله ونعم الوكيل (٢).

⁽١) رواه البخاري جـ٢ ص ٩٥، ورواه أيضًا مسلم جـ٧ ص ٧٢ وجـاء في الحـديث وكـان رسـول الله ﷺ أشجع الناس.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٣ ص ١١١٦.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص٩٤٣.



ويقول القاضي: ويرحم الله عمر، فإنه على سيرته قال: لو أن سخلة بشاطئ الفرات أخذها الذئب لسأل عنها عمر، فها ظنك بوال تذهب على يديه البلدان، وتضيع الرعيان (۱).

وإن حرامًا لا أرى السدهر باكيًا على شجوه إلا بكيت على عمر (٢) وتارةً نراه يجب النفير إذا غلب العدد وعلى الحوزة:

يقول القاضي: وإذا كان النفير عامًا لغلبة العدو على الحوزة واستيلائه على الأسارى كان النفير عامًا، ووجب الخروج خفافًا وثقالاً، وركبانًا ورجالاً، عبيدًا وأحرارًا من كان له أب من غير إذنه ومن لا أب له، حتى يظهر دين الله، وتحمى البيضة، وتحفظ الحوزة، ويخزي الله العدو، ويستنقذ الأسرى لا خلاف في هذا(١).

وطورًا يستنهض الهمم لغزو العدو لفك الأسرى من المسلمين:

قال القاضي أبو بكر بن العربي: ولقد روي أن بعض الأمراء عاهد كفارًا ألا يجبسوا أسيرًا، فدخل رجل من جهته بلادهم، فمر على بيت مغلق، فنادته امرأة: إني أسيرة، فأبلغ صاحبك خبري، فلما اجتمع به، استطعمه عنده، وتجاذبا ذيل الحديث حتى انتهى الخبر إلى هذه المعذبة فألقاه إليه، فما أكمل حديثه حتى قام الأمير على قدمه، وخرج غازيًا من فوره، ومشى إلى البلد حتى أخرج الأسيرة، واستولى على الموضع.

فكيف بنا وعندنا عهد الله إلا نسلم إخواننا إلى الأعداء، وننعم وهم في الشقاء، أو نملك بالحرية وهم أرقاء، يا الله، ولهذا الخطب الجسيم، نسأل الله التوفيق للجمهور، والسنة بصلاح الآمر والمأمور.

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٤٢.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص٥٥٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٤٣.

وإن قيل: فكيف يصنع الواحد إذا قصر الجميع؟

قلنا: يقال له: وأين يقع مما أريد، مكانك أيها الواحد لا يفتى ومالك لا يكفي، والأمر لله فيها يريد من توفيق، أو قطع للطريق، وقد همهم الخاطر بهذه المسألة، وزمزم اللسان بها مدة والذي يحدث أخبارها، ويطفئ – والله أعلم – أوارها أن يعمد من رأى تقصير الخلق إلى أسير واحد فيفديه، فإن الأغنياء لو اقتسموا فداء الأسرى ما لزم كل واحد منهم إلا أقل من درهم للرجل الواحد، فإذا فدى الواحد فقد أدى في الواحد أكثر مما كان يلزمه في الجهاعة.

ويغزو بنفسه إن قدر، وإلا جهز غازيًا، فقد قال رسول الله عَلَيْكُ: (١) «من جهز غازيًا فقد غزا ومن خلف غازيًا في أهله فقد غزا »(٢).

ويرى أن الجهاد فرض كفاية إذا قام به بعض المسلمين سقط عن الباقين، وإذا استنفر وجب النفير (٢)، وقد يصبح الجهاد فرض عين على الأفراد لأن المراد بقوله تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ مُ ٱلْقِتَالُ وَهُو كُرُهُ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١٦].

يختلف حال الجهاد، فإن كان الإسلام ظاهرًا فهو فرض كفاية، وإن كان العدو ظاهرًا على الموضع كان القتال فرضًا على الأعيان حتى يكشف الله ما بهم، وهذا هو الصحيح.

روى البخاري وغيره عن مجاشع (١) قال: أتيت النبي ﷺ أنا وأخي فقلت:

⁽١) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان ج٢ ص ٢٥٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٤٤، ٩٤٤.

⁽٣) نفس المصدر السابق ج١ ص ١٠٣.

⁽٤) رواه البخاري ج٢ ص ١١١ حاشية السندي في باب البيعة في الحرب أن لا يفروا.



بايعني على الهجرة فقال: مضت الهجرة لأهلها، قلت: علام تبايعنا؟ قال: على الإسلام والجهاد(١).

وروى الأئمة (٢) أن النبي ﷺ قال: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا» (٣).

ويقرر بأن الإسلام يجب أن يعلو ويبسط سلطانه على الأرض.

قال القاضي: ولو سأل الكافر جعلًا لم يجز لأن ذلك وهن في الإسلام، لأن الدفاع عن الإسلام من أوجب الواجبات لإعلاء كلمة الله وقمع المفترين عليه، ليكون الحكم لله في الأرض لتحقيق ألوهيته وحده، والقضاء على الطواغيت.

وجوب التأهب والحذر من العدو:

يستدل القاضي ابن العربي بقوله تعالى: ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ الْذَي مِن مَّطْرٍ أَوْكُنتُم مَّرْضَى آن تَضَعُوۤ أَلَسَلِحَتَكُمُ وَخُذُواْ حِذْرَكُمْ ﴾ [النساء: ١٠٢].

على وجوب تأكيد التأهب، والحذر من العدو، وترك الاستسلام فإن الجيش ما جاءه قط مصاب إلا من تفريط في حذر (٤).

ولا شك أن إعداد القوة والاستعداد مع الحذر والحيطة من أهم أسباب النصر بعد الاعتماد على الله تعالى وطلب النصر منه، وإخلاص النية.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص١٤٦.

⁽٢) رواه البخاري ج٢ ص ٩١ حاشية السندي، ورواه غير من الأثمة.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص١٢٢.

⁽٤) أحكام القرآن جا ص ٤٩٦.

الغاية من الجهاد في سبيل الله:

يقرر القاضي بأن الجهاد لا يكون إلا في القتال في سبيل الله، قال تعالى: ﴿ وَقَارِتُلُواْ فِي سَبِيلِ اللهِ ، قال تعالى:

قال القاضي: ما من سبيل من سبيل الله تعالى إلا يقاتل عليها، وفيها وأولها وأعظمها دين الإسلام، قال تعالى: ﴿ قُلْهَا فِي الْهَالِيَّ أَدَّعُوا إِلَى اللهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ [يوسف: ١٠٨]. وزاد عَلَيْ الله هي العليا فهو في سبيل الله». [رواه مسلم](٢).

وفي تفسسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرَّبَ الرِّقَابِ حَقَّى إِذَا أَثْخَنتُمُوهُمَّ فَشُدُّواْ الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِذَا ةَ حَقَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ [محمد: ٤].

ذكر اختلاف العلماء في نسخها:

قال القاضي أبو بكر بن العربي: اعلموا وفقكم الله أن هذه الآية من أمهات الآيات ومحكماتها، أمر الله سبحانه فيها بالقتال، وبينه في قوله تعالى: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ [الأنفال: ١٢].

فإذا تمكن المسلم من عنق الكافر أجهز عليه، وإذا تمكن من ضرب يده التي يدافع بها عن نفسه ويتناول بها قتال غيره فعل ذلك به، وإن لم يتمكن إلا ضرب فرسه التي يتوصل بها إلى مراده فيصير حينئذ راجلًا مثله أو دونه، فإن كان فوقه قصد مساواته، وإن كان مثله قصد حطه، والمطلوب نفسه، والمال إعلاء كلمة الله تعالى (٣).

⁽١) رواه البخاري ج٢ ص ٩٥ حاشية السندي.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٢٢٩.

⁽٣) أحكام القرآن ج٤ ص ١٦٨٩.

ويقرر بأن قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُواْ ٱللّهَ وَرَسُولُهُ ﴾ [الأنفال: ٤٦] هي توصية وهي العمدة التي يكون معها النصر، ويظهر بها الحق ويسلم معها القلب... فإنها يقاتل المسلمون بأعها لهم لا بأعدادهم وباعتقادهم لا بإمدادهم فلقد فتح الله على قوم ما كانت حلبة سيفهم إلا الغلابي (١). ذلك لأن الإيهان هو الركيزة الأولى في الانتصار على أعداء الإسلام، قال تعالى: ﴿ وَالّذِينَ جَهَدُواْ فِينَا لَنَهُ دِينَهُمُ سُبُلَناً وَإِنّ اللّهَ لَمَعَ المُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت: ٦٩].



⁽١) نفس المصدر السابق ج٤ ص ١٦٩٦.

المبحث العاشر

اهتمام القاضي ابن العربي باللغة

إن اللغة العربية تعتبر من أهم المصادر الأساسية التي لا يستطيع المشتغل بعلم التفسير الاستغناء عنها بحال من الأحوال.

يقول أبو حيان: في تفسيره «البحر المحيط» فبعلم النحو تعرف الأحكام للكلم باللغة العربية من جهة أفرادها، ومن جهة تركيبها وبعلم اللغة تعرف معاني الأسماء والأفعال التي لا يفهم المقصود من كلام الله تعالى وألفاظه إلا بمعرفة علم اللغة والاطلاع عليه (۱).

هذا وقد بين القاضي أبو بكر بن العربي منهجه في مقدمة تفسير آيات الأحكام بقوله: فنذكر الآية ثم نعطف على كلماتها بل حروفها، فنأخذ بمعرفتها مفردة، ثم نركبها على أخواتها مضافة، ونحفظ في ذلك قسم البلاغة، ونتحرز عن المناقضة في الأحكام والمعارضة، ونحتاط على جانب اللغة (٢).

ويقول أيضًا: إنا نقول: إن الله سبحانه بعث الرسل وأنزل عليهم الكتب، وما بعث الله من رسول إلا بلسان قومه، كما أخبر، وما أنزل من كتاب إلا بلغتهم فقال الله عن رَسُولٍ إِلّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ عِلْمُبَيِّكَ لَهُمٌ ﴾ [إبراهيم: ٤].

كل ذلك تيسير منه عليهم، وتقريب للتفهيم، وكل مفهم بلغته متعبد بشريعته ولكل كتاب بلغتهم اسم، فاسمه بلغة موسى التوراة، واسمه بلغة عيسى الإنجيل، واسمه بلغة محمد القرآن، فقيل لنا: اقرءوا القرآن فيلزمنا أن نعبد الله بها

⁽١) البحر المحيط ج١ ص٥.

⁽٢) أحكام القرآن جا ص ١.

يسمى قرآنًا(۱). ويتضح لنا مما ذكره في المقدمة، ومن خلال تفسيره أنه يعطي اللغة العربية اهتهامه الكبير، مع ما يتمتع به من الذوق الأدبي الصحيح الذي يتأتى معه فهم معاني القرآن الكريم وبلاغته، بل إنه ركز على هذا الجانب لأن باللغة يعرف معاني المفردات وفهم الالفاظ في آيات القرآن الكريم، وإبراز بلاغة القرآن وإعجازه.

قال مجاهد: (لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتكلم في كتاب إذا لم يكن عالمًا بلغة العرب).

وهذه الآيات وغيرها من آيات الكتاب العزيز تدل دلالةً قاطعةً على أن القرآن الكريم هو حجة الله البالغة على خلقه. والمنار والسبيل على دينه، وإنه لا بقاء للإسلام البتة إلا بفهم القرآن فهم صحيحًا، والعمل به قولًا واعتقادًا وتشريعًا، ومن المعلوم أن اللغة العربية هي المصدر الأول لفهم معاني القرآن،

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩١١.

ومعرفة أحكامه، هذا ولا يجوز تفسير القرآن بمجرد الرأي والاجتهاد من غير أصل، قال تعالى: ﴿ وَلَا نُقْفُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ﴾ [الإسراء: ٣٦].

قال تعالى: ﴿ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ١٦٩]. وقال النبي عَيِّكُ «من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار» (١).

قال الراغب الأصفهاني: إن أول ما يحتاج أن يشتغل به من علم القرآن العلوم اللفظية ومن العلوم اللفظية تحقيق الألفاظ المفردة، فتحصل معاني مفردات ألفاظ القرآن الكريم في كونه من أوائل المعاون لمن يريد أن يدرك معانيه.. وليس ذلك نفعًا من علم القرآن فقط بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع، فألفاظ القرآن هي لب كلام العرب وزبده، وواسطته وكرائمه، وعليها اعتماد الفقهاء والحكماء في أحكامهم وحكمهم (٢).

وقال السيوطي في الإتقان: وأما من لم يعرف وجوه اللغة فلا يجوز أن يفسره إلا بمقدار ما سمع فيكون ذلك على وجه الحكاية لا على وجه التفسير.

وقال الإمام مالك: لا أوتى برجل غير عالم بلغة العرب يفسر كلام الله إلا جعلته نكالاً (٣) وتقدم كلام الإمام مجاهد في ذلك.

وقال السيوطي أيضًا: وعلى الخائض في معرفة غريب القرآن التثبت والرجوع إلى كتب أهل الفن وعدم الخوض بالظن، فالصحابة وهم العرب

⁽١) رواه الترمذي في باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه وأخرجه الإمام أحمد ففي المسند، والطبري في جامع البيان، جامع الأصول ج٢ ص ٦.

⁽٢) المفردات في غريب القرآن ص ٦.

⁽٣) الإتقان في علوم لقرآن ج٢ ص ١٧٩.



العرباء، وأصحاب اللغة الفصحى ومن نزل القرآن عليهم بلغتهم، توقفوا في ألفاظ لم يعرفوا معناها، فلم يقولوا فيها شيئًا (١).

ولهذا فإن القاضي ابن العربي، كان يرجع في تفسير غريب القرآن إلى ما روي عن ابن عباس ويستف بالأسانيد الصحيحة الثابتة وما يثبت عن غيره من الصحابة، والتابعين والأئمة من بعدهم وليس هو ممن يستغني بعلمه، وعقله وفهمه عن الرجوع إلى تفسير الصحابة رضوان الله عليهم، لأنه يرى أنهم أدرى من غيرهم، لما شاهدوا من القرائن والأحوال التي اختصوا بها، ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح والعلم باللغة وأسرارها ومقاصدها، فيقول: والصحابة والتابعون هم القدوة والفصحاء اللسن والبلغاء من العرب فإذا أشكلت عليهم، فمن ذا الذي يتضح له منا بالأفهام المختلفة واللغة المعتلة، ولكن إذا ألقينا الدلو في الدلاء لم نعدم بعون الله الدواء ولم نحرم الاهتداء في الاقتداء ألى.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَنبَنِّي مَادَمَ خُذُواْ زِينَتَّكُمْ عِندُكُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [الأعراف: ٣١].

قال القاضي: ليكن العموم شاملًا لكل مسجد والسبب الذي أثار ذلك ما كانوا يفعلونه في أفضل المساجد، والصحابة الذين هم أرباب اللغة والشريعة أخبروا بذلك، ولم يخف عليهم نظام الكلام، ولا كيف كان وروده، اجتزءوا بورود الآية ومنحاها، فلا مطمع لعالم في أن يسبق شأوهم في تفسير أو تقدير (٣).

⁽١) الإتقان جا ص١١٣.

⁽٢) أحكام القرآن جا ص ١٨١.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ١٧٦٩.

هذا ولم يقتصر القاضي على مجرد الرواية، بل نراه يتعرض لتوجيه الأقوال، ويناقشها ويرجح ويحتكم إلى اللغة، ويرد على النحويين حينها يخالفون الراجح، لما يتمتع به من المعرفة الواسعة بعلوم اللغة وآدابها والنحو والصرف، ومثال ذكره القاضي ابن العربي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُ اللّهُ ٱلْجَهْرَ وَلَا لَهُ وَالنَاهُ وَمَا اللّهُ الللّهُ اللّه

قال: قوله تعالى: ﴿إِلَّامَن ظُلِمَ ﴾.

قرئ بفتح الظاء، وقرئ بضمها، قال أهل اللغة العربية كلا القراءتين هو استثناء ليس من الأول، وإنها هو بمعنى لكن من ظلم ويجوز أن تكون موضع (من) رفعًا على البدل من أحد، التقدير ولا يجب الجهر بالسوء لأحد إلا من ظلم.

والذي قرأها بالفتح هو زيد بن أسلم (١)، وكان من العلماء بالقرآن، وقد أغفل المتكلمون على الآية تقديرها وإعرابها، وقد بيناه في ملجئة المتفقهين، واختصاره أن الآية لا بد فيها من حذف مقدر تقديره في فاتحة الآية ليأتي الاستثناء مركبًا على معنى مقدر خير من تقديره بعد الاستثناء، فتقول: معنى الآية لا يجب الله الجهر بالسوء من القول لأحد إلا من ظلم بضم الظاء أو تقول مقدرًا للقراءة الأخرى: لا يجب الله الجهر بالسوء من القول لأحد إلا من ظلم فإنه كذا، أو من ظلم فإنه كذا،

⁽۱) أبو أسامة زيد بن أسلم العدوي المدني الفقيه، المفسر مولى عمر بن الخطاب، كان من كبار التابعين الذين عرفوا بالقول بالتفسير والثقة فيها يروونه، قال الإمام ابن معين، وأبو زرعة وأبو حاتم، والنسائي: ثقة وهو من شيوخ الإمام مالك، توفي سنة ١٣٦، التفسير والمفسرون جا ص ١١٧، ١١٠ – ميزان الاعتدال ج٢ ص ٩٥، تهذيب التهذيب ج٣ ص ٣٩٥، ٣٩٧.



التقدير أبعد منه وأضعف، كما قدر العلماء المحققون في قوله تعالى: ﴿إِنِي لَا يَخَافُ لَدَى ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُرَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَسُوٓءٍ فَإِنِي عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النمل: ١١،١٠].

وقيل الاستثناء تقديرًا انتظم به الكلام واتسق به المعنى قالوا: تقدير الآية إني لا يخاف لدى المرسلون، لكن يخاف الظالمون إلا من ظلم ثم بدل حسنًا بعد سوء فإني غفور رحيم^(۱).

ويقرر بأن الألف واللام يجتمعان في الاسم ويردان عليه للتخصيص وللتعيين ومن ذلك ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ وَالسَّارِقَةُ وَالسَّارِقَةُ وَالسَّارِقَةُ وَالسَّارِقَةُ وَالسَّارِقَةُ وَالسَّارِقَةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [المائدة: ٣٨].

قال ثعلب (٢) السارق هو المختفي، والمعلن عاد، وبه أقول وقد بيناه في الملجئة.

المسألة الثانية: الألف واللام... وقلنا: إن الألف واللام يجتمعان في اسم ويردان عليه للتخصيص وللتعيين، وكلاهما تعريف بمنكور على مراتب، فإذا دخلت لتخصيص الجنس فمن فوائدها صلاحية الاسم للابتداء به كقوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّالِ وَالْسَالِقُ السَّالِ وَالسَّارِقُ وَالسَّالِ وَالسَّالِ السَّالِقُ السَّالِ السَّالِ السَّالِقُ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِقُ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِقُ السَّالِ السَّالِي السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِي السَّالِ السَّالِي السَّالِ السَّالِي السَّالِي السَّالِي السَّالِ السَّالِي السَالِي السَّالِي الس

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص١٣٥، ١٤٥.

⁽٢) هو الإمام أبو العباس أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني مولاهم البغدادي، إمام الكوفيين في النحو واللغة، وعني بالنحو أكثر من غيره، له مؤلفات كثيرة نافعة منها: المصون في النحو، واختلاف النحويين، ومعاني القرآن وغير ذلك، توفي سنة ٢٩١ه بغية الوعاة ص ١٧٢، ١٧٣.

عنها والمتعلق بها صالحًا له في ربطه بها دون ما سواها، وهذا معلوم لغةً وقد أنكره أهل الوقف^(١) في هذا الباب وغيره كها أنكروا جميع الأوامر والنواهي.

والذي يقطع له بصحة إرادة العموم أنه لا يخلو أن يريد به المعنى، وذلك محال لأنه لم يتقدم فيه شيء من ذلك، فلم يبق إلا أنه لحصر الجنس وهو العموم.

قال القاضي: أصل الباب قد أحكمناه في الملجئة، ونخبته أن كل فعل لا بد له من فاعل ومفعول، فإذا أخبرت بهم أو عنهم خبرًا غريبًا كان على ست صيغ... وذكر من هذا جواز تقديم المفعول كها جاز تقدم الفاعل بيد أنه إذا قدمت المفعول بقى حاله إعرابًا، فإذا قدمت الفاعل خرج عن حد ذلك في الإعراب(٢).

اختيارات القاضي ابن العربي في النحو:

لم يقتصر القاضي ابن العربي على مجرد النقل عن النحويين، بل إنه يذكرها، ويناقشها ويختار ما تؤيده الأدلة والشواهد، مما يبرهن على تبحره في علوم اللغة والنحو بدلالة ما ذكره في كتاب أحكام القرآن ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَاتَقُواْفِتَنَةً لَا تُصِيبَنَ الَّذِينَ ظَلَمُواْمِن كُمُ خَاصَ لَهُ وَاعْلَمُواْ أَنَ اللهَ شَكِيدُ اللهَ الإنفال: ٢٥].

يقول القاضي: ﴿ وَاتَّقُوا ﴾ أمر وقوله تعالى: ﴿ لَا تَصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ نهي ولا يصلح أن يكون النهي جواب الأمر فيبقى الأمر بغير جواب، فيشكل الخطاب، والدليل على أن قوله: ﴿ لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ نهي - لدخول النون

⁽١) أهل الوقف: هي فرقة من الشيعة من أهل الكلام، توقفوا في صفات الله تعالى أفعاله، لتأويل فاسد.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٢٠٦، ٢٠٢، ٣٠٣.



الثقيلة فيه، وهي لا تدخل إلا على فعل النهي، أو جواب القسم أما جواب الطبري فلا يشبه منزلته في العلم لأن مجازه:

لا تصيبن الذين ظلموا، ولم يرد ذلك^(١).

ومقال آخر: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ يُؤَلُونَ مِن نِسَآبِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشَهُرٍ ۚ فَإِن فَآءُو فَإِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ٢٢٦].

وأحيانًا يذكر أقوال العلماء النحو في تفسير الآية ولا يرتضيها:

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحِلُّوا شَعَلَمِ اللَّهِ وَلَا الشَّهَرَ الْخَرَامَ ﴾ [المائدة: ٢].

قال القاضي: المسألة الأولى قوله تعالى: ﴿شَعَلَمِرَ ٱللَّهِ ﴾ وزنها مفاعل واحدتها شعيرة، قولان:

أحدهما: أنه الهدي.

الثاني: أنه كل متعبد، منها الحرام في قول السدي ومنها اجتناب سخط الله في قول عطاء.. ومنها مناسك الحج في قول ابن عباس ومجاهد وقال علماء النحويين: هو من أشعر – أي أعلم. وهذا فيه نظر، فإن فعيلاً بمعنى مفعول بأن يكون من فعل لا من أفعل، ولكنه جرى على غير فعله كمصدر جرى على غير فعله.

المسألة الثانية: قوله تعالى: ﴿ وَلَا أَلشَّهُ رَا لَكُرَامَ ﴾.

قال القاضي: قد بينا في كل مصنف أن الألف واللام تأتي للعهد وتأتي للجنس، فهذه لام الجنس^(٢).

ومثال آخر: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأُمِّسَكُوا بِرُءُ وسِكُمٌ ﴾ [المائدة: ٦].

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٣٦، ٨٣٧.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٣٦.

يقول القاضي: المسألة الثامنة والعشرون: ظن بعض الشافعية وحشوية النحوية أن الباء للتبعيض، ولم يبق ذو لسان رطب إلا وقد أفاض في ذلك حتى صار الكلام فيها إخلالاً بالمتكلم، ولا يجوز لمن شدّا طرفًا من العربية أن يعتقد في الباء ذلك، وإن كانت ترد في موضع لا يحتاج إليها فيه لربط الفعل بالاسم، فليس ذلك إلا لمعنى أن تقول مررت بزيد، فهذا الإلصاق الفعل بالاسم، ثم تقول: مررت زيدًا فيبقى المعنى (۱).

وأحيانًا يرفض قول النحويين في تفسير الآية:

مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَمْلَ اللَّهِ مِنْ أَوْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيّ ﴾ [الأحزاب: ٥٠].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: المسألة الثانية عشرة: ﴿إِن وَهَبَتْ ﴾ قرئت بالفتح في الألف وكسرها، وقرأت الجماعة فيها بالكسر على معنى الشرط تقديره وأحللنا لك امرأةً إن وهبت نفسها لك، ولا يجوز سوى ذلك.

وقد قال بعضهم:

يجوز أن يكن جواب أن محذوفًا، وتقديره إن وهبت نفسها للنبي حلت له، وهذا فاسد من طريق المعنى والعربية، وذلك مبين في موضعه (٢).

ولا شك أن القرآن الكريم والسنة هما المصدر الأول للقواعد النحوية والأدب وتارةً يعرض في تفسيره مذاهب النحويين لغرض إيضاح المعنى:

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٦٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ١٥٤٧.



ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتَ عَلَيْكُمْ أُمَّهَ يَكُمُ وَبَنَاتُكُمْ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْكُمُ وَكَلَاتُكُمُ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَا ثُلُقِيَ وَأَخَوَاتُكُمُ اللَّهِ وَكَلَاتُكُمُ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَا ثُلِيَّ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَا ثَلَيْ فَي وَأَضَعَنَكُمُ وَالْخَوَتُ مُ مِن الرَّضَعَنَكُمُ وَأَضَعَنَكُمُ وَرَبَيْبُكُمُ الَّتِي فِي الرَّضَعَنَكُمُ وَاخُونُ اللَّهِ مِن اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّتِي وَخَلَتُ مِيهِ فَي فَإِن لَمْ تَكُونُوا وَخَلَتُ مِيهِ فَلَا لَمْ تَكُونُوا وَخَلَتُ مِيهِ فَلَا حُمُا اللَّهِ وَخَلَتُ مِيهِ فَاللَّهُ مَا تَكُونُوا وَخَلَتُ مِيهِ فَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

قال القاضي: واختلف النحاة في الوصف في قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِي دَخَلْتُ مُ بِهِنَّ ﴾ [النساء: ٢٣]، فقيل: يرجع إلى الربائب والأمهات، وهو اختيار أهل الكوفة، وقيل: يرجع إلى الربائب خاصة، وهو اختيار أهل البصرة جعلوا رجوع الوصف إلى الموصوفين المختلفي العامل ممنوعًا كالعطف على عاملين.

وجوز ذلك كله أهل الكوفة، ورأوا أن عامل الإضافة غير عامل الخفض بحرف الجر، وقد استقر اليوم في الأمصار والأقطار أن الربائب والأمهات في هذا الحكم مختلفات وأن الشرط إنها هو في الربائب.

واعلموا أن هذه المسألة من غوامض العلم وأخذها من طريق النحو يضعف، فإن الصحابة العرب القرشيين الذين نزل القرآن بلغتهم أعرف من غيرهم بمقطع المقصود منهم، وقد اختلفوا فيه وخصوصًا عليّ مع مقداره في العلمين، ولو لم يسمع ذلك في اللغة العربية لكان فصاحتها بالأعجمية فإنها ينبغي أن يحاول بذلك بغير هذا القصد(١).

وأحيانًا نرى القاضي يتكلم عن وجه الإضافة:

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مِن نِسَا آبِكُمُ ﴾ قال القاضي: لفظة عربية، لأنه جمع لا واحد له من لفظه، والواحد منه امرأة، وقولك: امرأ

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٣٧٧.

وامرأة، كقولك آدمي وآدمية، فقوله: وامرأتك كقوله وآدميتك، فأضيفت إليك، ولابد من البحث عن وجه الإضافة، فيتحمل أن يكون معناه التي تشبهك أو تجاورك أو تملكها أو تملكك، أو تحل لها أو تحل لك، والإضافة على معنى الشبه والجوار محال، وكذلك لو قسمت لم تجد وجهًا إلا باب التحليل والتحريم الذي نحن فيه، وله مساق الآية، وهو المقصود بالبيان، فإذا حلت له أو ملكها فقد تحققت الإضافة المقصودة فوجب بثبوت الحكم على الإطلاق، وكذلك كنا نقول في الربائب لولا التقيد بشرط الدخول (۱).

وأحيانًا يصحح أقوال النحاة:

مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ [الذاريات: ١٧].

قال القاضي: في قوله: ﴿مَا﴾ اختلاف بين النحاة قال بعضهم: هي صلة وقال بعضهم هي مع الفعل بتأويل المصدر، والكل صحيح (٢).

يرى القاضي بأنه ليس في القرآن حروف زائدة:

يقرر بأنه ليس في القرآن الكريم حروف زائدة، وأن من قال أن في القرآن حروفًا زائدةً فقد وهم وأخطأ، لأن لكل حرف معنًى يدل عليه فقد جاء القرآن على أفصح الأساليب وأبلغ التراكيب، ومن أمثلة ذلك:

ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَاوَٱلْمَرُّوَةَ مِن شَعَآبِرِٱللَّهِ فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِٱعْتَمَرَ فَكَاجُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَفَ بِهِمَا ﴾ [البقرة: ١٥٨].

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص٣٧٧.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٧١٧.



قال القاضي أبو بكر: وهم وتنبيه قال الفراء: معنى قوله لا جناح عليه ألا يطوف بها، معناه أن يطوف بها، وحرف لا زائد وهذا ضعيف من وجهين:

أحدهما: أنا قد بينا في موضع أنه يبعد أن تكون «لا» زائدة.

الثاني: أنه لا لغوي ولا فقيه يعادل عائشة عليه الثاني:

وقد قررتها غير زائدة.. فلا رأي للفراء ولا لغيره (١).

وقال القاضي أيضًا: ولقد انتهى الجهل بقوم آخرين إلى أن قالوا: إن الكلام قد تم في قوله تعالى: ﴿مِنَ ٱلصَّلَوْةِ ﴾ وابتدأ بقوله: ﴿إِنْ خِفْئُمُ أَن يَفْئِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواً ﴾ [النساء: ١٠١] وأن الواو زائدة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ ﴾ [النساء: ١٠١].

وهذا كله لم يفتقر إليه عمر ولا ابنه ولا يعلى بن أمية معهم ...

فهؤلاء لما جهلوا القرآن والسنة تكلموا برأيهم في كتاب الله، وهذا نوع عظيم من تكلف القول في كتاب الله تعالى بغير علم، وقول مذموم، وليس بعد قول عمر وابن عبد المطلب لأحد إلا لجاهل متعسف أو فارغ متكلف، أو مبتدع متخلف (٢).

ومثال آخر في تفسيره قوله تعالى: ﴿ وَلَا لَنَكِحُواْ مَا نَكَحَ ءَابَ آؤُكُم مِنَ النِسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّكُ وَكَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتُ اوَسَاءَ سَكِيلًا ﴾ [النساء: ٢٢].

ذكر القاضي بأن معنى قوله تعالى: ﴿كَانَ ﴾ أنه صفة للمقت والفحش دليله القاطع: ﴿وَكَانَ اللّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ وهو يكون كذلك، وإنها أخبر عن صفته التي هو كائن عليها، وكذلك فسر هذا كله الحبر والبحر ﴿ يُلْتُكُ (٣).

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٤٧، ٤٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٢٩٠.

⁽٣) ترجمان القرآن: عبد الله بن عباس عيسه.

وقد وهم القاضي أبو إسحاق والمبرد فقالا: إن «كان» زائدة هنا وإنها المعنى في زيادتها كما قال الشاعر:

فكيف إذا مررت بدار قوم وجيران لنا كانوا كرام

وهذا جهل عظيم باللغة والشعر، بل لا يجوز زيادة كان هاهنا، وإنها المعنى وجيران كرام كانوا لنا مجاورين، فأبادهم الزمان وانقطع عنهم ما كان (١).

يجمع القاضي معاني الكلمة في اللغة للكشف عن معانيها في التفسير:

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَالِكَ أَدَنَى ٓ أَلَا تَعُولُوا ﴾ [النساء: ٣] ذكر القاضي اختلاف العلماء في معنى قوله تعالى: ﴿ تَعُولُوا ﴾ ثم قال والذي يكشف لك ذلك في هذه المسألة البحث عن معاني قولك: «عال» لغة حتى إذا عرفته ركبت عليه معنى الآية وحكمت بها يصح به لفظًا ومعنًى.

وذكر سبعة معان لعال، وبعد ذكرها قال: هذه معانيها السبعة ليس لها ثامن، فإذا ثبت هذا لقد شهد لك اللفظ والمعنى بها قاله مالك، أما اللفظ فلأن قوله تعالى: ﴿تَعُولُوا ﴾ فعل ثلاثي يستعمل في الميل الذي ترجع إليه معاني «ع و ل» كلها، والفعل في كثرة العيال رباعي لا مدخل له في الآية (١).

ورد هذا القول واستدل على ذلك من اللغة بحجج دامغة وأدلة قوية، وتحقيق جيد، ومثال آخر في تفسيره لقول تعالى: ﴿ لِلْفُقَرَآءِ الَّذِينَ أُحْصِرُ وافِ سَيبِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرَبًا فِ الْأَرْضِ يَعْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِياً عَرِنَ اللَّهُ مَا الْجَاهِلُ أَغْنِياً عَرَالًا عَمْ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ٣٦٩، ٣٧٠.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٢١٤، ٣١٥.



ذكر القاضي بأن معنى قوله تعالى: ﴿إِلْحَافًا ﴾ الشمول بالمسألة إما للناس وإما في الأموال، فيسأل الناس جماعة ويسأل من المال أكثر مما يحتاج إليه وبناء (ل حف) للشمول، ومعناه اللحاف، وهو الثوب الذي يشتمل به، ونحوه الإلحاح، يقال ألحف في المسألة إذا شمل رجالًا أو مالًا وألح فيها إذا كررها (١).

ويقول في المسألة الأولى في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُمْضَةً لِلَّا يَعْمَنُوا اللَّهَ عُمْضَةً لَا إِللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى ال

قال القاضي: اعلموا وفقكم الله أن «ع رض» في كلام العرب يتصرف على معان، مرجعها إلى المنع، لأن كل شيء اعترض فقد منع، ويقال لما عرض من السحاب عارض لأنه منع من رؤيتها.. (٢).

ومثال آخر ما ذكره في تفسير ه لقوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلَكَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِوَٱلْأَقْرَبُوكَ ﴾ [النساء: ٣٣].

قال القاضي أبو بكر: المسألة الأولى: المولى في لسان العرب ينطلق على ثمانية معان،... وأصله من الولي وهو القريب، وتختلف درجات القريب وأسبابه (٢).

فالقاضي في هذه الأمثلة وغيرها، قد جمع معاني الكلمة بأسلوب واضح للاستدلال على المعنى الذي يختاره.

القاضي أبو بكريحتكم إلى اللغة:

يعتني الإمام ابن العربي باللغة في تفسير القرآن الكريم لأنه عالم بحقائق

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٢٣٩.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ١٧٤.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص ٤١٣.

اللغة وأسرارها ومعانيها ومقاصدها، وكثيرًا ما يورد كلام أهل اللغة في تفسير الآية ويوضح تأويلها:

مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَاوَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآبِرِٱللَّهِ فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِاعْتَمَرَ ﴾ [البقرة: ١٥٨].

قال القاضي: قال علماء اللغة: قوله تعالى: ﴿مِن شَعَآبِرِاللَّهِ ﴾ يعني معالم الله في حج، واحدتها شعيرة، ومنه إشعار الهدي أي إعلامه بالجرح وما يصدق عليه، والمعنى فيه عندي ما يحصل به العلم لإبراهيم عليسًه وأشعره به إبراهيم، أي أعلم.

وذكر المعنى اللغوي والشرعي: للجناح فيقول: الجناح في اللغة عبارة عن الميل كيفها تصرف، ولكنه خاص بالميل إلى الإثم، ثم عبر به عن الشريعة، وقد استعمله العرب في الهم والأذى، وجاء في أشعارها وأمثالها (١).

ويستدل على الأحكام الشرعية من واقع معنى الكلمة وصيغتها:

مثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْجِندِيرِ وَمَا أُهِلَ بِهِ عَلِيْتِهِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ١٧٣].

قال القاضي: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ﴾ وهي كلمة موضوعة للحصر تتضمن النفي والإثبات فتثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عداه...

وقد حصرت هنا المحرم لا سيما وقد جاءت عقب المحلل، فقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِبَتِ مَا رَزَقَنَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٧٧].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٤٦.



أفادت هذه الآية الإباحة على الإطلاق، ثم عقبها المحرم بكلمة إنها الحاصرة، فاقتضى ذلك الإيعاب للقسمين (١).

ويعتمد على اللغة في ترجيح الأقوال:

ومثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيُّ ﴾ [البقرة: ١٧٨].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: هذا قول مشكل تبدلت فيه ألباب العلماء واختلفوا في مقتضاه، ثم ساق أقوال العلماء واستدلال كل منهم..

قال: وهذا يدور على حرف، وهو معرفة تفسير العفو، وله في اللغة خمسة موارد: الأول: العطاء يقال: جاء بالمال عفوًا صفوًا، أي مبذولاً من غير عوض.

الثاني: الإسقاط، ونحوه «اعف عنا» وعفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق.

الثالث: الكثرة، ومنه قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ عَفُواً ﴾ [الأعراف: ٩٥]. أي كثروا ويقال: عفا الزرع أي طال.

الرابع: الذهاب، ومنه قوله عفت الديار.

الخامس: الطلب، ويقال عفيته واعتفيته، ومنه قوله: ما أكلت العافية فهو صدقة.

ومنه قول الشاعر:

تط_وف العف_اة بأبوابه كطرف النصارى ببيت الوثن

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٥١ ويراجع المبحث التاسع تفسيره بأقوال الفقهاء.

وإذا كان مشتركًا بين هذه المعاني المتعددة وجب عرضها على مساق الآية ومقتضى الأدلة، فالذي يليق بذلك منها العطاء أو الإسقاط (١).

ويقول: وأسعد هذه الأقوال بالتحقيق وبالصحة ما عضدته اللغة.

وكذلك يستدل باللغة على إيضاح المعنى:

فيقول القاضي: اليتيم هو في اللغة عبارة عن المنفرد من أبيه، وقد يطلق فيها على المنفرد من أمه، والأول أظهر لغة وعليه وردت الأخبار والآثار ولأن الذي فقد أباه عدم النصرة والذي فقد أمه عدم الحضانة (٢).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِي يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَآيِكُمْ ﴾ [النساء: ١٥].

قال القاضي: المسألة الثالثة قوله: (الفاحشة):

هو في اللغة عبارة عن كل فعل تعظم كراهيته في النفوس، ويقبح ذكره في الألسنة حتى يبلغ الغاية في جنسه، وذلك مخصوص بشهوة الفرج إذا اقتضيت على الوجه الممنوع شرعًا أو المجتنب عادة، وذلك يكون بالزنا إجماعًا، وفي اللواط باختلاف، والصحيح أن اللواط فاحشة، لأن الله سبحانه سهاه به (٣).

وفي تفسيره لقول تعالى: ﴿ وَأَذِن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجَّ يَأْتُوكَ رِجَالُاوَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْنِينَ مِن كُلِّ فَجَّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج: ٢٧].

⁽١) أحكام القرآن جا ص ٦٦ و ٦٧.

⁽٢) أحكام القرآن جا ص ١٥٤.

⁽٣) أحكام القرآن ج١ ص ٣٥٤.



قال القاضى: فيه سبع مسائل:

وعند ذكر المسألة الخامسة قوله تعالى: ﴿عَمِيقٍ ﴾.

يعني بعيد، وبناء (ع م ق) للبعد، قال الشاعر يصف قفرًا:

وقساتم الأعمساق خساوي المخسترق^(۱)

يريد بالأعماق الأبعاد ترى عليها قتامًا يخترق منها جوّيا خاويًا، وتمشي فيه كأنك - وإن كنت مصعدًا - هاو، ولذلك يقال بئر عميق، أي بعيدة القعر (٢).

يقرر بأن المعنى يختلف باختلاف تصريف الفعل:

مثال ذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱلْمَامِلِينَ عَلَيْهَا ﴾ [التوبة: ٦٠].

ذكر القاضي ابن العربي في معنى تسميتها صدقة: وذلك مأخوذ من الصدق في مساواة الفعل للقول والاعتقاد، وبناء (ص دق) يرجع إلى تحقيق شيء بشيء وعضده به، ومنه صداق المرأة أي تحقيق الحل وتصديقه بإيجاب المال والنكاح على وجه مشروع يختلف ذلك كله بتصرف الفعل، ويقال صدق صداقًا وتصديقًا، وتصدقت بالمال تصدقًا، وأصدقت المرأة صداقًا، وأردوا باختلاف الفعل الدلالة على المعنى المختص في الكل.

ومشابهة الصدق ها هنا للصدقة أن من أيقن من دينه أن البعث حق، وأن الدار الآخرة هي المصير، وأن الدار الدانية قنطرة إلى الأخرى، وباب إلى السوأى

⁽١) من أول أرجوزة من أراجيز رؤبة بن العجاج وبعده: مشتبه الأعلام لماع الخفق.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٦٨.

أو الحسنى عمل لها وقدم ما يجده فيها فإن شك فيها أو تكاسل عنها، وأثار عليها بخل بهاله واستعد لآماله وغفل عن مآله، وفي كتب الذكر تحقيق ذلك (١).

وأحيانًا ينقح الأقوال بدلالة اللغة ويستدل على ذلك من القرآن الكريم:

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوۤ الْوَفُواْ بِٱلْعُقُودِ ﴾ [المائدة: ١].

قال القاضي: قوله تعالى: ﴿أَوْفُواْ ﴾.

يقال: وفي وأوفى، قال أهل العربية: واللغتان في القرآن قال تعالى: ﴿وَمَنَّ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ

قال شاعر العرب^(٢):

أما ابن طوق فقد أوفى بذمته كما وفى بقلاص النجم حاديها (٢)

فجمع بين اللغتين، قال تعالى: ﴿ وَإِبْرَهِيمَ ٱلَّذِي وَفَى ﴾ [النجم: ٣٧] وقال النبي عَيِّالَةِ: «من وفي منكم فأجره على الله» (٤).

أما العقود، واحدها عقد وفي ذلك خمسة أقوال:

وبعد سياقه للأقوال وترجيحه لقول الطبري بأنه أمر بالوفاء بجميع ذلك.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ١٩٤٧.

⁽٢) البيت لطفيل الفنوي واسمه طفيل بن كعب الفنوي، وكان من أوصف الناس للخيل وهو شاعر جاهلي، ويقال لشعره المحبر في الجاهلية لحسن شعره، الشعر والشعراء للإمام ابن قتيبة جـ١ ص ٣٦٤.

⁽٣) قلاص النجم هي: العشرون التي ساقها الدبران في خطبة الثريا كما تزعم العرب.

⁽٤) رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن ما عدا ابن ماجه والإمام أحمد المعجم المفهرس ج١ ص ١٩.

قال ابن العربي: وهذا الذي قاله الطبري صحيح، ولكنه يحتاج إلى تنقيح: وذلك أن أصل «ع ه د» في اللغة الإعلام بالشيء وأصل العقد الربط والوثيقة، قال سبحانه: ﴿ وَلَقَدْعَهِدُنَّا إِلَى ءَادَمَ مِن قَبَّلُ فَنَسِى وَلَمْ نَجِدٌ لَهُ، عَزْمًا ﴾ [طه: ١١٥].

وقال عبد الله بن عمر عضي الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينها، هذا عهد نبينا إلينا وعهدنا إليكم (١).

وتقول العرب: عهدنا أمر كذا، أي عرفناه، وعقدنا أمر كذا أي ربطناه بالقول كربط الحبل بالحبل قال الشاعر (٢):

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شدوا العناج وشدوا فوقه الكريا وعهد الله إلى الخلق أعلاه بها ألزمهم.

وتعاهد القوم أي أعلن بعضهم لبعض بها التزمه له وارتبط معه إليه وأعلمه به، فبهذا دخل أحد اللفظين في الآخر، فإذا عرفت هذا علمت أن الذي قرطس على الصواب هو أبو إسحاق الزجاج (٣)، فكل عهد لله الله العلمنا به ابتداءً والتزمنا

كان يدًا بيد صحيح مسلم ج٥ ص ٤٤.

⁽١) روى الإمام مسلم أن النبي عَلَيْ قال: الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلًا بمثل سواءً بسواء يدًا بيد فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا

⁽٢) البيت للحطيئة: العناج خيط أو سير يشد في أسفل الدلو ثم يشد في عروتها، والحطيئة هو جرول بن أوس، من بني قطيعة بن عبس، وكان رواية زهير وهو جاهلي إسلامي ولم يسلم إلا بعد وفاة النبي على الشعر والشعراء ص ٢٣٨.

⁽٣) هو الإمام إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج، كان من أهل الفضل والدين، حسن الاعتقاد، جميل المذهب، وكان إمامًا في النحو، له مؤلفات منها: معاني القرآن، الاشتقاق شرح أبيات سيبويه، مختصر النحو وغير ذلك مات سنة ١١٣ه وآخر ما سمع منه اللهم احشرني على مذهب أحمد بن حنبل بغية الوعاء ص ١٨٠.

نحن له، وتعاقدنا فيه بيننا فالوفاء به لازم بعموم هذا القول المطلق الوارد منه سبحانه علينا في الأمر بالوفاء به (۱).

يشير القاضي أبو بكربن العربي إلى بلاغة القرآن:

ولما كان القرآن الكريم هو الحجة البالغة والمعجزة الخالدة، والآية الدافعة فقد بهرت بلاغته العقول، وقهرت فصاحته كل القول، لهذا فإن الإمام ابن العربي يشير إلى فصاحة القرآن المجيد، لأن تلك هي المعجزة الخالدة، والآية الدائمة حتى يرث الله الأرض ومن عليها.

ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿غَيْرَبَاغِ وَلَاعَادِ ﴾ [البقرة: ١٧٣].

أشار القاضي بأن الباغي في اللغة هو الطالب لخير كان أو شرًا إلا أنه خص هنا بطالب الشر... وتحقيق القول في ذلك أن العادي باغ فلما أفرد الله تعالى كل واحد بالذكر تعين له معنى غير معنى الآخر لئلا يكون تكرارًا يخرج عن الفصاحة الواجبة للقرآن.

والأصح والحالة هذه أن معناه غير طالب شرًا ولا متجاوز حدًّا (٢) وكذلك يشير إلى فصاحة القرآن التي لا مثيل لها البتة عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِى الْقِصَاصِ كَيْوَةً يَكَأُونِكُمْ الْقِصَاصِ كَيْوَةً يَكَأُونِكُمْ لَتَتَقُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٩].

ذكر القاضي بأن من العرب من كان لا يرضى أن يأخذ بعبد إلا حرًا، وبوضيع إلا شريفًا، وبامرأة إلا رجلاً ذكرًا، ويقولون: القتل أنفى للقتل فردهم الله عَلَىٰ ذلك إلى القصاص، وهو المساواة مع استيفاء الحق فقال تعالى: ﴿كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي ٱلْقَنَلَى ﴾ [البقرة: ١٧٨].

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٥٢٥.

⁽٢) أحكام القرآن جرا ص ٥٧.



وقال تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوْةً يَكَأُولِي ٱلْأَلْبَابِ ﴾ [البقرة: ١٧٩] وبين كلا الكلامين في الفصاحة والعدل بون عظيم (١).

ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَعِـدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ [البقرة: ١٨٤].

قال القاضي: هذا من لطيف الفصاحة لأن تقريره فأفطر فعدة من أيام أخر، كم قال القاضي: هُ فَنَ كَانَ مِنكُم مَرِيضًا أَوْبِهِ آذَى مِن زَأْسِهِ وَفَفِدْ يَدُ ﴾ [البقرة: ١٩٦] تقديره فحلق ففدية.

وقد عزى إلى قوم: أن سافر في رمضان قضاه، صامه أو أفطره، وهذا لا يقول به إلا ضعفاء الأعاجم، فإن جزالة القول وقوة الفصاحة تقضي «فأفطر» وقد ثبت عن النبي عَلَيْد: الصوم في السفر قولاً وفعلاً (٢).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن نِسَآ إِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشَّهُ رُّ فَإِن اللهِ مَ اللهِ مَا اللهِ المَ

قال القاضي أبو بكر بن العربي: وهي آية عظيمة الموقع جدًّا يترتب عليها حكم كبير اختلف فيه الصحابة والتابعون وفقهاء الأمصار، ودقت مداركها.. والإيلاء في لسان العرب هو الحلف، والفيء هو الرجوع، والعزم هو تجريد القلب عن الخواطر المتعارضة فيه إلى واحد منها.

ونظم الآية: للذين يعتزلون من نسائهم بالأليّة، كان من عظيم الفصاحة أن اختصر وحمل إلى معنى اعتزل النساء بالألية حتى ساغ لغةً أن يتصل آلى بقولك من، ونظمه في الإطلاق أن يتصل بآلى قولك على تقول العرب: اعتزلت

⁽١) أحكام القرآن جا ص ٦١.

⁽٢) أحكام القرآن جـ ١ ص ٧٨ وهذا الحديث متفق عليه في باب التخيير في الصوم والفطر في السفر عن عائشة والمنطقة المنطقة ال

من كذا وعن كذا... وكذلك عادة العرب أن تحمل معاني الأفعال لما بينها من الارتباط والاتصال (١).

ويقول في موضع آخر: ويكمله ويؤكده ويوضحه قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنُبًا ﴾ أفاد الجماع، وأن قوله تعالى: ﴿ أَوْجَاءَ أَحَدُ مِن كُمُ مِن النَّا الجماع، وأن قوله تعالى: ﴿ أَوْجَاءَ أَحَدُ مِن كُمُ مِن النَّا الْعَالَ عَلَى الله عَالَى: ﴿ أَوْجَاءَ أَحَدُ مِن كُمُ مِن النَّا الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَى الله عَلَى الله عَالَى الله عَلَى ال

أفاد الحدث وأن قوله: ﴿أَوْلَكُمَسُنُمُ ٱلنِسَآءَ ﴾ أفاد اللمس والقبل فصار ثلاث جمل لثلاثة أحكام، وهذا غاية في العلم والإعلام، ولو كان المراد باللمس الجاع لكان تكرارًا، وكلام الحكيم يتنزه عنه والله أعلم (١).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَصْبَحَفُوَّادُ أُمِّرَمُوسَى فَنْرِغًا إِن كَادَتَ لَنُبْدِي بِهِ عَلَوْلاً أَنْزَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [القصص: ١٠].

قال القاضي: المسألة الثانية: قد بينا أن هذه الآية من أعظم آي القرآن الكريم فصاحةً، إذ فيها أمران، ونهيان، وخبران، وبشارتان (٣).

وهنا يستدل على إعجاز القرآن الكريم لما هو عليه من أسلوب البلاغة وتناسب العبارات التي بهرت أساطين البلغاء، ومصاقع الخطباء ﴿ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ فِي عِوْجٍ ﴾ [الزمر: ٢٨].

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَاعَلَمْنَكُ ٱلشِّعْرَ وَمَاعَلَمْنَكُ ٱلشِّعْرَ وَمَايَلْبَغِي لَهُ ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّاذِكُرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ﴾ [يس: ٦٩].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ١٧٧.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج١ ص ٤٤٤.

⁽٣) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٥٢.

قال القاضي: المسألة الأولى: كلام العرب على أوضاع: منها الخطب والسجع والأراجيز، والأمثال، والأشعار، وكان النبي عَيَّكُ : أفصح بني آدم ولكنه حجب عنه الشعر، لما كان الله قد ادخر من جعل فصاحة القرآن معجزة له ودلالة على صدقه، لما هو عليه من أسلوب البلاغة وعجيب الفصاحة الخارجة عن أنواع كلام العرب اللسن البلغاء المتشدقين اللد، كما سلب عنه الكتابة وأبقاه عل حكم الأمية تحقيقًا لهذه الحالة وتأكيدًا لها، وذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يَلْبَغِي لَهُ وَ لَا جَلَ معجزته التي بينا أن صفتها من صفته، ثم هي زيادة عظمى على مرتبته.

وقد بينا.. إعجاز القرآن وخروجه عن أنواع كلام العرب وخصوصًا عن وزن الشعر (۱).

الاشتقاق:

يستدل القاضي أبو بكر بن العربي: بالاشتقاق في اللغة على ترجيح الأقوال ومثال ذلك: عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَارَنَقَنْهُمْ بُنِغُونَ ﴾ [البقرة: ٣].

قال القاضي: المسألة الأولى في اشتقاق النفقة، وهي عبارة عن الإتلاف، والتأليف نفق في لسان العرب معان، أصحها الإتلاف وهو المراد هنا، يقال: أنفق الزاد ينفق إذا فني، وأنفقه صاحبه أفناه وأنفق القوم: فنجى زادهم ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا لَأَمْسَكُمْ خَشْيَةً ٱلْإِنفَاقِ ﴾ [الإسراء: ١٠٠] (٢).

ومثال آخر: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَاكَ رَجُلُ يُورَثُ كَلَلَةً أَوِ الْمَرَأَةُ ۗ وَلَهُ وَلَكُ مَكُلَةً أَوِ النساء: ١٢].

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٥٩٧.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ١٠.

ذكر القاضي في لغة الكلالة: واختلاف أهل اللغة وغيرهم في ذلك على ستة أقوال:

قال صاحب العين: الكلالة الذي لا ولد له ولا والد.

الثاني: قال أبو عمرو^(۱): ما لم يكن لحّا من القرابة فهو كلالة، يقال: هو ابن عمي لحّا، وهو ابن عمي كلالة.

الرابع: أن الكلالة من لا ولد له ولا والد ولا أخ.

الخامس: أن الكلالة هو الميت بعينه، كما يقال رجل عقيم ورجل أمي.

السادس: أن الكلالة هو الورثة، والوراث الذين يحيطون بالميراث.

المسألة الثالثة في التوجيه:

أما الأول والثاني والثالث فيعضده الاشتقاق الذي بينا في القول الثالث، ويقرب منه توجيه الرابع، لأن الأخ قريب جدًّا حيث جمعه مع أخيه صلب واحد وارتكضا في رحم واحدة، والتقط من ثدى واحدة.

وقال الشاعر:

فإن أبا المرء أحمى له ومولى الكلالة لا يفضب وأما من قال: أنه الميت نفسه فقد نزع بقول الشاعر:

ورثتم قناة المجد لا عن كلالة عن ابني مناف عبد شمس وهاشم

⁽١) أبو عمرو واسمه إسحاق بن مرار الشيباني الكوفي، قال الأزهري ليس من شيبان بل أدب أولادهم فنسب إليهم، كان راوية أهل بغداد، واسع العلم باللغة والشعر، ثقةً في الحديث، كثير السماع، نبيلًا فاضلًا، عالمًا بكلام العرب حافظًا للغاتها مات سنة ٢٠٦ه وعمره ١١٠ بغية الوعاة ص ٢١٩٢.

ومن قال: إنهم المحيطون بالميراث نزع بأن العرب تقول: كلله النسب أحاط به، ومنه سمي التاج إكليلًا، لأنه يحيط بجوانب الرأس.

وقال أبو عبيدة (١): هو الذي لا ولد له ولا والد، مأخوذ من تكللة النسب أي أحاط به، كأنه سماه بعضده، كالمغازة والسليم على أحد الأقوال.

المسألة الرابعة: في المختار: دعنا من ترتان وما لنا ولاختلاف في اللغة وتتبع الاشتقاق؟ ولسان العرب واسع، ومعنى القرآن ظاهر، وظاهر القرآن أن الكلالة من فقد أباه وابنه والزوجات وترك الإخوة، والدليل عليه أن الله تعالى ترك سهام الفرائض مع الآباء والأبناء والزوجات وترك الإخوة، فجعل هذه آيتهم وجعلهم كلالة اسمًا موضوعًا لغةً بأحد معاني الكلالة مستعملًا شرعًا... فدل على أن الاشتقاق يقتضي ذلك كله، ومطلق اللغة يقتضيه، لأن القرآن جاء بها فاستعمله الشرع في كل موضع قصدًا لبيان الأحكام بحسب الأدلة والمصالح، فهذا جريان الأمر على الاشتقاق وتصريف اللغة، فأما اعتبار المعنى على رسم الفتوى:

وهي اختلاف العلماء في المراد بالكلالة على ثلاثة أقوال(٢):

فذكر الأقوال واستدلال كل فريق، وأعطى الموضوع ما يستحقه من بحث بحجج قوية وأدلة واضحة، ومثال آخر في ترجيحاته استنادًا إلى الاشتقاق عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [النساء: ٤٣].

⁽۱) معمر بن المثنى اللغوي البصري، أبو عبيدة مولى بني تميم القرشية وكان شعوبيًا، قال أبو حاتم وكان مع علمه إذا قرأ البيت لم يقم إعرابه، له مؤلفات كثيرة منها معاني القرآن، ولد سنة ١١٢ ه ومات ٢٠٩ ه بغية الوعاة ص ٢٩٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٣٤٧، ٣٤٧.

قال القاضي: المسألة الحادية والثلاثون قوله تعالى: ﴿ صَعِيدًا ﴾ ذكر بأن فيها أربعة أقوال: وبعد سياقة للأقوال ومناقشتها اختار الذي يعضده الاشتقاق وهو صريح اللغة أنه وجه الأرض على أي وجه كان رمل أو حجر أو مدر أو تراب(١).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿مُرَاعَمَاكِيْرًا ﴾ [النساء: ١٠٠].

قال القاضي: اختلف في اشتقاقها، فقالت طائفة: هو مأخوذ من الرَغام بفتح الراء والغين المعجمة، وهو التراب.

وقالت طائفة أخرى: هو مأخوذ منه بضم الراء، وهو ما يسيل من أنف الشاة والرُغام بضم الراء.. وتحقيقه أن اللفظة ترجع إلى الرَغام بفتح الراء(٢).

ويقول القاضي في موضع آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَنَيْدُ ٱلْبَحْرِ وَطَعَامُهُ... ﴾ [المائدة: ٩٦].

فيه ثلاثة أقوال فذكرها وقرر بأنها ترجع إلى قول واحد، وهي حيتانه تفسيرًا ويرجع من طريق الاشتقاق إلى أنه أراد ما حوول أخذه بحيلة وعمل (٣).

ومن ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ عَقَالَ يَكَوَّمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ [الأعراف: ٥٥].

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص ٤٤٨.

⁽٢) أحكام القرآن ج١ ص ٤٨٤.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٦٧٨.



ذكر القاضي بأنه روي أن نوحًا(۱) سمي به، لأنه ناح على قومه وأكثر ذلك من فعله معهم، والنوح من البكاء على الميت، وكانوا موتى في أديانهم لعدم إجابتهم دعاءه لهم إلى الإيمان، وإبايتهم عن قبولهم للتوحيد، وهذا وإن كان الاشتقاق يعضده من وجه فإنه يرده ما تقدم من الأسماء مثل إسماعيل لم تكن عربية.

ويدل على مسألة وهي جواز اشتقاق الأسهاء للرجال والنساء من الأفعال التي يكتسبونها، إذا لم تكن على طريق الذم، وهذا رسول الله على قد كنى الدوسي (٢) من أصحابه بهرة كان يكتسب لزومها معه، ودعاه لذلك بأبي هريرة، في أمثال لهذه كثيرة من آثار النبي على قاصحابه والعلهاء (٣).

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مَافَطَعْتُم مِن لِينَةٍ أَوْتَرَكَتُمُوهَا قَآيِمَةً عَلَى أَصُولِهَا ﴾ [الحشر: ٥].

ذكر القاضي اختلاف الناس في النوع الذي قطع وهو اللينة على سبعة أقوال: الأول: إنه النخل كله، إلا العجوة قاله الزهري، ومالك، وعكرمة (١)

⁽۱) نوح عَلِمَتُهُ: هو نوح بن لامك بن متوسلخ بن خنوخ وهو إدريس بن يرد بن مهلاييل بن قينن بن أنوش بن شيت بن آدم أبي البشر عَلِمَتُهُ، وهو أول الرسل أولوا العزم، ظل يدعو قومه إلى التوحيد ألف سنة إلا خسين عامًا، وكان عَلَيُهُ واضح البيان قد رزقه الله صبرًا على الدعوة إلى الله ومجادلة أهل الباطل، وقدرةً على تصريف الحجج، وبصرًا بمسالك الإقناع ذكره الله بالقرآن في أربع عشرة سورة من القرآن وفضائله عظيمة جدًّا ومشهورة (البداية ج ١ ص ١٠٠، قصص القرآن ص ١٥).

⁽٢) هو أبو هريرة الصحابي الجليل عبد الرحمن بن صخر بن عامر بن عبد ذي السرى بن طريف الدوسي، وقد اختلف في اسمه على أقوال متعددة. كان من حفاظ الحديث لتفرغه ولدعوة الرسول عَلَيْكُ، توفي سنة ٥٧ه هو قيل سنة ٥٩ه (البداية ج٨ ص ١٠٣ – ١١٧).

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٧٧٥.

⁽٤) عكرمة: هو أبو عبد الله عكرمة البربري المدني مولى عبد الله بن عباس أصله من البربر بالمغرب، روى عن مولاه وغيره من الصحابة. كان على مبلغ عظيم من العلم، وعلى مكانة من التفسير خاصة، وقد شهد

والخليل إلى أن قال والصحيح ما قاله الزهري(١) ومالك لوجهين:

أحدهما: أنهما أعرف ببلدهما وثهارها وأشجارها.

الشاني: أن الاشتقاق يعضده، وأهل اللغة يصححونه، قالوا اللينة وزنها لونة، واعتلت على أصلهم فآلت إلى لينة، فهو لون فإذا دخلت الهاء كسر أولها، كبرك الصدر - بفتح الباء وبركة بكسرها لأجل الهاء (۲).

وكذلك يستدل بالاشتقاق، ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُظَاهِرُونِ مِنكُم مِن نِسَآيِهِم ﴾ [المجادلة: ٢].

قال القاضي: المسألة السادسة قوله تعالى: ﴿مِنكُم ﴾ يعني من المسلمين، وذلك يقتضي خروج الذمي من الخطاب، فإن قيل: هذا استدلال بدليل الخطاب.

قلنا هو استدلال بالاشتقاق، والمعنى فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ، فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار، وذلك لقوله ﴿وَأَشْهِدُواْ ذَوَى عَدْلِ مِنكُونِ ﴾ (٢) [اطلاق: ٢].

⁼ له علماء عصره بذلك، قال ابن حبان: كان من علماء زمانه بالقرآن والفقه، توفي سنة ١٠٤هـ. (التفسير والمفسرون للذهبي ج١ ص ١٠٧، ٨٠٨، ميزان الاعتدال ج٣ ص ٩٣ – ٩٧).

⁽۱) هو الإمام المحدث الحافظ أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة القرشي المدني. كان على جانب عظيم في سرعة الحفظ وقوة الذاكرة، وكان بارعًا في مختلف العلوم، روى عن عبد الله بن عمر وعبد الله بن جعفر والمسور بن مخرمة وغيرهم. قال عمر بن عبد العزيز لجلسائه لم يبق أحد بسنة ماضية من الزهري. وفضائله كثيرة.

ولد سنة ٥٠ه وتوفي سنة ١٢٤ﻫ (تهذيب التهذيب للحافظ بن حجر العسقلاني جـ٩ ص ٤٤٥، ٤٥١).

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٧٥٦.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٤ ص١٧٣٨.



وبهذه الأمثلة يتبين مدى اعتهاد القاضي على اللغة والاستدلال بها على الترجيح والمناقشة وتبيين الحق بأدلته وشواهده.

استشهاد القاضي ابن العربي بالشعر في كتاب الأحكام:

يستشهد القاضي ابن العربي بالشعر في تفسيره في إيضاح معنًى لغوي، أو للاستدلال على نكتة بلاغية، أو لتأييد قاعدة نحوية، أو لترجيح رأي في الإعراب إلى غير ذلك من المقاصد الأخرى.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِي يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَامٍ حِكُمٌ ﴾ [النساء: ١٥].

قال القاضي المسألة الثانية: قوله تعالى: ﴿وَٱلَّتِي ﴾.

هو جمع التي، كلمة يخبر بها عن المؤنث خاصة، كما أن قوله الذي يخبر به عن المذكر خاصة، وجمعه الذين، وقد تحذف الياء الساكنة فتحرك بحركتها، قال سبحانه: ﴿ وَاللَّهِي بَيِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِن نِسَآ إِبْكُرُ ﴾ [الطلاق: ٤].

فجاء باللغتين في القرآن.

قال الشاعر المخزومي(١):

من اللائي لم يحججن يبغين حسبة ولكن ليقتلن البريء المفسلا

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْنَةُ ... ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَمَا آكَلُ ٱلسَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكِينُمُ ﴾ [المائدة: ٣].

قال القاضي: المسألة الثامنة قوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَا ذَّكِّينُهُمْ ﴾.

⁽١) هو أبو الخطاب عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة بن حذيفة بن المغيرة المخزومي، من شعراء الغزل ولد ليلة قتل الخليفة العادل عمر بن الخطاب، ومات وقد جاوز السبعين أو قاربها. (ديوان عمر ص ٦).

فيه ثلاثة أقوال:

الأول: أنه استثناء مقطوع عما قبله غير عائد إلى شيء من المذكورات وذلك مشهور في لسان العرب، يجعلون إلا بمعنى لكن، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَاكَ لِمُوْمِنِ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَتًا ﴾ [النساء: ٩٢].

معناه لكن إن قتله خطأً، وقد تقدم كلامنا عليه، وأنشد بعضهم لأبي خراش الهذلي:

أمسى سقام خلاء لا أنسيس به إلا السباع ومرالريح بالغرف أراد إلا أن يكون به السباع، أولكن به السباع، وسقام واد لهذيل.

ومنه قول الشاعر:

وبلدة ليس بها أنسيس إلا اليعافير وإلا العسيس وبالدة:

وما بالربع من أحد الاإلا وارى لأياما أُبَيّنُهُ الله ومن أبدعه قول جرير:

من البيض لم تظعن بعيدًا ولم تطأ من الأرض إلا ذيل برد مرجل ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِم ۗ إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكَنَّ لَمُمُ اللهُ سَمِيعُ عَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٠٣].

المسألة الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكُنٌّ لَّمُمٌّ ﴾.

يعني دعائك، وقد تكون الصلاة بمعنى الدعاء في الأظهر من معانيها، قال

الأعشى(١):

تقول ابنتي: وقد يممت مرتحلاً يا رب جنب أبي لا وصاب والوجا عليك مثل الذي صليت فاغمض نومًا فإن لجنب المرء مضطجعًا فقد استدل بالشعر على أن معنى الصلاة الدعاء (٢).

وكذلك استشهد بالشعر على أن أبا بكر الصديق كان أول من أسلم وذكر عن الشعبي (٣) أنه قال: سألت ابن عباس من أول الناس إسلامًا؟ قال أبو بكر، أو ما سمعت قول حسان(٤):

إذا تذكرت شجوًا من أخي شقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا خير البرية أتقاها وأعدلها بعد النبي وأوفاها بما حملا الثاني التالي المحمود مشهده وأول الناس صدق الرسلا(6)

وكذلك استدل بالشعراء في مسألة: أن الحمل مرض ظاهر، وأن إنكاره عناد، وأن سبب الموت موجود عندها حيث ترى أسبابه.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٩٧.

⁽٣) هو أبو عمرو عامر بن شراحيل الشعبي الحميري الكوفي، التابعي الجليل، قاضي الكوفة، قال الشعبي أدركت خمسهائة من الصحابة. وكان على جانب عظيم من الحفظ، وكان يعظم القرآن الكريم، ويتحرج أن يقول فيه برأيه، وبالجملة فهو علامة زمانه تفسيرًا وفقهًا وحديثًا وأدبًا، وكان يفتي مع وجود الصحابة ووفرتهم.

ولد سنة ۲۰هـ وتوفي سنة ۱۰۹هـ (التفسير والمفسرون ج۲ ص ۲۲۱، تهذيب التهذيب جـ٥ ص ٦٥، ٩٦). أحكام القرآن، جـ ۲ ص ٩٩١.

⁽٤) هو شاعر الإسلام حسان ثابت الخزرجي الأنصاري، كان من فحول الشعراء في الجاهلية والإسلام، وقد سبقت الإشارة إلى ترجمته.

⁽٥) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٩١.

قال رويشد الطائي:

أيها الراكب المزجي مطيته سائل بني أسد ما هذه الصوت وقل لهم بادروا بالعذر والتمسوا قولا يبرئكم إني أنا الموت^(۱)

ومثال آخر في استشهاده في ورود معنّى لغوي نثرًا ونظمًا في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ أَرَضِيتُ مِ بِٱلْحَكَوْةِ ٱلدُّنْكَ مِنَ ٱلْآخِرَةِ ﴾ [التوبة: ٣٨].

قال القاضي: يعني بدلًا من الآخرة، ويرد في كلام العرب نثرًا ونظمًا قال الشاعر:

فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة باتت على الطهيان أراد ليت لنا بدلاً من ماء زمزم، والطهيان (٢): عود ينصب في ساحة الدار للهواء ويعلق عليه إناء ليلاً حتى يبرد (٣).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآيِنَتِ لِلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ [الحجر: ٧٥].

التوسم: هو تفعل من الوسم، وهو العلامة التي يستدل بها على مطلوب غيرها. قال الشاعر (١) يمدح النبي عَلَيْهُ:

إني توسمت فيك الخير نافلة والله يعلم أني صادق البصر (٥)

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٩١.

⁽٢) الطهيان اسم ماء وجبل.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص ٩٣٧.

⁽٤) هو الصحابي الجليل عبد الله بن رواحة الأنصاري، قتل شهيدًا في معركة مؤتة وقد تولى قيادة الجيش بعد استشهاد زيد بن حارثة جعفر بن أبي طالب وقد نعاهم الرسول ﷺ إلى أصحابه حين قتلوا.

⁽٥) أحكام القرآن ج٣ ص ١١١٩.

ومن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَأَذِن فِي النَّاسِ بِٱلْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالُا وَعَلَى كُلِّ صَالِم ِ يَأْنِينَ مِن كُلِّ فَجِّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج: ٢٧].

قال القاضي: المسألة الخامسة قوله تعالى: ﴿عَمِيقٍ ﴾.

يعني بعيد، وبناء (ع م ق) للبعد، قال الشاعر(١):

وقاتم الأعماق خاوي المخترق مشتبه الأعلام الناع الخفق (٢) ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا وَبَجَتَ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْعَالَى عَلَيْهَا وَأَلْعِمُوا الْحَالَةِ عَوَالْمُعْتَرَ ﴾ [الحج: ٣٦].

قال القاضي ابن العربي: يعني سقطت من على جنوبها، يريد ميتة، وكنى عن الموت بالسقوط على الجنب، كما كنى عن النحر والذبح بذكر اسم الله والكنايات في أكثر المواضيع أبلغ من التصريح.

قال الشاعر:

لعف رقه د ينازع شاوه عبس كواسب ما يمن طعامها ومثال آخر (۳):

فتركته جزر السباع ينشنه ما بين قلة رأسه والمعصم وفي معناه، وذلك كثير.

المسألة الرابعة عشرة: القانع.

والخامسة عشرة: المعتر.

⁽١) الشاعر هو رؤية بن العجاج وهو من أول أراجيزه.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٦٨.

⁽٣) القائل هو عنتر بن شداد العبسى أحد فرسان العرب في الجاهلية.

وأما المعتر والمعتري فهما متقاربان معنّى، مع افتراقهما اشتقاقًا.

فالمعتر مضاعف، والمعتري معتل اللام، ومن النادر في العربية كونها بمعنًى واحد، قال الحارث بن هشام:

وشيبة فيهم والوليد ومنهم أمية مأوى المعترين وذي الرحل ويسيبة فيهم والوليد ومنهم أربية مأوى المعترين وذي الرحل ويعضده قوله تعالى: ﴿إِن نَقُولُ إِلَا اَعْتَرَكَ بَعْضُ اَلِهَتِنَا بِسُوَءٍ ﴾ [هرد: ٥٤]. يريد نزل بك؟ فهذا كله في المعتل.

وأما ورود المضاعف، فكقول الشاعر:

يعطيي ذخيائر ماليه معترة قبيل السؤال وقال الكميت^(۱):

أيا خبر من يأتيه الطارقو ن إماعياد وإما اعترار وقال آخر (۲):

لمسال المسرء يسصلحه فيفنسى مفساقرة أعسف مسن القنسوع قال المقاضي الإمام ابن العربي: والذي عندي فيه أن المعنى فيها متقارب كتقارب الفقير والمسكين (٣).

⁽١) الكميت بن زيد من بني أسد، وكان رافضيًا، قال ابن قتيبة وكان الكميت شديد التكلف في الشعر، كثير السرقة، عاش في زمن الدولة الأموية (الشعر والشعراء ج٢ ص ٤٨٥، ١٨٦).

⁽٢) القائل الشياخ بن ضرار، وكان من أوصف الشعراء للقوس والخمر، وكان جاهليًا إسلاميًا (الشعر والشعراء جدا ص ٢٣٢، ٢٣٥).

⁽٣) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٨١، ١٢٨٢.



ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَاأَبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّكُ وَالدَّهُ وَالدُّهُ الذَّهُ الذَّا الذَّهُ الذَّهُ الذَّا الذَّا الذَّهُ الذَّا الذَّهُ الذَّا الذَّا الذَّا الذَّا الذَّا الذَّا الذَّا الذَّا الذَّهُ الذَّا الذَا الذَّا الذَّ

فسر القاضي هذه الآية وذكر ما فيها من مسائل: ونحن نورد منها المسألة الرابعة:

قوله تعالى: ﴿ وَمَعِينِ ﴾ يريد به الماء وهو مفعل بمعنى مفعول، يقال معن الماء وأمعن إذا سال فيكون فعيل بمعنى فاعل.

قال عبيد بن الأبرص(١):

واهية أو معين ممعن أو هضبة دونها الهوب (١) وهيئة أو معنى معنى الهوب وب (١) ومثال آخر ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمِنْ بَعَدِ صَلَوْةِ ٱلْعِشَآءِ ثَلَثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ﴾ [النور: ٥٨].

نجتزئ من تفسير القاضي ابن العربي لهذه الآية ما يلي:

المسألة السادسة: قوله: ﴿ صَلَوْقِ ٱلْعِشَاءِ ﴾.

فالله سماها صلاة العشاء، فأحب النبي عَلَيْكُ أن تسمى بما سماها الله، ويعلمها الإنسان أهله وولده، ولا يقل عتمة إلا عند خطاب من لا يفهم، وقد

⁽۱) هو عبيد بن الأبرص بن عوف بن جثم بن عامر بن مالك بن زهير الأسدي كان شاعرًا جاهليًا قديمًا من المعمرين، قتله النعمان بن المنذر يوم بؤسه (الشعر والشعراء جـ١ ص ١٨٨، ١٨٨). وكان النعمان في هذا اليوم يقتل أول من يطلع عليه من مكان معين حتى ولو كان ابنه، وهذا يبين لنا ما كانت تقاسيه الأمم قبل الإسلام من شقاء وظلم، وسفك للدماء بغير سبب، فجاء الله بهذا النور وهو القرآن فيه الهداية والخير والفلاح والسعادة بمعناها الحقيقي.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٠٤.

قال حسان:

وكانت ولا يزال بها أنيس خلال مروجها نعم وشاء في وكانت ولا يرال بها أنيس خلال مروجها نعم وشاء في وكانت ولا يرال من المراد في ا

ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَٱلْنَقَطَهُ مَا اللَّهِ وَعُونَ لِيَكُونَ لَهُمْ مَا كَانُواْ خَلَطِعِينَ ﴾ [القصص: ٨].

قال القاضي وقدمنا القول في اللقيط في سورة يوسف عليسته، وهذه اللام العاقبة كما قال الشاعر:

وللمنايا تربى كل مرضعة ودورنا لخراب الدهر نبنيها (٢) ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ سُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا ﴾ [النور: ١].

وفسر القاضي هذه الآية ونحن نذكر المسألة الأولى: قوله ﴿ سُورَةُ ﴾ يعني منزلة ومرتبة، ألم تروا قول الشاعر (٢):

ألم تران الله أعطاك سرورة ترى كل ملك دونها يتذبذب (١) واستدل بالشعر على إيضاح معنى كلمة محاريب وجفان...

وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَايِشَآ اَمُ مِن مَحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ وَيَعْمَلُونَ لَهُ مَايِشَآ اَمُ مِن مَحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ وَجَفَانِ كَالْجُوَابِ وَقُدُودٍ رَّاسِيئتٍ ... ﴾ [سبأ: ١٣].

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣٨٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٥٢.

⁽٣) هو النابغة، واسمه زياد بن معاوية الذبياني، ويكنى أبا أمامة، من فحول الشعراء، كان يضرب له قبة حمراء من أدم بسوق عكاظ، فتأتيه الشعراء فتعرض عليه أشعارها..، وكان من ندماء النعمان بن المنذر (الشعر والشعراء جـ١ ص ٩٢ – ١٠٠).

⁽٤) أحكام القرآن ج٣ ص ١٣١٢.



قال القاضي المسألة الأولى: المحاريب هو البناء المرتفع، ومنه يسمى المحراب في المسجد لأنه رفعه، أنشد فقيه المسجد الأقصى عطاء الصوفي(١):

جمع الشجاعة والخضوع لربه ما أحسن المحراب في المحراب والجفان أكبر الصحاف، قال الشاعر:

يا جفنة بإزاء الحوض قد كفئت ومنطقًا مثل وشي البردة الخضر والجوابي جمع جابية، وهو الحوض المصنوع قال الشاعر يصف جفنة (٢): كجابية الشيخ العراقي تفهق (٢).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَا أُقْسِمُ بَهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴾ [البلد: ١].

قال القاضي: المسألة الثانية اختلف الناس إذا كان حرف (لا) مخطوطًا بألف على صورة النفي، هل يكون المعنى نفيًا كالصورة أم لا؟ فمنهم من قال: تكون صلةً في اللفظ، كما تكون (ما) صلةً فيه، وذلك في حرف (ما) كثير، فأما حرف لا فقد جاءت كذلك في قول الشاعر:

تـذكرت ليلـى فـاعترتني صـبابة وكاد ضـمير القلـب لا يتقطـع

(١) عطاء: هو عطاء المقدسي من شيوخ القاضي ابن العربي وذكر شعره هنا للاستئناس به وليس للاستدلال

على المعنى.

⁽٢) الشاعر هو امرؤ القيس، وصدره تروح على آل المحلق جفنة.

وترجمة الشاعر: هو امرؤ القيس بن حجر بن عمر الكندي، شاعر جاهلي، عاش قبل الإسلام، حامل راية الشعراء، وكان والده ملكًا على بني أسد، ثم قتلوه، وأخذ امرؤ القيس في جمع القبائل للأخذ بثأر والده.. فلم يحصل على مطلبه.

⁽الشعر والشعراء ج١ ص ٥٠).

⁽٣) أحكام القرآن ج٤ ص ١٥٨٥.

أي يتقطع، ودخل حرف (لا) صلة.

ومنهم من قال: يكون توكيدًا كقول القائل: لا والله، وكقول أبي كبشة (امرئ القيس).

ف لا وأبي ك ابنة العامري لا يدعي القوم أني أفر ومنهم من قال: أنها رد لكلام من أنكر البعث، ثم ابتدأ القسم، فقال: أقسم ليكون فرقًا بين اليمين المبتدأة وبين اليمين التي تكون ردًا قاله الفراء(١).

ثم قال: فقد كانت العرب تقسم بمن تكره، فكيف بمن تعظم.

قال ابن ميادة:

ظنت سفاهاً من سفاهة رأيها لا هجوها لما هجتني محارب فلا وأبيها أنني بعشرتي ونفسي عن هذا المقام لراغب وقال عبيد الله بن عتبة أحد فقهاء المدينة السبعة:

لعمر أبى الواشين أيان نلتقي لما نلاقيها من الدهر أكثر يعدون يومًا واحدًا أن لقيتها وينسون أيامًا على النأى تهجر وقال آخر:

لعمر أبى الواشين لا عمر غيرهم لقد كلفتني خطةً لا أريدها وقال آخر:

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ض ١٩٢١.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٩٢٤.

سبقت الإشارة إلى أن القاضي ابن العربي يحتكم إلى اللغة ويرجح ما تشهد له، لذلك فإنه قد استشهد بالشعر في إيضاح المعاني اللغوية كثيرًا في تفسير مفردات ألفاظ القرآن الكريم، وهو لم يجعل الشعر أصلاً في تفسير القرآن وإنها يدلل على ورود ذلك بلغة العرب نثرًا ونظهًا.



المبحث الحادي عشر

موقف القاضي أبي بكر بن العربي من الإسرائيليات^(١)

إن القاضي يكره الخوض في القصص الإسرائيليات أشد الكراهية، بل إنه يحذر منها، ويتعجب من المفسرين الذين يذكرونها في تفاسيرهم، وكان يتمنى أنهم لم يذكروها، ويرى أن ذلك من تقصيرهم ويعتبره من أهم المآخذ عليهم ولذلك فقد صان كتابه أحكام القرآن من الإسرائيليات والقصص الباطلة، واستعاض عنها بمسائل مفيدة تهم القارئ.

ونورد أمثلةً من ذلك من تفسيره تبين موقفه بجلاء من الإسرائيليات منها: في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُواْ بَقَرَةً ﴾ [البقرة: ٦٧].

قال القاضي: المسألة الثانية في الحديث عن بني إسرائيل: كثر استرسال العلماء في الحديث عنهم في كل طريق، وقد ثبت عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» (٢).

⁽۱) تعريف الإسرائيليات: قال الدكتور الذهبي والله لفظ الإسرائيليات وإن كان بدل المظاهر على اللون اليهودي للتفسير، وإن اليهودي للتفسير، وإن كان يعم اللون النصراني للتفسير، وإن أطلقنا على جميع ذلك لفظ الإسرائيليات من باب التغليب للجانب اليهودي على الجانب النصراني، فإن الجانب اليهودي هو الذي اشتهر أمره فكثر النقل عنه، وذلك لكثرة أهله وشدة اختلاطهم بالمسلمين من مبدأ ظهور الإسلام إلى أن بسط رواقه على كثير من بلاد العلم، (التفسير والمفسرين جاص ١٦٥).

⁽٢) رواه الترمذي في باب ما جاء في الحديث عن بني إسرائيل - ج٤ ص ١٧٤. - باب العلم، وقال الشيخ ناصر الدين الألباني - حديث صحيح وذكر بأنه رواه أبو داود والإمام أحمد والبخاري وابن حبان في صحيحه والترمذي عن ابن عمرو، ورواه أحمد في الزهد عن عبد بن حميد، والبزار عن جابر، صحيح الجامع الصغير ٣: ٨٨، وذكره السيوطي في الجامع الصغير وصححه ج١ ص ٥٠٢.

ومعنى هذا الخبر الحديث عنهم بها يخبرون به عن أنفسهم وقصصهم، لا بها يخبرون عن غيرهم، لأن أخبارهم عن غيرهم مفتقرة إلى العدالة والثبوت إلى منتهى الخبر.

وما يخبرون به عن أنفسهم فيكون من باب إقرار المرء على نفسه أو قومه فهم أعلم بذلك، وإذا أخبر عن شرع لم يلزم قبوله، ففي رواية مالك عن عمر وينه أنه قال: رآني رسول الله يَهْ وأنا أمسك مصحفًا قد تشرمت حواشيه، فقال ما هذا؟ فقلت جزء من التوراة فغضب وقال: والله لو كان موسى حيًا ما وسعه إلا اتباعي (۱).

وقال: أيضًا: وبينا أن الصحيح القول بلزوم شرع ما قبلنا مما أخبرنا به نبينا على أيظة دون ما وصل إلينا من غيره، لفساد الطرق إليهم وهذه صريح مذهب مالك في أصوله كلها، وستراها موردة بالتبين حيث تصفحت المسائل من كتابنا هذا وغيره.

⁽۱) أحكام القرآن جا: ۲۳ روى هذا الحديث الإمام أحمد في المسند ۳: ۳۸۷ ورواه البزار وابن أبي شيبة بلفظ أن عمر بن الخطاب أتى للنبي على بكتاب أصابه ضمن بعض أهل الكتاب، فقرأه عليه فغضب فقال: أمتهوكون فيها يا ابن الخطاب؟ والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية، لا تسألونهم عن شيء فيخبرونكم بحق فتكذبوا به، أو بباطل فتصدقوا به، والذي نفسي بيده لو أن موسى المسلم كان حيًا ما وسعه إلا أن يتبعني.

قال القاضي: ذكر الطبري وغيره في قصص الآية أن سليمان عَلَيْكُ كانت له امرأة يقال لها الجرادة، تكرم عليه ويهواها، فاختصم أهلها من قوم فكان صغو سليمان عَلَيْكُم إلى أن يكون الحكم لأهل الجرادة فعوقب، وكان إذا أراد أن يدخل الخلاء أو يخلو بإحدى نسائه أعطاها خاتمه، فعمل ذلك يومًا فألقى الله تعالى صورته على شيطان، فجاءها فأخذ الخاتم فلبسه، ودانت الجن والإنس له، وجاء سليمان عَلَيْتُ بعد ذلك يطلبه، فقالت له: ألم تأخذه؟ فعلم إنه ابتلي، وعلمت الشياطين أن ذلك لا يدوم لها، فاغتنمت الفرصة فوضعت أوضاعًا من السحر والكفر وفتونًا (۱) من النبرجات وسطروها في مهارق (۲) وقالوا: هذا ما كتب آصف بن برخيا كاتب نبي الله سليمان، فدفنوها تحت كرسيه، وعاد سليمان إلى حاله، واستأثر الله تعالى به...

قال القاضي: هذا الذي ذكرنا آنفًا مما فيه الحرج في ذكره عن بني إسرائيل لما قدمناه من أنه إنها أذن لنا أن نتحدث عنهم في حديث يعود إليهم، وما كنا لنذكر هذا لولا أن الدواوين قد شحنت به.

أما قولهم: أن سليمان كان صغوه صحة الحكم لقوم الجرادة فباطل قطعًا لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يجوز ذلك عليهم إجماعًا، فإنهم معصومون عن الكبائر باتفاق.

وأما قولهم بأن شيطانًا تصور في صورة ملك أو نبي فأخذ الخاتم فباطل قطعًا، لأن الشياطين لا تتصور على صور الملائكة ولا صور الأنبياء، وقد بينا ذلك مبسوطًا في كتاب النبي.

⁽١) هو أخذ كالسحر وليس به، وإنها هو تشبيه وتلبيس.

⁽٢) مهارق هو الصحائف البيضاء.

وقال القاضي: وإنها سقنا هذا الخبر لأن العلماء رووه ودونوه فخشينا أن يقع لمن يضل به، وتحقيق القول فيه أنه لم يصح سنده (۱)، والقاضي ابن العربي ينتقد الإسرائيليات بشدة ويرى أن الإسلام ليس بحاجة إليها البتة، وأن القرآن غنى عنها، وأن فيه سعادة البشرية قاطبة إذا اعتصمت بحبل الله، وأنه حجة الله القاطعة على الخلق مع اشتماله على علوم الأولين والآخرين، ويذكر أن في قصص الأنبياء الإسرائيلية مصائب تضل عن الصراط المستقيم وتشكك الناس في نزاهة وعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فمثلًا في قصص الأنبياء يعرض عن ذكر الأخبار الإسرائيلية.

ويذكر بأن الله تعالى ذكر أمر الأنبياء عليهم السلام كما وقع، ووصف حالهم بالصدق كما جرى، كما قال تعالى: ﴿ نَعْنُ نَقُشُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِيمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَنَذَا ٱلْقُرْءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِ عَلَمِنَ ٱلْغَلِيلِيكَ ﴾ [يوسف: ٣].

يعني أصدقه وقال تعالى: ﴿ وَكُلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَآءِ ٱلرُّسُلِ مَا نُتَبِّتُ بِهِـ، فُؤَادَكَ ﴾ [هود: ١٢٠].

قال أبو بكر بن العربي: وقد وصيناكم إذا كنتم لا بد آخذين في شأنهم ذاكرين قصصهم ألا تعدوا ما أخبر الله عنهم، وتقولوا ذلك بصيغة التعظيم لهم والتنزيه عن غير ما نسب الله إليهم، ولا يقولن أحدكم قد عصى الأنبياء فكيف نحن؟ فإن ذلك كفر (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج١، ص ٢٦، ٢٧، ٣٠.

⁽٢) أحكام القرآن ج٤ ص ١٦٢٣.

ويتضح من هذا كراهية القاضي للإسرائيليات والتحذير منها في كل مناسبة فمثلها في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَهَلَ أَتَنكَ نَبُوا الْحَصِّمِ إِذْ شَوَرُوا الْمِحْرَابَ ﴿ آَ إِذْ دَخَلُوا عَلَى الْمَالِمَةُ وَهَلَ أَتَنكَ نَبُوا الْمَحْمِمِ إِذْ شَوَرُوا الْمِحْرابَ ﴿ آَ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدِ دَفَفَرِعَ مِنْهُمُ مَ قَالُوا لَا تَحَفَّ خَصْمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ فَاحْمُرُ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطُ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَآ وَالْمِسَرَطِ ﴿ آَ إِنَّ هَاذَا اللَّهِ لَهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالَ الْمُعْلِنِيما وَعَنْ فِي اللَّهُ اللَّ

قال القاضي أبو بكر: قدمنا لكم فيها سلف، وأوضحنا في غير موضع أن الأنبياء معصومون عن الكبائر إجماعًا، وفي الصغائر اختلاف، وأنا أقول: معصومون عن الصغائر والكبائر لوجوه بيناها في كتاب النبوات من أصول الدين... والذي أوقع الناس في ذلك رواية المفسرين وأهل التقصير من المسلمين في قصص الأنبياء مصائب لا قدر عند الله لمن اعتقدها روايات ومذاهب، ولقد كان من حسن الأدب مع الأنبياء صلوات الله عليهم أن لا تثبت عثراتهم لو عثروا.. ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَدَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ إِذْ يَحَكُمُ انِ فِي الْخَرْثِ إِذَنفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِم شَهِدِينَ ﴿ وَدَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ إِذْ يَحَكُمُ انِ فِي الْخَرْثِ إِذَنفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِم شَهِدِينَ ﴿ وَدَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ أَوْعَلِينَ ﴾ [الأنبياء: ٧٨، ٧٩].

يقول القاضي أبو بكر: المسألة الثانية في دستور قصص القرآن: وذلك أن الله ذكر رسوله ما جرى من الأمم وعليها، وأقوال الأنبياء وأفعالها، فأحسن القصص وهو أصدقه، فإن الإسرائيليات ذكروها مبدلة وبزيادة باطلة موصولة أو بنقصان محرف للمقصد منقولة، وما نقل من حديث نفش الغنم، وقضاء داود وسليان فيها انظروا إليه فها وافق منه ظاهر القرآن فهو صحيح وما خالفه فهو باطل، وما لم يرد له فيه ذكر فهو محتمل، ربك أعلم به (۱).

⁽١) أحكام القرآن ج٣ ص ١٢٥٤، ١٦٢٢.



وكذلك يرفض القصص الإسرائيلية عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿رَبِّ أَغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ۗ إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ﴾ [ص: ٣٥].

وذكر القاضي بأن من قال: معناه لا تسلبه عني، فإنها أراد ملكًا لا ينبغي لأحد من بعدي أن يدعيه باطلًا، إذ كان الشيطان قد أخذ خاتمه وجلس مجلسه وحكم في الخلق على لسانه، حسبها روى في كتب المفسرين، وهو قول باطل قطعًا لأن الشيطان لا يتصور بصورة الأنبياء، ولا يحكم في الخلق بصورة الحق، مكشوفًا إلى الناس بمرأى منهم حتى يظن الناس أنهم مع نبيهم في حق وهم مع شيطان في باطل، ولو شاء ربك لوهب من المعرفة والدين لمن قال هذا القول ما يزعه عن ذكره ويمنعه من أن يخلده في ديوان من بعده حتى يضل به غيره (۱۱)، وقد فند تلك الروايات وبين بطلانها وخروجها عن القانون العربي لتناقض المعنى وقال القاضي أبو بكر بن العربي: ما ذكره المفسرون من أن إبليس كان له في السهاء السابعة يومًا من العام فقول باطل قطعًا، لأنه أهبط منها بلعنة وسخط إلى الأرض، فكيف يرقى إلى محل الرضا، ويجول في مقامات الأنبياء فيقف موقف الخليل؟ إن هذا لخطب من الجهالة عظيم.

وأما قولهم: إن الله تعالى قال له: هل قدرت من عبدي أيوب على شيء فباطل قطعًا، لأن الله الله الكلم الكفار الذين هم في جند إبليس الملعون فكيف يكون من تولى إضلالهم؟

وأما قولهم: إن الله قال: قد سلطتك على ماله وولده فذلك ممكن في القدرة ولكنه بعيد في هذه القصة.

⁽١) أحكام القرآن ج٤ ص ١٦٣٨.

وكذلك قولهم: إنه نفخ في جسده حين سلطه عليه فهو أبعد، والباري الله قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب حتى تقر له لعنة الله عليه – عين بالتمكن من الأنبياء في أموالهم وأهليهم وأنفسهم.

وأما قولهم: إنه قال: لزوجته أناله في الأرض، ولو تركت ذكر الله وسجدت أنت لي لعافيته، فاعلموا وإنكم لتعلمون، أنه لو عرض لأحدكم وبه ألم وقال: هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إله في الأرض، وأنه يسجد له، وأنه يعافى من البلاء فكيف أن تستريب زوجة نبي؟ ولو كانت زوجة سوادي أو فدم بربري ما ساغ ذلك عندها.

وأما تصويره الأموال والأهل في واد للمرأة فذلك ما لا يقدر عليه إبليس بحال ولا هو في طريق السحر فيقال إنه من جنسه، ولو تصور لعلمت المرأة أنه سحر كها نعلمه نحن وهي فوقنا في المعرفة فإنه لم يخل زمان قط من السحر وحديثه وجريه بين الناس وتصويره.

قال القاضي: والذي جرأهم على ذلك وتذرعوا به إلى ذكر هذا قوله تعالى: ﴿ أَيُّوبُ (١) إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ أَنِي مَسَّنِي ٱلشَّيْطَانُ بِنُصَّبٍ وَعَذَابٍ ﴾ [ص: ٤١].

فلما رأوه قال: مسني الشيطان أضافوا إليه من رأيهم ما سبق من التفسير في هذه الأقوال، وليس الأمر كما زعموا والأفعال كلها خيرها وشرها، في إيمانها وكفرها، طاعتها وعصيانها، خالقها هو الله لا شريك له في خلقه، ولا في خلق شيء غيرها، ولكن الشر لا ينسب إليه ذكرًا، وإن كان موجودًا منه خلقًا أدبًا أدبنا

⁽١) هو أيوب بن ساري بن أرغوال بن إسحاق بن إبراهيم الخليل وهو من أنبياء بني إسرائيل. (فتح الباري جـ٦ ص ٣٠٠).



به، وتحميدًا علمناه، وكان ذكر محمد عَلَيْكُ لربه قوله من جملته: والخير في يديك والشر ليس إليك، على هذا المعنى ومنه قول إبراهيم عَلَيْكُ : ﴿ وَإِذَا مَرِضَتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ [الشعراء: ٨٠].

وقال الفتى: للكليم: ﴿ وَمَآ أَنسَانِيهُ إِلَّا ٱلشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرُهُ ، ﴾ [الكهف: ٦٣].

وأما قولهم: إنه استعان به مظلوم فلم ينصره، فمن لنا بصحة هذا القول.

ولا يخلو أن يكون قادرًا على نصره، فلا يحل لأحد تركه لأحد فيلام على أنه قد عصى وهو منزه عن ذلك، أو كان عاجزًا فلا شيء عليه في ذلك.

قال القاضي أبو بكر: ولم يصح عن أيوب في أمره إلا ما أخبرنا الله تعالى عنه في كتابه في آيتين الأولى قول تعالى: ﴿ وَأَيْوُبِ إِذْنَادَىٰ رَبَّهُۥ أَنِّي مَسَنِيَ ٱلضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَهُ ٱلرَّحِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٣].

والثانية في سورة ص: ﴿ أَنِّي مَسَّنِي ٱلشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ الآية.

وأما النبي ﷺ فلم يصح عنه أنه ذكره بحرف واحد إلا قوله عليه الصلاة والسلام: « بينها أيوب يغتسل إذ خر عليه رجل جراد من ذهب»... الحديث^(۱).

وإذا لم يصح عنه فيه قرآن ولا سنة إلا ما ذكرناه، فمن الذي يوصل السامع من أيوب خبره، أم على لسان سمعه؟

والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء على البتات، فأعرض عن سطورها بصرك، وأصمم عن سماعها أذنيك، فإنها لا تعطي فكرك إلا خيالاً ولا تزيد فؤادك إلا خبالاً.

⁽١) رواه البخاري في فتح الباري جـ٦ ص ٣٠٠.

وفي الصحيح واللفظ للبخاري أن ابن عباس وفي قال: يا معشر المسلمين: تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله، تقرؤونه محضًا ولم يشب، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب، فقالوا: هذا من عند الله وليَشَتَرُوا بِهِ عَثَمَنًا وَلِي لَيْ الله عَلَي الله عن مسألتهم، فلا والله ما وأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم (۱)، وقد أنكر النبي عَلَيْ في حديث الموطأ على عمر قراءته التوراة (۲).

وقد رد ورفض تلك الحكايات الإسرائيلية ونزه كتابه عن ذكرها بل تتبعها واحدةً بعد أخرى بقوله فهذا باطل قطعًا، أو فمن يروي هذا ويسند، وعلى من في نقله يعتمد، وليس يؤثره عن الثقات الأثبات أحد (٣).

وفي الإسرائيليات كثير ليس لها إثبات ولا يعول عليها من له قلب، فإن آدم وحواء وإن كان غرهما بالله الغرور، فلا يلدغ المؤمن من جحر مرتين، وما كان بعد ذلك ليقبلا له نصحًا ولا يسمعا منه قولاً (٤).

ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ هَتَوُلاَ ۚ بَنَانِى ٓ إِن كُنتُمُ فَكِيلِينَ ﴾ [الحجر: ٧١]. يقول القاضي ولا يجوز على الأنبياء صلوات الله عليهم أن يعرضوا بناتهم على الفاحشة فداءً لفاحشة أخرى، وإنها معناه هؤلاء بنات أمتى، لأن كل نبي أزواجه

⁽١) رواه البخاري وبوب عليه فقال باب النبي ﷺ: «لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء». جـ ٤ ص ١٩١ حاشية السندي.

⁽٢) أحكام القرآن - جع ص ١٦٢٤.

⁽٣) أحكام القرآن - جع ص ١٦٢٤.

⁽٤) نفس المصدر السابق ج٢ ص ٨٠٩.



أمهات أمته وبناتهم بناته فأشار عليهم بالتزويج الشرعي، وحملهم على النكاح كسر الغلمة وإطفاءً لنار الشهوة (١).

هذا وأرى أن أكتفي بهذه الأمثلة لأنها توضح موقف القاضي ابن العربي من الإسرائيليات، فكان قوي الحجة، واضح البرهان، قوي الجدال، في جانب الحق، بين العبارة، أنار السبيل، وأقام الدليل، وفند كل شبهة ذكرت في النيل من الأنبياء عليهم السلام.

يقول بصريح العبارة: وبعد هذا قفوا حيث وقف بكم البيان بالبرهان دون ما تناقلته الألسنة من غير تثقيف للنقل(٢).

يرى احترام الأنبياء والرسل فإنهم الصفوة من الخلق، وأن الله عصمهم من الكبائر والصغائر، وأن الله حفظهم من كل عيب، ولكن أهل الباطل والضلال الذين يحاربون دين الله في الأرض ويسعون فسادًا روجوا تلك الأباطيل، وتلقفها عنهم إما جاهل غير عامد، وإما فاسد فاستى يهدف إلى ترويج الشبهات والإشاعات الباطلة عن قصد سيء، ولكن الله رد كيدهم وقيض لهم علماء بينوا للناس باطلهم ومن بينهم القاضي الذي هدم تلك الشبهات من أساسها، بحجج قوية يشهد لها الدليل، كافية للاعتهاد عليها، لأنه إمام مجتهد متبحر في العلوم يرجع إلى رأيه، ويؤخذ بقوله، بفضل ذاكرته الموهوبة وذكائه النادر، وذوقه العلمي وحرصه على طلب العلم والبحث عن الحقائق العلمية، والتوفيق الإلهي عليه قبل كل شيء بحيث فاق أقرانه بل بعض أساتذته.

⁽١) نفس المصدر السابق ج٣ ص ١١١٧.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج٤ ص ١٦٢٥.

المبحث الثاني عشر موقف التاضي ابن العربي من الأخبار التاريخية

إن القاضي أبا بكر بن العربي يهتم بالأحكام الفقهية والأصولية ويعطي عنايةً كبيرةً للمسائل الفقهية واختلاف العلماء.

ويناقش مذاهب الفقهاء بالأدلة العلمية، ولم يكتف بهذا الجانب بل إنه يذكر الأخبار التاريخية الصحيحة، ويعرض عن الحكايات الباطلة أو الضعيفة، ويشيد بالغزوات النبوية التي أشار إليها القرآن الكريم، تلك الغزوات المباركة التي أزالت العقبات التي كانت تقف في وجه الدعوة، وتمنع سيرتها الخيرة، وتحول دون إبلاغها إلى الناس، قد أنارت هذه الغزوات السبيل ودكت حصون الباطل، وإقامة سلطان الله في أرضه.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَسْعَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلِ ٱلْأَنْفَالُ لِللَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ [الأنفال: ١].

يقول القاضي: روى البخاري عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عَلَيْ : غزا نبي من الأنبياء، فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولم يبن بها، ولا أحد بنى بيوتًا ولم يرفع سقفها، ولا أحد اشترى غنمًا أو خلفات وهو ينتظر ولادها، فغزا فدنا من القرية أو قريبًا من ذلك فقال للشمس إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبسها علينا، فحبست حتى فتح الله عليه فجمعوا ما غنموا فأقبلت النار لتأكله، فلم تطعمها، فقال: إن فيكم غلولاً قبليا فليبا يعني من كل قبيلة رجل فلزقت يد رجل بيده، فقال فيكم الغلول فليبا يعني قبيلتك، فلزقت يد رجلين أو ثلاثة بيده، فقال فيكم الغلول

فجاؤوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فأكلتها، ثم أحل الله لنا الغنائم، ورأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا (١).

وذكر القاضي بأن غزوة بدر كانت في سبع عشرة ليلة خلت من رمضان، وأنها كانت بعد عام ونصف من الهجرة، وذلك بعد تحويل القبلة بشهرين، وأن عدد المسلمين ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً على عدّة أصحاب طالوت، وأن رسول الله على عن عِدّة المشركين يوم بدر كم يطعمون كل يوم؟ فقيل له: يومًا عشرًا ويومًا تسع جزائر فقال: القوم ما بين ألف إلى تسعائة.

ثم ذكر أن رسول الله عَلَيْهُ استشار الصحابة رضوان الله عليهم فتكلم أبو بكر فأحسن ثم عمر فأحسن ثم سعد بن معاذ عن الأنصار فأحسن... وأنه بعد تأييد الصحابة للرسول عَلَيْهُ قال: خذوا مصافكم، وأخذ يفصل غزوة بدر عند تفسيره لقول تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللّهُ إِحْدَى الطَّآبِفَنَيْنِ أَنَّهَ الْكُمْ وَتُودُونَ أَنَّ غَيْرَ فَالَّا الْمُعَلِّمَ وَيُودُونَ أَنَّ غَيْرَ فَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمُ وَيُرِيدُ اللهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقَطَعَ دَابِرَ الْكَنفِرِينَ ﴾ ذاتِ الشَّوَكَةِ تَكُونُ لَكُو وَيُرِيدُ اللهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقَطَعَ دَابِرَ الْكَنفِرِينَ ﴾ [الأنفال: ٧].

ذكر القاضي أن فيها خمس مسائل:

⁽١) رواه مسلم في باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة جـ٥ ص ١٤٥.

⁽٢) أبو سفيان هو: صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف أبو سفيان القرشي

دنا من الحجاز يتحسس الأخبار، ويسأل من لقي من الركبان، تخوفًا على أموال الناس حتى أصاب من بعض الركبان أن محمدًا قد استنفر لك، فحذر عند ذلك، واستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري، وبعثه إلى مكة، وأمره أن يأتي قريشًا يستنفرهم إلى أموالهم، ويخبرهم أن محمدًا قد عرض لها في أصحابه.

فمضى ضمضم، وخرج النبي عَلَيْكُ في أصحابه، وأتاه الخبر عن قريش وخروجهم ليمنعوا عيرهم، فاستشار النبي عَلَيْكُ الناس، وأخبرهم عن قريش، فقام أبو بكر^(۱) فقال فأحسن، وقام عمر فقال فأحسن، ثم قام المقداد بن عمرو^(۱) فقال: يا رسول الله، امضِ لما أمرك الله فنحن معك، والله لا نقول كها قالت بنو إسرائيل: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، والذي بعثك بالحق لو سرت إلى برك الغهاد – يعني مدينة الحبشة – لجالدنا معك من دونه.

⁼الأموي، مشهور باسمه وكنيته، وهو والدمعاوية ، أسلم عام الفتح وشهد حنينًا والطائف، وكان من المؤلفة قلوبهم، شهد اليرموك، مات في آخر خلافة عثمان هيئك . الإصابة ج ٢ ص ١٨٠.

⁽١) أبو بكر الصديق هو: أبو بكر الصديق، عبد الله بن عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم القرشي، كان أول من أسلم من الرجال، وأسلم على يديه بعض كبار الصحابة، شهد المشاهد كلها مع النبي عَلَيْك، ولازمه في سفره وحضره، وهو أفضل الأمة بعد النبي عَلَيْك.

وأجمع أهل السنة على أنه أفضل الصحابة وأعلمهم، وفضائله كثيرة، وهو أول خليفة للمسلمين.

توفي سنة ١٣ ه ودفن بجانب النبي ﷺ وعمره ٦٣ سنة.

⁽التنبيهات السنية ص ٢٠٤، سيرة ابن هشام ج١ ص ٦٨٢، جمع الفوائد ج٢ ص ٥٠١.

⁽٢) المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة بن عامر، أسلم قديمًا، وهاجر الهجرتين، وشهد بدرًا والمشاهد بعدها، وكان فارسًا يوم بدر. توفي سنة ٣٣ه في خلافة عثمان. (الإصابة ج٣ ص ٤٥٤).

ثم قالت الأنصار (۱) امض يا رسول الله لما أمرت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا البحر فخضته لخضناه معك، فمضى رسول الله عَنْ حتى التقى بالمشركين ببدر، فمنعوا المشركين عن الماء، والتقوا، ومضى رسول الله عَنْ الماء، وأصحابه، فقتل من المشركين سبعون رجلًا، وأسر منهم سبعون، وغنم المسلمون ما كان معهم (۱).

ثم أخذ في ذكر أحكام الغنائم، واستنباط الأحكام الفقهية من الآية مع الإشارة إلى بعض الأحاديث المتضمنة فضل الجهاد وفضل أهل بدر بوجه خاص، فقال: قال مالك: بلغني أن جبريل عليته قال للنبي عليه : كيف أهل بدر فيكم؟ قال خيارنا. فقال جبريل: إنهم كذلك فينا.

وفي هذا من الفقه أن شرف المخلوقات ليس بالذوات، وإنها هو بالأفعال، والملائكة بأفعالما الشريفة من المواظبة على التسبيح الدائم، ولنا – نحن – أفعالنا بالإخلاص في الطاعة، وتتفاضل الطاعات بتفضيل الشرع لها وأفضلها الجهاد، وأفضل الجهاد يوم بدر، فأنجز الله لرسوله وعده وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده، وصرع صناديد المشركين وانتقم الله للمؤمنين وشفى صدر رسوله وصدورهم من غيظهم، ثم ذكر قصيدة حسان (٢) ميكن نذكر منها:

فأسى ربعها خلقًا وأمست يبابًا بعد ساكنها الحبيب فدع عنك التذكر كل يوم ورو حسرارة الصصدر الكئيسب

⁽١) الأنصار هم الأوس والخزرج، وسموا بالأنصار لقيامهم بنصرة رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة، ومؤازرتهم للدعوة النبوية.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص ٨٢٩.

⁽٣) هو الصحابي الجليل والشاعر العظيم حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري، وهو جاهلي إسلامي متقدم للإسلام، عاش ستين سنة في الجاهلية، وستين سنة في الإسلام، وهو من فحول الشعراء، كان يدافع بشعره عن رسول الله عَيْظَة، وذلك سهاه بعض العلهاء شاعر الرسول.

⁽الشعر والشعراء ج١ ص ٢٢٣).

وخبر بالدي لا عيب فيه بما صنع المليك غداة بدر غددة كأن جمعهم حراء فلاقيناهم منا بجمعه فلاقيناهم منام محمد قد وازروه أمسام محمد قد وازروه بأيديهم صوارم مرهفات بندو الأوس الغطارف وازرتها فغادرنا أبا جهال صريعًا وشيبة قد تركنا في رجال

بـصدق غـير أخبار الكـذوب لنا في المسركين مـن النـصيب بـدت أركانـه جـنح الغـروب كأسـد الغاب مـردان وشـيب علـى الأعـداء في فـتح الحروب وكـل مجـرب خاظي الكعـوب بنـو النجارفي الـدين الـصليب وعتبـة قـد تركنـاه بـالجبوب ذوى حـسب إذا نـسبوا حـسيب

ثم أخذ القاضي ابن العربي يقرر وجوب الثبات مع رسول الله عَلَيْكُ بقوله: أما يوم بدر مع النبي عَلَيْكُ فلم يجز لهم أن يفروا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، ولا يسلموه حتى لا يبقى منهم على الأرض عين تطرف.

وأما سائر الجيوش وأيام القتال فلها أحكام تستقصي في مواضعها إن شاء الله. وأشار بأن سورة الأنفال هي سورة بدر كلها، وكلها مدنية إلا سبع آيات فإنها نزلت بمكة وهي قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ إلى آخر الآيات السبع.

وذكر بأن محمد بن إسحاق قال: إن رسول الله عَيَّكَ رمى الحصباء في وجوه المشركين – وكان ذلك لما استوت الصفوف، ونزل جبريل آخذًا بعنان فرسه يقوده على ثناياه النقع، فأخذ رسول الله عَيَّكَ حثيةً من الحصباء، فاستقبل بها قريشًا: فقال: شاهت الوجوه ثم نفخهم بها وأمر أصحابه فقال: شدوا فكانت الهزيمة، وقتل الله من قتل من صناديد قريش وأسر من أسر من أشرا فهم.



قال ابن المسيب^(۱): كان هذا يوم أحد حين رمى أبي بن خلف بالحربة فكسر ضلعًا من أضلاعه.

قال ابن العربي: وقول ابن إسحاق أصح في ذلك لأن السورة بدرية وهنا رجح رواية ابن إسحاق أصح في ذلك بأن سورة الأنفال تدل على ذلك (٢).

وأشار إلى النقباء من الأنصار حينها فسر قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدَ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَنَى بَغِي إِسْرَاءِيلَ وَبَعَثْ نَامِنْهُ مُ اثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ [المائدة: ١٢].

أشار القاضي إلى من بايع النبي عَلَيْكُ ليلة العقبة ونقل عن مالك بأن الأنصار كانت سبعين رجلاً، وكان منهم اثنا عشر نقيبًا وذكر أسهائهم (٣).

يسوق الأخبار الصحيحة الثابتة، ويعرض عن الأخبار الواهية.

أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هجرة النبي عَنْ إلى المدينة المنورة في تفسيره لقول الله الله الله المنورة في تفسيره لقول تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُشِبِّوُكَ أَوْ يَقَنُّلُوكَ أَوْ يُغْرِجُوكُ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْ الْمَنْكِرِينَ ﴾ [الأنفال: ٣٠].

قال القاضي: قد بينا أنها مكية... وأن المراد بها ما روي أن قريشًا اجتمعت في دار الندوة، وقال: إن أمر محمد قال طال علينا، فهاذا ترون؟ فأخذوا في كل جانب من القول، فقال قائل منهم: نرى أن يقيد ويحبس. وقال آخر: نرى أن ينفى

⁽١) سعيد بن المسيب هو: إمام التابعين سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن خزوم القرشي المخزومي، أحد الأعلام الأثبات، والفقهاء الكبار، كان فريدًا في الزهد والورع، والصراحة في قول الحق، قيل ليس في التابعين مثله.

⁽البداية ج ٩ ص ٩٩، تقريب التذهيب ج ١ ص ٣٠٥).

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٨٢٩، ٨٣٤.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٢ ص ٥٨٥.

ويخرج. وقال آخر: نرى أن يأخذ من كل قبيلة رجل سيفًا فيضربونه ضربة واحدة، فلا يقدر بنو هاشم على مطالبة القبائل. وكان القائل هنا أبا جهل. فاتفقوا عليه. وجاء جبريل إلى النبي عَيْنَ فأعلمه بذلك، وأذن له في الخروج فأمر النبي عَيْنَ علي بن أبي طالب (۱) بأن يضطجع على فراشه، ويستجي ببرده الحضرمي، وخرج النبي عَيْنَ عليه عليه وضع التراب على رؤوسهم، ولم يعلموا به وأخذ مع أبي بكر إلى الغار فلما أصبحوا نظروا إلى علي في موضعه، وقد فاتهم، ووجدوا التراب على رؤوسهم، ولم يعلموا، فانصر فوا تحت خزي وذلة، فامتن الله على رسوله بذلك من نعمته عليه وسلامته من مكرهم بها ظهر عليهم من نوم علي على السرير كأنه النبي عَنْنَ من وضع التراب على رؤوسهم، وهذا كله مكر من فعله السرير كأنه النبي عَنْنَ من وضع التراب على رؤوسهم، وهذا كله مكر من فعله جزاء مكرهم، والله خير الماكرين.

نام علي على فراش النبي عَيْظُة فداءً له، وخرج أبو بكر مع النبي عَيْظَة مؤنسًا له.

وقد روي أن عليًا قال له النبي عَلَيْكَ: إنه لن يخلص إليك وهذا تأمين يقين، يجب على الخلق أجمعين أن يقوا بأنفسهم النبي عَلَيْكُ، وأن يهلكوا أجمعين في نجاته، فلن يؤمن أحد حتى يكون النبي عَلَيْكُ أحب إليه من نفسه وأهله والخلق أجمعين.

ومن وقى مسلمًا بنفسه فليس له جزاء إلا الجنة وذلك جائز والدليل عليه وجوب مدافعة المطالب والصائل على أخيك المسلم(٢).

⁽١) هو أمير المؤمنين: علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، القرشي ابن عم النبي ﷺ، وزوج ابنته فاطمة الزهراء ومناقبه كثيرة، وفضائله شهيرة، ولي الخلافة بعد عثمان، وهو رابع الخلفاء الراشدين المهديين، وكان من علماء الصحابة بمواقع التنزيل ومعرفة التفسير، قوي الحجة، سليم الاستنباط، أوتي الحظ الأوفى من الفصاحة والخطابة، وكان ذا بصيرة نافذة ببواطن الأمور.

توفي شهيدًا سنة ٤٠ ه وعمره ٦٤ سنة وهو من العشرة المبشرين بالجنة.

⁽الإصابة ج ۲ ص ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، رقم الترجمة ۵۸۸، التفسير والمفسرون ج ۱ ص ۸۸، ۸۹).

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٨٣٩، ٨٤٠.

وذكر رفقة النبي عَنْ فَي الهجرة في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا نَصُرُوهُ فَقَدَ نَصَكَرُهُ اللّهُ إِذَ أَخْرَجَهُ اللّذِينَ كَفَرُواْ ثَانِي اَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِ الْفَارِ إِذْ يَتُولُ الْصَكَرَهُ اللّهَ إِذْ اللّهَ مَعَنَ أَنْ فَانَزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ الصَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ الصَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ الصَكِينَةُ مَعَنَ أَلَا مَعَنَ أَنَا فَأَنْ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ اللّهُ عَنُودٍ لّمْ تَرَوْهِكَاوَجَعَكُ كَلِيكَةُ اللّهِ مِن اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْكَلّهُ وَكَلّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَكَلّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَكَلّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَكَلّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَكَلّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَكَلّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَكُلّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

قال القاضي: فيها ست مسائل.

المسألة الثالثة:

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا نَنصُرُوهُ ﴾ يعني تعينوه بالنفير معه في غزوة تبوك، فقد نصره الله بصاحبه أبي بكر، وأيده بجنود الملائكة.

روى أصبغ وأبو زيد، عن ابن القاسم، عن مالك: ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا، هو أبو بكر الصديق. قال: فرأيت مالكًا يرفع بأبي بكر جدًّا لهذه الآية.

قال: وكانوا في الهجرة أربعة، منهم عامر بن فهيرة ورقيط الدليل.

قال غير مالك: يقال أريقط، قال القاضي ويشنه: فحق أن يرفع مالك أبا بكر في هذه الآية، ففيها عدة فضائل مختصة لم تكن لغيره، واستدل بأدلة على فضائل أبي بكر الصديق ويشنه.

وقال: في هذه الآية دليل على جواز الفرار من خوف العدو، وترك الصبر على ما ينزل من بلاء الله، وعدم الاستسلام المؤدي إلى الآلام والهموم، ولا يلقي بيده إلى العدو، توكلاً على الله، ولو شاء ربكم لعصمه مع كونه معهم، ولكنها سنة الأنبياء وسيرة الأمم، حكم الله بها لتكون قدوةً للخلق وأنموذجًا إلى الرفق، وعملاً بالأسباب(۱).

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٩٤١، ٩٤١.

ومثال آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَمَا أَيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ مَالَكُو إِذَا قِيلَ لَكُو اَنْفِرُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَقَاقَتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُم وِالْحَكَوْةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ لَلْأَرْضِ أَرَضِيتُم وِالْحَكَوْةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلُ ﴾ [التوبة: ٣٨].

يقول القاضي ابن العربي: لا خلاف بين العلماء أن المراد به غزوة تبوك، دعا رسول الله على الناس إليها في حمارة القيظ وطيب الثمار، وبرد الظلال، فاستولى على الناس الكسل، وغلبهم على الميل إليها الأمل، فتقاعدوا عنه، وتثاقلوا عليه، فوبخهم الله على ذلك بقوله هذا، وعاب عليهم الإيثار للدنيا على ثواب الآخرة (١).

ومثال آخر على اعتهاده على الأخبار الصحيحة الثابتة عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ وَقَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُواْ اللّهَ مَالَكُمُ مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ وَإِنِي آخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمٍ ﴾ [الأعراف: ٥٩].

قال القاضي: المسألة الأولى: نوح أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض بعد آدم بتحريم البنات والأخوات والعمات والخالات وسائر الفرائض، لذلك في صحيح الأثر عن النبي عَلَيْكُم.

ومن قال من المؤرخين: أن إدريس كان قبله فقدوهم، والدليل على صحة وهمه في اتباعه صحف اليهود، وكتب الإسرائيليات، والحديث الصحيح في الإسراء، حين لقي النبي عَلَيْكُ آدم وإدريس، فقال آدم: مرحبًا بالنبي الصالح والابن الصالح. وقال إدريس: مرحبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح. فلما قال له: مرحبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح والأخ الصالح ولا كلام لمنصف بعد هذا (٢).

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٩٣٦.

⁽٢) أحكام القرآن ج ٢ ص ٧٧٥.

أشار إلى بعض غزوات النبي عَلَيْكُ عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا الْذَكُرُوا نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتُكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمَّ تَرَوْهَا أَوَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٩].

قال القاضي ابن العربي: فيها أحكام وسير، وقد ذكرها مالك وتكلم عليها، وهي متضمنة غزوة الخندق والأحزاب، وبني قريظة وكانت حال شدة معقبة بنعمة، ورخاء، وغبطة، وذلك مذكور في تسع عشرة آية.

ويقتضي مسائل ثلاث:

المسائة الأولى: قال ابن وهب: سمعت مالكًا يقول: أمر رسول الله عَيْكُمْ بِالقتال من المدينة وذلك قوله تعالى: ﴿ إِذْ جَآءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِن كُمْ وَلِذْ وَلِكَ قوله تعالى: ﴿ إِذْ جَآءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِن كُمْ وَلِذْ وَلِكَ يوم الحندق زَاغَتِ ٱلْأَبْصَدُ وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنكِ عِر الخندق الأحزاب: ١٠]. قال: ذلك يوم الحندق جاءت قريش من ها هنا، واليهود من ها هنا والنجدية من ها هنا، يريد مالك أن الذين من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان.

قال ابن وهب وابن القاسم: كانت الخندق سنة أربع، وهي وبنو قريظة في يوم واحد، وبين بني قريظة والنضير أربع سنين.

وقال محمد بن إسحاق: كانت غزوة الخندق سنة خمس.

ثم ذكر القاضي طلب عبد الله بن أبي من سعد بن معاذ (١) عدم الحكم على

⁽١) هو الصحابي الجليل سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأشهل، سيد الأوس شهد بدرًا وما بعدها، واستشهد في غزوة الأحزاب، وكان من نجباء الصحابة، قوي في الحق وفضائله كثيرة.

⁽الإصابة - ج ٢ ص ٣٥، ٣٦).

بني قريظة بالقتل ولكن سعدًا حكم فيهم بحكم الله بقتل المقاتلة وسبي النساء والأطفال جزاءً لخيانتهم الخبيثة ومكرهم السيئ، ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله.

وبين من استشهد من المسلمين في هذه الغزوة، وكم قتل من الكفار.

وأشار إلى خروج المسلمين إلى بني قريظة بعد مجيء جبريل إلى النبي عَلَيْكُ وإخباره إياه بمواصلة القتال لبني قريظة ثم أوضح ما اندرج فيها من أحكام من ج ٣ ص ١٤٩٨ حتى ج ٣ ص ١٥٠٤ وهو لا يذكر إلا ما تدعو إليه الحاجة، وما يقرره ظاهر القرآن الكريم.





المبحث الثالث عشر

القيمة العلمية لتفسير آيات الأحكام للقاضي ابن العربي

لقد أثنى العلماء على كتاب الأحكام للإمام أبي بكر بن العربي.

فقال الشيخ على محمد البجاوي: كتاب أحكام القرآن لابن العربي من أمهات كتب الشريعة واللغة والتي تبين أسرار القرآن ومآخذ الأحكام(١).

وقال الدكتور محمد حسين الذهبي: هذا.. والكتاب يعتبر مرجعًا مهمًا للتفسير الفقهي عند المالكية (٢).

وذكر الزركشي في البرهان في علوم القرآن: في فصل معرفة كتب تفسير آيات أحكام القرآن واعتبر كتاب الأحكام للقاضي ابن العربي من أمهات كتب تفسير الأحكام (*).

وأشاد به مؤلف الديباج المذهب بقوله: وصنف ابن العربي في غير فن تصانيف مليحةً كثيرةً حسنةً مفيدةً منها كتاب أحكام القرآن حسن (٤).

وبالجملة فإن كتاب أحكام القرآن للإمام أبي بكر بن العربي يعتبر من أهم كتب آيات الأحكام، ذكر فيه القاضي أقوال العلماء من الصحابة والتابعين، وعلماء الأمصار من المحدثين، والمفسرين والفقهاء فيورد القاضي الآية ويبين تفسيرها والكشف عن أسرارها، وذكر الأحكام، واستنباط حكم التشريع واستنباط المسائل الفقهية وأصول الفقه، وحرصه على طريقة السلف، وإحياء

⁽١) مقدمة أحكام القرآن للقاضي أبي بكر بن العربي ج ١ ص ١.

⁽٢) التفسير والمفسرون ج٢ ص١٤٤٩.

⁽٣) البرهان ج ٢ ص ٣.

⁽٤) الديباج المذهب ص ٢٨٢.

السنة والتمسك بها، والابتعاد عن البدع، يشدد الإنكار على كل من يترك الأصول الواضحة إلى اتباع المتشابه والتأويل الفاسد، حاول إصلاح المجتمع بالعودة إلى ما كان عليه السلف الصالح من التمسك بالكتاب والسنة.

لقد سلك القاضي أبو بكر بن العربي في كتابه تفسير آيات الأحكام، أفضل الطرق وأحسنها، وهي تفسير القرآن بالقرآن، واعتبره المصدر الأول، والأساسي وعليه يعتمد في تفسيره، ثم يركز على السنة، فأقوال الصحابة والتابعين، فعلهاء الأمصار في التفسير والحديث والفقه واللغة، فقد امتاز هذا التفسير بخلاصة ما ذكره أئمة التفسير والمحدثين والفقهاء وأئمة اللغة.

مع ما امتاز به أيضًا من الصراحة والوضوح، وخلوه من كل شائبة وغث وسقيم.

وأشير إلى أهم ميزاته بما يلي:

١ - نهج القاضي أفضل الطرق وهي تفسير القرآن بالقرآن وجعله الركيزة
 الأولى ثم يأتي بعد ذلك بالسنة وعليها يعتمد لأنهما يصدران من مشكاة واحدة.

٢ - اهتم بذكر تفسير الصحابة والتابعين ورجح أقوالهم على غيرهم لأن
 الصحابة أعلم من غيرهم، فيقول: قد اجتمع فيهم أمران عظيمان:

أحدهما: الفصاحة والبلاغة، إذ جبلتهم عربية ولغة سليقة.

الثاني؛ أنهم شاهدوا من أقوال النبي عَلَيْكُ وفعله فأفادتهم المشاهدة عقل المعنى جملة، واستيفاء المقصد كله، وليس من أخبر كمن عاين (١).

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٢.

٣ - اعتنى بذكر أقوال المفسرين والأثمة المحققين وعلماء الحديث، والفقهاء، وعلماء اللغة، مع التحري العميق والمناقشة، والترجيح بين الأقوال، والجمع بين الأدلة.

٤ - اهتمامه في إبراز أسرار التشريع ومقاصده، مما يساعد على فهم معاني القرآن، وتطبيقه عمليًا في أحوال العبادات، والمعاملات، والأحكام وشموله لجميع مصالح العباد على اختلافهم، في كل زمان ومكان.

٥ - عنايته الكبرى بذكر الأحكام الفقهية وأدلتها من القرآن والسنة وأقوال علماء الأمصار وبيان الراجح بالدليل من غير تعصب لأي قول من الأقوال، فهو دائمًا يتحرى الدليل في كل مناقشاته فيتبعه ولا يخالفه وكثيرًا ما خالف مذهبه المالكي حينها يكون الدليل مع غيرهم.

٦ - يعطي سبب النزول عنايته، ومما يدل على ذلك أنه يبدأ به قبل غيره لأنه
 من أقوى الطرق في فهم معاني الآيات.

٧ - عنايته باللغة وعلومها، فقد جعلها من أهم مصادره في التفسير وإليها يحتكم، ويرد ما يخالف اللغة، ويرجح من الأقوال ما تؤيده وكثيرًا ما قال: وأسعد هذه الأقوال بالتحقيق وبالصحة ما عاضدته اللغة (١).

٨ - منهجه الواضح الذي لا غبار عليه في عصمة الأنبياء وموقفه المتشدد في رد تلك الشبهات والأقوال الباطلة، وهذه الميزة قد لا توجد في غير تفسيره، فجزاه الله عن الإسلام وأهله والأنبياء خيرًا.

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٥٤.

٩ - انصرافه عما لا فائدة فيه، فقد قال: فطوبى لعبد أمسك عما لا يعلم،
 وخصوصًا في كتاب الله العظيم (١).

وقال أيضًا: قفوا حيث وقف بكم البيان بالبرهان دون ما تناقلته الألسنة من غير تثقيف للنقل(٢).

• ١ - كراهيته للإسرائيليات ولذلك فقد صان تفسيره من ذكرها، والخوض فيها مع تحذيره منها ويسخر من المفسرين الذين ذكروها في تفاسيرهم فيقول: والذي أوقع الناس في ذلك رواية المفسرين وأهل التقصير من المسلمين في قصص الأنبياء مصائب لا قدر الله لمن اعتقدها روايات ومذاهب (١) ولو شاء ربك لوهب من المعرفة والدين لمن قال هذا القول: ما يزعه عن ذكره ويمنعه في أن يخلده في ديوان من بعده حتى يضل به غيره. ويقرر أن الإسرائيليات مبدلة وبزيادة باطلة موصلة أو بنقصان محرف للمقصد.

ولذلك فهو يكرر وصيته بأن يتخذ القرآن دستورًا وألا تعدوا ما أخبر الله عنهم.

11 - حفظ كتابه أحكام القرآن من الأحاديث الضعيفة أو الموضوعة، وهو شديد الكراهية لها، ويحذر منها في تفسيره فقال لأصحابه: ألقيت إليكم وصيتي في كل وقت ومجلس، ألا تشغلوا من الأحاديث بها لا يصح سنده فكيف ينبنى مثل هذا الأصل على أخبار وليس لها أصل (1).

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٨٨.

⁽٢) أحكم القرآن ج٣ ص ١٦٢٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ٤ ص ١٦٢٢.

⁽٤) أحكام القرآن ج ٢ ٢ ص ٥٨٠.

17 - عنايته في إيضاح طريقة استنباط الأحكام من كتاب الله تعالى مع حسن استدلالاته بأسلوب سهل واضح يمتاز بالقوة ودقة الاستنباط: ومثال ذلك ما ذكره القاضي في تفسيره قال: المسألة الخامسة والعشرون قوله تعالى: ﴿ فَأَقَطَ عُوَا أَيِّدِينَهُ مَا ﴾ [المائدة: ٣٨].

اعلموا أن هذه المسائل المتقدمة في هذه الآية لم يتعرَّضْ في القرآن لذكرها، ولكن العموم لما كان يتناول كل ذلك ونظراءه ذكرنا أمهات النظائر، ولئلا يطول عليكم الاستفتاء، وبينًا كيفية التخصيص لهذا العموم، لتعلموا كيفية استنباط الأحكام من كتاب الله تعالى، وهكذا عقدنا في كل آية وسردنا، فافهموه من آيات هذا الكتاب إذ لو ذهبنا إلى ذكر كل ما يتعلق بها من الأحكام لصعب المرام (۱).

17 - اهتمامه البالغ في إيضاح بلاغة القرآن على أفصح الأساليب العربية وتعويله على الحقيقة دون المجاز مع تقريره بأن الأحكام الشرعية لا تثبت بالمجازات الشعرية (٢).

١٤ - بحثه وسبره للمسائل الفقهية مع التفصيل، وتقديم الأدلة العلمية، يعالج فيها أقوال العلماء ومذاهبهم، ويخرج من ذلك برأي يختاره ويرجحه بالأدلة. ومثال ذلك المسألة السادسة ﴿أَوْيَعْفُواۤ ٱلَّذِي بِيكِهِ عُقَدَةٌ ٱلذِّكَاحِ ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

قال القاضي: اختلف العلماء فيها... فذكر أقوال العلماء والذي تحقق عندي بعد البحث والسبر أن الأظهر هو الولي لثلاثة أوجه (٣):

ومثال آخر قال: المسألة الثانية عشرة قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَقَ ﴾ [البقرة: ٢٢٧] اختلف الصحابة والتابعون في وقوع الطلاق بمضي المدة، هذا وهم

⁽١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٦١١.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص ١٤٠٥.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ٢١١، ٢٢١.

القدوة الفصحاء اللسن البلغاء من العرب، فإذا أشكلت عليهم فمن ذا الذي يتضح له منا الأفهام المختلفة واللغة المعتلة ولكن ألقينا الدلو في الدلاء لم نعدم بعون الله الدواء ولم نحرم الاهتداء في الاقتداء.

ولقد كنت أقمت بالمدرسة الناجية مدة لكشف هذه المسألة ثم ترددت في المدرسة النظامية آخر لاجلها(١).

10 - حرصه على طلب الحقيقة وإحياء السنة، ويدعو إلى ذلك العلماء وينعي عليهم جمودهم على التقليد، ويشير إلى أن سبب ضعف المسلمين هو إعراضهم عن القرآن والسنة ويؤكد شمولية الإسلام وصلاحيته لكل زمان ومكان.

١٦ - اهتمامه وعنايته بالناسخ والمنسوخ، لأنه من أهم علوم القرآن فقد
 سلك منهجًا وسطًا لا إفراط ولا تفريط، فهو لم ينكر النسخ، ولم يغلو فيه.

ويؤكد بأن الأصل في آيات القرآن الكريم كلها الأحكام لا النسخ، ويقرر بأن النسخ لا يكون إلا بين الآيتين المتعارضتين من كل وجه (٢).

وإذا تحقق التاريخ كان الآخر رافعًا للأول أو مبينًا له على اختلاف الناس في النسخ وإذا جهل التاريخ وجب النظر في دلالة الترجيح (٢).

۱۷ - تركيزه على فساد اقتضاء العقول لحكم شرعي لأن العقول البشرية قاصرة على إدراك الأحكام الشرعية، وأن سبيل إدراكها هو السماع من القرآن والسنة والقياس والإجماع.

⁽١) أحكام القرآن ج ١ ص ١٨٠، ١٨١.

⁽٢) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٧٩.

⁽٣) أحكام القرآن ج ١ ص ٢٧٩.



۱۸ - عني بأصول الفقه، ووجوه الاستدلال على الأحكام، وقد أشار إلى ذلك كثيرًا.

۱۹ - تفسيره القرآن على طريقة السلف الصالح، وتصديه للرد على القدرية وغيرهم من الفرق المنحرفة عن المنهج المستقيم، ولا يذكر إلا ما يقتضيه المعنى.

٢٠ - حسن تدوينه المسائل الفقهية والعلمية، كل مسألة قائمة بنفسها أدلة ومناقشة وترجيحًا بأسلوب واضح، وبيان رائع وإيضاح شيق يجمع أطراف الموضوع في غاية الترتيب والتحقيق. هذا وأكتفي بهذه الإشارة وهي بالحقيقة لا تعطي هذا الكتاب القيم حقه بل إنه كنز عظيم ثمين جدير بالدراسة والاهتهام.



المبحث الرابع عشر تاثيره فيمن بعده

إن كتاب أحكام القرآن للقاضي أبي بكر بن العربي يعتبر من أهم مراجع تفسير آيات الأحكام الذي استفاد منه العلماء، واعتمدوا عليه في التفسير والفقه، والمقارنة بين المذاهب، وبيان استدلال كل فريق، والجمع بين الأدلة، وبيان الراجح من المرجوح.

وإذا كان لهذا الكتاب القيم من المكانة المرموقة بين المفسرين والفقهاء ورجال القضاء والباحثين، فلا غرابة أن يتأثر المفسرون والفقهاء الذين جاءوا من بعده بهذا الكنز الثمين الذي احتوى على أسرار التشريع، ومقاصده، وبيان أصول الأحكام، وإيضاح نواحي اللغة والإعجاز، والإشارة إلى إعراب الكلمات، إلى غير ذلك من المباحث العلمية القيمة، وإعراضه عما لا فائدة منه.

وقد تأثر به الكثير من المفسرين والفقهاء، يصعب حصرهم لكثرتهم.

أولاً: ومن أشهرهم العلامة الإمام الجليل أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي القرطبي (١).

فلقد تأثر القرطبي بتفسير آيات الأحكام للقاضي أبي بكر بن العربي، واستفاد منه الكثير ضمنه تفسيره الجامع لأحكام القرآن.

⁽١) كان من العلماء المحققين، إمامًا في التفسير والفقه، حسن التصنيف، جيد النقل، عدلاً ثقة، له مؤلفات قيمة منها كتاب أحكام القرآن من أفضل التفاسير وأكثرها فائدةً وهو مطبوع ومرجع مهم للعلماء، وكتاب، التذكرة بأمور الآخرة، وغير ذلك، توفى سنة ٦٧١هـ.

⁽طبقات المفسرين للداودي، شذرات الذهب ج٥ ص٣٣٥، الديباج المذهب ص١٧٣، نفح الطيب ج٢ ص٤٢٨).

وكان القرطبي ينقل عن ابن العربي ويعتمد عليه في جوانب متعددة. ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره في الاستعاذة.

قال القرطبي المسألة السابعة:

روي عن أبي هريرة أن الاستعاذة بعد القراءة، قاله أبو داود.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: انتهى العي بقوم إلى أن قالوا: إذا فرغ القارئ من قراءة القرآن يستعيذ بالله من الشيطان الرجيم.

وقد روى أبو سعيد الخدري^(۱) أن النبي عَلَيْكُ كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة، وهذا نص. فإن قيل فها الفائدة في الاستعاذة من الشيطان الرجيم وقت القراءة؟ قلنا: فائدتها امتثال الأمر، وليس للشرعيات فائدة إلا القيام بحق الوفاء لها في امتثالها أمرًا واجتنابها نهيًا، وقد قيل فائدتها امتثال الأمر بالاستعاذة من وسوسة الشيطان عند القراءة، كها قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَسُولٍ وَلَا نَعِي إِلّاً إِذَا تَمَنَى الشّيطَانُ فِي أَمْنِيتِهِ عِلَى الله [الحج: ٥٢].

قال ابن العربي: ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرَّالَ فَأَسْتَعِذُ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطُينِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ [النحل: ٩٨].

قال: ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة، وهذا قول لم يرد به أثر ولا يعضده نظر، فإن كان هذا كما قال بعض الناس: إن الاستعاذة بعد القراءة،

⁽۱) هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي، صحابي جليل من فقهاء الصحابة، استصغر يوم أحد، ثم كان أول مشاهده الخندق، وشهد مع النبي على اثنتي عشرة غزوة، وكان من نجباء الصحابة وفضلائهم وعلمائهم، مات سنة ٧٤ه وقيل قبلها بعشر سنين. (البداية جـ٩ ص٣، الإصابة جـ٤ ص٨٩.

كان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى عريضة، ولا تشبه أصل مالك ولا فهمه؛ فالله أعلم بسر هذه الرواية (١).

وأحيانًا ينقل عن القاضي أبي بكر بن العربي المعنى ولا يصرح بذلك مثاله: قال الشافعي: هي آية في الفاتحة – يعني بسم الله الرحمن الرحيم – وتردد في سائر السور، فمرةً قال: هي آية من كل سورة، ومرةً قال: ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها، ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل^(۲).

وعبارة القاضي ما نصها: اتفق الناس على أنها آية في كتاب الله تعالى في سورة النمل.

وقال الشافعي: هي آية في أول الفاتحة، قولاً واحدًا، وهل تكون آيةً في أول كل سورة؟ اختلف قوله في ذلك^(٣).

والغالب أنه ينقل عن ابن العربي وصرح بذلك.

قال القرطبي المسألة الخامسة: الصحيح من هذه الأقوال قول مالك، لأن القرآن لا يثبت بأخبار آحاد وإنها طريقه التواتر القطعي الذي لا يختلف فيه.

قال ابن العربي: ويكفيك أنها ليست من القرآن اختلاف الناس فيها لأن القرآن لا يختلف فيه (٤).

⁽١) تفسير القرطبي - ج ١ ص٨٨. أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ص١١٦٣.

⁽٢) تفسير القرطبي - ج ١ ص٩٣، انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج ١ ص٢٠.

 ⁽٣) أحكام القرآن - ج ١ ص ٢.

 ⁽٤) تفسير القرطبي - جـ١ ص٩٤، انظر أحكام القرآن لابن العربي جـ١ ص٢ ونص كلام ابن العربي:
 ويكفيك بأنها ليست بقرآن للاختلاف فيها والقرآن لا يختلف فيه فإن إنكاره كفر.



وكذلك نقل اختيار القاضي ابن العربي في مسألة فضل سورة الفاتحة. قال القرطبي: والتفضيل إنها يكون بالمعاني العجيبة وكثرتها، لا من حيث الصفة، وهذا هو الحق.

وممن قال بالتفضيل: إسحاق بن راهويه (۱) وغيره من العلماء والمتكلمين. وهو اختيار القاضي أبي بكر بن العربي وابن الحصار لحديث أبي سعيد بن المعلى (۲)، وحديث أبي بن كعب (۱) أنه قال لي رسول الله عَيَّالَةُ: «يا أبي أي آية معك في كتاب الله أعظم؟» قال: قلت: ﴿ اللهُ لاَ إِلَهُ إِلّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ فضرب في صدري وقال: «ليهنك العلم أبا المنذر» [اخرجه البخاري ومسلم].

وقال ابن العربي: قوله: ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها، وسكت عن سائر الكتب، كالصحف المنزلة والزبور وغيرها، لأن هذه المذكورة أفضلها، وإذا كان الشيء أفضل الأفضل صار أفضل الكلام كذلك، كقولك زيد أفضل العلماء فهو أفضل الناس(3).

⁽١) هو إسحاق بن إبراهيم بن مخلد أبو يعقوب الحنظلي بن راهويه، أحد الأثمة الأعلام، كان من الحفاظ، وهو ثقة حجة، إمام من أثمة المسلمين. (ميزان الاعتدال ج ١ ص١٨٣).

⁽٢) أبو سعيد بن المعلى الأنصاري الصحابي الجليل، أخرج له البخاري توفي سنة ٧٤هـ وقيل ٧٣ سنة وعمره ٢٤سنة. (الإصابة – ج٤ ص ٨٨).

⁽٣) هو أبو المنذر أبي بن كعب بن قيس الأنصاري الخزرجي، شهد العقبة وبدرًا، هو من كتاب الوحي، ومن نجباء الصحابة، وكان سيد القراء، وكان من علماء الصحابة بكتاب الله تعالى، وهو من المكثرين من التفسير، وفضائله كثيرة جدًا. توفى في خلافة عمر وقيل في خلافة عثمان.

⁽الإصابة – جـ ١ ص ٢٠٠١، التفسير والمفسرون جـ١ ص ٩١، ٩٢).

⁽٤) تفسير القرطبي - ج١ ص١١٠.

ومن ذلك ما ذكره القرطبي من أقوال العلماء في التأمين وذكر فيها مسائل: قال: الرابعة – معنى التأمين عند أكثر أهل العلم: اللهم استجب لنا، وضع موضع الدعاء وقال قوم: هو اسم من أسماء الله تعالى، روي عن جعفر بن محمد ومجاهد وهلال بن يساف ورواه ابن عباس عن النبي عَلَيْكُ ولم يصح قاله ابن العربي (۱). وقد ارتضى القرطبي كلام القاضي ابن العربي (۱) في حكمه بالوضع على هذا الحديث.

ومثال ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مَلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ [الفاتحة: ٤].

ذكر القرطبي قول أبي حاتم: إن مالكًا أبلغ في مدح الخالق من ملك، وملك أبلغ في مدح الخالق من ملك، وملك أبلغ في مدح المخلوقين من مالك، وإذا كان الله تعالى مالكًا كان ملكًا، واختار هذا القول أبو بكر بن العربي وذكر ثلاثة أوجه:

الأول: أنك تنضيفه إلى الخناص والعنام، فتقنول: مالك الندار والأرض والثوب، كما تقول مالك الملوك... الخ^(٣).

وكذلك عندما تكلم القرطبي على فضل سورة البقرة ذكر قول القاضي ابن العربي سمعت بعض أشياخي يقول: فيها - أي سورة البقرة - ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر(1).

⁽١) تفسير القرطبي - جا ص١٢٨.

 ⁽۲) قال القاضي ابن العربي: قيل أنها اسم من أسماء الله، ولم يصح نقله ولا ثبت قوله. (أحكام القرآن جـ ۱ ص٦).

⁽٣) تفسير القرطبي - ج ١ ص ١٤١، ١٤١.

⁽٤) تفسير القرطبي - ج ١ ص ١٥٢، انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج ١ ص٨.



وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْفَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوْةَ وَمِمَّا رَزَقَنْهُمْ يُفِقُونَ ﴾ [البقرة: ٣].

ذكر الإمام القرطبي: المسألة الرابعة قوله تعالى: ﴿ وَيُقِيمُونَ ٱلمَالَوَةَ ﴾ وتكلم عن فضل الصلاة وأركانها وواجباتها وذكر أقوال العلماء في ذلك، وساق كلام القاضي ابن العربي: وسلك بعض علمائنا من هذه المسألة فرعين حقيقين:

أما أحدها: فروى عبد الملك بن عبد الملك أن من سلم من ركعتين متلاعبًا، فخرج البيان أنه إن كان على أربع أنه يجزئه، وهذا مذهب أهل العراق بعينه.

أما الشاني: فوقع في الكتب المنبوذة أن الإمام إذا أحدث بعد التشهد متعمدًا وقبل السلام أنه يجزئ من خلفه، وهذا مما لا ينبغي أن يلتفت إليه في الفتوى وإن عمرت به المجالس للذكرى(١).

واستفاد منه في جانب الفقه ومثال ذلك:

قال القرطبي: المسألة الحادية والعشرون: اتفقت الأمة على وجوب النية عند تكبيرة الإحرام إلا شيء روي عن بعض أصحابنا يأتي الكلام عليه في آية الطهارة، وحقيقتها قصد التقرب إلى الآمر بفعل ما أمر به على الوجه المطلوب منه.

قال ابن العربي: والأصل في كل نية أن يكون عقدها مع التلبس بالفعل المنوي بها، أو قبل ذلك بشرط استصحابها، فإن تقدمت النية وطرأت غفلة فوقع

 ⁽١) تفسير القرطبي - ج ١ ص ١٧٤.

التلبس بالعبادة في تلك الحالة لم يعتد بها، كما لا يعتد بالنية إذا وقعت بعد التلبس بالفعل، وقد رخص في تقديمها في الصوم لعظم الحرج في اقترانها بأوله.

قال ابن العربي: قال لنا أبو الحسن القروي بثغر عسقلان: سمعت إمام الحرمين (۱) يقول: يحضر الإنسان عند التلبس بالصلاة النية، ويجرد النظر في الصانع وحدوث العالم والنبوات حتى ينتهى نظره إلى نية الصلاة، قال: ولا يحتاج إلى زمان طويل، وإنها يكون ذلك في أوحى (۱) لحظة لأن تعليم الجمل يفتقر إلى الزمان الطويل، وتذكارها يكون في لحظة، ومن تمام النية أن تكون مستصحبة مع الصلاة كلها، إلا أن ذلك لما كان أمر يتعذر عليه سمح الشرع في عزوب النية في أثنائها، وسمعت شيخنا أبا بكر الفهري بالمسجد الأقصى يقول: قال محمد بن سحنون (۱): رأيت أبي سحنونا ربها يكمل الصلاة فيعيدها، فقلت له: ما هذا؟ فقال: عزبت نيتي في أثنائها فلأجل ذلك أعدتها (۱).

وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَوَلِّ وَجُهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ [البقرة: ١٤٤].

.

⁽١) هو أبو المعالى إمام الحرمين عبد الملك بن يوسف بن محمد الجويني العراقي الشافعي، من كبار فقهاء الشافعية، ولد سنة ١٩ هه، ومات سنة ٤٧٨هه، ولقب بإمام الحرمين لانحصار إفتاء الحرم المكي والمدني فيه. (شرح الورقات ص٢).

⁽٢) أسرع وأقصر وقت.

⁽٣) هو محمد بن سحنون المالكي، تفقه بأبيه، وكان إمامًا في الفقه، ثقةً، عالمًا بمذهب أهل المدينة، وله معرفة في اختلاف الناس، والرد على أهل الأهواء، له مؤلفات كثيرة، توفي سنة ٢٥٦ه، ومولده سنة ٢٠٢ه. (الديباج المذهب – ص٢٣٦ – ٢٣٧).

⁽٤) تفسير القرطبي - ج ١ ص ١٧٦، ١٧٧.



قال الإمام القرطبي فيه خمس مسائل:

المسألة الرابعة: اختلفوا هل فرض استقبال العين أو الجهة؟ فمنهم من قال بالأول. قال ابن العربي وهو ضعيف لأنه تكليف لما لا يصل إليه.

ومنهم من قال بالجهة، وهو الصحيح لثلاثة أوجه:

الأول: أنه الممكن الذي يرتبط به التكليف.

الثناني: أنه المأمور به في القرآن، لقوله تعالى: ﴿ فَوَلِّ وَجُهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنتُم ﴾ [البقرة: ١٤٤]. يعني من الأرض من شرق أو غرب فولوا وجوهكم شطره.

الثالث: أن العلماء احتجوا بالصف الطويل الذي يعلم قطعًا أنه أضعاف عرض البيت (١).

قال القرطبي: المسألة الخامسة - في هذه الآية حجة واضحة لما ذهب إليه مالك ومن وافقه في أن المصلي حكمه أن ينظر أمامه لا إلى موضع سجوده...

قال ابن العربي: إنها ينظر أمامه فإنه إن حنى رأسه ذهب بعض القيام المفترض عليه في الرأس وهو أشرف الأعضاء، وإن قام رأسه وتكلف النظر ببصره إلى الأرض فتلك مشقة عظيمة وحرج، وما جعل علينا في الدين من حرج، أما أن ذلك أفضل لمن قدر عليه (٢).

⁽١) تفسير القرطبي - جـ ٢ ص ١٦٠. انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ونص عبارته وهو الصحيح لثلاثة أمور بدل ثلاثة أوجه. أحكام القرآن للقاضي ابن العربي جـ ١ ص٤٣).

⁽٢) تفسير القرطبي - ج٢ ص١٦٠.

ومثال آخر ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَا تُواْ وَهُمُ كُفَّارُ الْمَاتِهِ كَ اللَّهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [البقرة: ١٦١].

قال القرطبي فيها ثلاث مسائل:

الأول: قوله تعالى: ﴿وَهُمْ كُفّارٌ ﴾ الواو واو الحال. قال ابن العربي: قال لي كثير من أشياخي: إن الكافر المعين لا يجوز لعنه، لأن حاله عند الموافاة لا تعلم، وقد شرط الله تعالى في هذه الآية في إطلاق اللعنة: الموافاة على الكفر، وأما ما روي عن النبي عَيْنَا أنه لعن أقوامًا بأعيانهم من الكفار فإنها كان ذلك لعلمه بمآلهم.

قال ابن العربي: والصحيح عندي جواز لعنه لظاهر حاله ولجواز قتله وقتاله، وقد روي عن النبي عَنْ أنه قال: «اللهم إن عمرو بن العاص^(۱) هجاني وقد علم أني لست بشاعر فالعنه واهجه عدد ما هجاني» فلعنه، وإن كان الإيهان والدين والإسلام مآله.

وانتصف بقوله: عدد ما هجاني، ولم يزد ليعلم العدل والإنصاف، وأضاف الهجو إلى الله تعالى في باب الجزاء دون الابتداء بالوصف بذلك، كما يضاف إليه المكر والاستهزاء والخديعة، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون: علوًا كبيرًا.

⁽١) هو الصحابي الجليل عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم القرشي السهمي أمير مصر، أسلم قبل السلام أمير مصر، أسلم قبل الفتح في صفر سنة ثمان وقيل بين الحديبية وخيبر، ولاه النبي ﷺ غزوة السلاسل، ثم استعمله على عمان، وهو أحد أمراء الأجناد في الجهاد في الشام، توفي سنة ٤٣هـ.

⁽الإصابة - ج٣ ص٢،٣).

⁽٢) قال الجورقاني: هَذَا حَدِيثٌ بَاطِلٌ ، لَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَوَاهُ سِوَى عِيسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ فَرْوَةَ الرَّزْقِيِّ الْمُنكُرُ الْحَدِيثِ ، فَالَ أَبُو حَاتِمِ الرَّازِيُّ : عِيسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ فَرْوَةَ مُنْكُرُ الْحَدِيثِ ، ضَعِيفُ الْخَدِيثِ ، شَبِيهٌ بِالْمُرُوكِ ، وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيُّ : عِيسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ فَرْوَةَ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ . قال ابن عساكر: في إِسْنَادِهِ مَقَالٌ ، وَهَذَا قَبْلَ إِسْلامِهِ ، وَالإِسْلامُ يَجُبُّ مَا قَبْلَهُ . قال الذهبي : منكر.



قال القرطبي: المسألة الثانية: ليس لعن الكافر بطريق الزجر له...

وذكر ابن العربي أن لعن العاصي المعين لا يجوز اتفاقًا، لما روي أن النبي عَلَيْكُ أنه أتى بشارب خمر مرارًا، فقال بعض من حضر: لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به. فقال النبي عَلَيْكُ (۱): «لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم»، فجعل له حرمة الأخوة، وهذا يوجب الشفقة عليه وهذا حديث صحيح.

فقلت - القائل القرطبي - أخرجه البخاري ومسلم، وقد ذكر بعض العلماء خلافًا في لعن العاصي المعين، قال إنها قال عليه الا تكونوا عون الشيطان على أخيكم في حق نعيهان (٢) بعد إقامة الحد عليه، ومن أقيم عليه حد الله تعالى فلا ينبغي لعنه ومن لم يقم عليه الحد فلعنته جائزة سواء سمي أو عين أم لا؟ لأن النبي عَمَا لا يلعن: إلا من تجب عليه اللعنة ما دام على تلك الحالة الموجبة للعن، فإذا تاب منها وأقلع وطهره فلا لعنة تتوجه عليه.

وبين هذا قول النبي عَنْ الله : إذا زنت أمة أحدكم فليحدها الحد ولا يثرب (٢).

فدل هذا الحديث مع صحته على أن التثريب واللعن إنها يكون قبل أخذ الحد وقبل التوبة (٤).

وفي هذه المسألة فإن القرطبي لم يرض كلام ابن العربي بل ناقشه ورد عليه نقله الإجماع لوجود خلاف في المسألة بل ذهب إلى جواز لعنه قبل إقامة الحد والتوبة.

⁽۱) رواه أبو داود – ج – ۲ ص۲۷۲.

⁽٢) هو نعيان بن عمرو بن رفاعة، شهد العقبة وبدرًا والمشاهد بعدها وكان كثير المزاح، يضحك النبي ﷺ من مزاحه. (عن أسد الغابة) حاشية القرطبي – ج٢ ص١٨٩.

⁽٣) رواه أبو داود – ج٢ ص ٤٧١.

قال ابن الأثير في النهاية: أي لا يوبخها ولا يقرعها بالزنا بعد الضرب.

⁽٤) تفسير القرطبي ج٢ ص١٩٠، ١٩٠ - انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص٥٠.

ويبدو أن القرطبي هادئ في مناقشته وجد له علم بالتفسير والعلوم الأخرى.

وذكر القرطبي قول أبي بكر بن العربي: وأما لعن العاصي مطلقًا فيجوز إجماعًا، لما روي عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده»(۱).

وقد ارتضى القرطبي قول ابن العربي هذا ولم يعقب عليه بشيء.

وتارة يحتج في اختيار القاضي أبي بكر بن العربي في عدم إجماع الأمة على بعض المسائل. ومثال ذلك ما ذكره القرطبي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَمُهُمُ التَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللهُ قَالُوا بَلْ نَتَبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَ فَا ﴾ [البقرة: ١٧٠].

قال القرطبي: المسألة السابعة: قال ابن عطية: أجمعت الأمة على إبطال التقليد في العقائد. وذكر غيره خلافًا كالقاضي أبي بكر بن العربي وأبي عمرو عثمان بن عيسى بن درباس الشافعي (٢).

واستفاد القرطبي من أحكام القرآن للقاضي ابن العربي في مسألة تخصيص القرآن بالسنة ومثال ذلك:

قال القرطبي: وقد اختلف الناس في تخصيص كتاب الله تعالى بالسنة، ومع اختلافهم في ذلك اتفقوا على أنه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف قاله ابن العربي^(۲).

⁽١) تفسير القرطبي - ج٢ ص١٩٠، انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص٥٠.

⁽٢) تفسير القرطبي ج٢ ص٢١٢.

⁽٣) تفسير القرطبي جـ٢ ص٢١، انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي جـ١ ص٥٢ وعبارته نصها:

وأحيانًا نرى القرطبي يورد كلام القاضي أبي بكر بن العربي ويرده ويصحح أحاديث ضعفها ومثال ذلك ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي ٱلْقَنْلَيِّ ٱلْحُرُّ بِالْحُرُّ وَٱلْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَٱلْأَنْثَى بِالْأَنْثَى بِاللَّهُ وَالبقرة: ١٧٨].

قال القرطبي - المسألة العاشرة - قال ابن العربي: ولقد بلغت الجهالة بأقوام إلى أن قالوا: يقتل الحر بعبد نفسه، وأوردوا في ذلك حديثًا عن الحسن بن سمرة أن رسول الله عَنَا قال: من قتل عبده قتلناه. وهو حديث ضعيف. ودليلنا قوله تعالى: ﴿ وَمَن قَبْلَ مَظْلُومًا فَقَدَّ جَعَلْنَا لِوَلِيّهِ عِسْلَطَنَا فَلا يُسْرِف فِي الْفَتْلِ إِنّهُ مَا كُن مَنصُورًا ﴾ [الإسراء: ٣٣]، والولي هاهنا السيد، فكيف يجعل له سلطانًا على نفسه.

واتفق الجميع على أن السيد لو قتل عبده خطأً أنه لا تؤخذ منه قيمته لبيت المال. قلت – القرطبي – هذا الحديث الذي ضعفه ابن العربي، وهو حديث صحيح أخرجه النسائي وأبو داود، وتتميم متنه: «ومن جدعه جدعناه ومن أخصاه خصيناه»(۱). وقال البخاري عن علي بن المديني سماع الحسن بن سمرة صحيح، وأخذ بهذا الحديث. وقال البخاري: وأنا أذهب إليه. فلو لم يصح الحديث لما ذهب إليه هذان الإمامان. وحسبك بها.

ويقتل الحر بعبد نفسه. قال النخعي والثوري في أحد قوليه.

وقد قيل إن الحسن لم يسمع من سمرة إلا حديث العقيقة والله أعلم (٢).

⁼ ومع اختلاف الناس في جواز تخصيص عموم الكتاب بالسنة فقد اتفقوا على أنه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف.

⁽١) رواه أبو داود – ج٢ ص٤٨٤. قال أبو داود: زاد الحسن نسي هذا الحديث، فكان يقول: لا يقتل حر بعبد.

⁽٢) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٤٨، ٢٤٩ انظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج ١ ص ٦٢ - ٦٣.

وهنا ناقش القرطبي القاضي أبا بكر بن العربي ورد عليه تضعيف هذا الحديث. واستدل على صحته بتصحيح البخاري وابن المديني له، وكذلك اختار قتل الحر بعبد نفسه.

وأحيانًا ينقل القرطبي عن أبي بكر: المعنى أو يتصرف في العبارة و لا يصرح بذلك مثاله:

قال القرطبي: وقد استدل الإمام أحمد بن حنبل بهذه الآية على قوله لا تقتل الجهاعة بالواحد، وقال: لأن الله سبحانه شرط المساواة ولا مساواة بين الجهاعة والواحد، وقد قال تعالى: ﴿ وَكَنْبَنْا عَلَيْهِمْ فِيهَا آَنَ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ وَٱلْعَيْنِ ﴾ [المائدة: ٤٥].

قال القرطبي: والواجب أن المراد بالقصاص قتل من قتل كائنًا من كان، ردًا على العرب التي كانت تريد أن تقتل بمن قتل من لم يقتل، وتقتل في مقابلة الواحد مائة، افتخارًا واستظهارًا بالجاه والمقدرة، فأمر سبحانه بالعدل والمساواة وذلك بأن يقتل من قتل... فلو علم الجهاعة أنهم إذا قتلوا الواحد لم يقتلوا لتعاون الأعداء على قتل أعدائهم بالاشتراك في قتلهم وبلغوا الأمل في التشفي، ومراعاة هذه القاعدة أولى من مراعاة الألفاظ والله أعلم (۱).

ونص عبارة القاضي ابن العربي: في تفسيره الآية قال: المسألة الثامنة: قتل الجماعة بالواحد احتج علماؤنا رحمة الله عليهم بهذه الآية وهي قوله تعالى: ﴿كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي ٱلْقَنْلَى ﴾ [البقرة: ١٧٨].

⁽١) تفسير القرطبي - ج٢ ص ٢٥١، ٢٥٢، انظر: أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص٦٥.



على أحمد بن حنبل في قوله: لا تقتل الجماعة بالواحد، قال: لأن الله تعالى شرط في القصاص المساواة ولا مساواة بين الواحد والجماعة، لا سيما وقد قال الله تعالى: ﴿ وَكَنَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ وَٱلْعَيْرَ ﴾ [المائدة: ٤٥].

والجواب: أن مراعاة القاعدة أولى من مراعاة الألفاظ، ولو علم الجماعة أنهم إذا قتلوا واحدًا لم يقتلوا لتعاون الأعداء على قتل أعدائهم بالاشتراك في قتلهم وبلغوا الأمل من التشفي منهم.

جواب آخر: وذلك أن المراد بالقصاص قتل من قتل، كائنًا من كان، ردًا على العرب التي كانت تريد أن تقتل بمن قتل من لم يقتل، وتقتل في مقابلة الواحد مائة افتخارًا واستظهارًا بالجاه والقدرة، فأمر الله على بالمساواة والعدل وذلك بأن يقتل من قتل.

جواب ثالث: أما قوله تعالى: ﴿ وَكَنَبْنَاعَلَيْهِمْ فِيهَا آَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ ﴾ والأطراف تؤخذ بالأطراف ردًا على من تبلغ به الحمية إلى أن يأخذ نفس جان على أطراف مجني عليه، والشريعة تبطل الحمية وتعضد الحماية (١).

ولقد تصرف الإمام القرطبي في كلام القاضي ابن العربي قليلاً ولعله لذلك رأى أنه لا داعى لعزوه لأنه في الغالب يشير إليه.

وتارةً يذكر قول القاضي ابن العربي ويحتج به، ومثال ذلك قال القرطبي: لا خلاف في مذهب مالك أنه يقتل إذا قتل الرجل ابنه متعمدًا مثل أن يضجعه ويذبحه.. مما لا عذر له ولا شبهة في ادعاء الخطأ.

قال ابن العربي: سمعت شيخنا فخر الإسلام الشاشي يقول النظر: لا يقتل الأب بابنه لأن الأب كان سبب وجوده فكيف يكون سبب عدمه؟ وهذا يبطل

⁽١) أحكام القرآن – للقاضي ابن العربي – ج١ ص٦٥ - ٦٧.

بها إذا زنى بابنته فإنه يرجم، وكان سبب وجودها وتكون هي سبب عدمه، ثم أي فقه تحت هذا، ولم يكن سبب عدمه إذا عصى الله تعالى (١).

وقد ارتضى القرطبي رد ابن العربي على شيخه الشاشي واحتج به وأحيانًا يذكر اختيارات القاضي ابن العربي: في الاستشهاد على صحة المسألة.

مثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلِتُكَيِّرُواْ اللَّهَ ﴾ [البقرة: ١٨٥].

قال القرطبي: التكبير عند مالك وجماعة من العلماء: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر ثلاثًا... قال ابن المنذر: وكان مالك لا يحد فيه حدًا.

وقال أحمد: هو واسع.

قال ابن العربي: واختار علماؤنا التكبير المطلق وهو ظاهر القرآن وإليه أميل (٢).

وتارةً يذكر كلام ابن العربي في سبب النزول ويكتفى به مثال ذلك ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَأَلْفَنَ بَشِرُوهُنَ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

قال القرطبي: كنايةً عن الجماع، أي قد حل لكم ما حرم عليكم، وسمي الوقاع مباشرةً لتلاصق البشرتين فيه.

قال ابن العربي: وهذا يدل على أن سبب الآية جماع عمر لا جوع قيس، لأنه لو كان السبب جوع قيس لقال: فالآن كلوا، ابتداءً به لأنه المهم الذي نزلت الآية لأجله (٢).

⁽١) تفسير القرطبي - ج٢ ص ٢٥٠، وانظر: أحكام القرآن - للقاضي ابن العربي ج١ ص٦٤، ٦٥.

⁽٢) تفسير القرطبي - ج ٢ ص٧٠٧، وانظر: أحكام القرآن - للقاضي ابن العربي ج ١ ص ٨٩.

⁽٣) تفسير القرطبي - ج ٢ ص١٧، وانظر: أحكام القرآن، للقاضي ابن العربي ج ١ ص٩١.

وكذلك استفاد القرطبي من أحكام القرآن للقاضي ابن العربي في نقد الأحاديث والحكم عليها بعدم الصحة، ومثال ذلك حينها تكلم على فضل سورة المائدة ذكر حديثًا أورده النقاش عن أبي سلمة أنه قال: لما رجع رسول الله عَيْنَا من الحديبية قال: يا على أشعرت أنه نزلت على سورة المائدة ونعمت الفائدة؟

قال ابن العربي: هذا حديث موضوع لا يحل لمسلم اعتقاده، أما إنها نقول: سورة المائدة ونعمت الفائدة، فلا أثر له عن أحد ولكنه كلام حسن^(۱).

وأحيانًا يورد كلام ابن العربي ويناقشه ويرد عليه. ومثال ذلك ما ذكره تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اَسْتَيْسَرَمِنَ الْهَدِّي ﴾ [البقرة: ١٩٦].

قال القرطبي فيها ١٢ مسألة:

الأولى: قال ابن العربي: هذه الآية مشكلة عظلة من العضل.

قلت - القرطبي - لا إشكال فيها، ونحن نبينها غاية البيان، فنقول: الإحصار هو المنع من الوجه الذي نقصده بالعوائق جملةً.

قال ابن العربي: وهو اختيار علمائنا، ورأي أكثر أهل اللغة ومحصليها، قلت — القرطبي — ما حكاه ابن العربي من أنه اختيار علمائنا فلم يقل به إلا أشهب (٢) وحده، وخالفه سائر أصحاب مالك (٣).

⁽١) تفسير القرطبي – جـ ٦ ص ٣٠، وانظر: أحكام القرآن، للقاضي ابن العربي جـ ٢ ص٥٢٣.

⁽٢) أبو عمرو أشهّب بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم القيسي، الفقيه المالكي، تفقه على الإمام مالك. قال الشافعي: ما رأيت أفقه من أشهب لولا طيش فيه، انتهت إليه رئاسة المالكية بمصر بعد ابن القاسم، ولد سنة ١٥٠ه وتوفى سنة ٢٠٤ه.

⁽الديباج المذهب ص٩٨، وفيات الأعيان ج١ ص٢٣٨-٢٣٩).

 ⁽٣) تفسير القرطبي - ج٢ ص٣١١، وانظر أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص١١٩.

وتارةً أخرى يورد القرطبي كلام القاضي ابن العربي ويناقشه ويرد هجومه على الفقهاء. مثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَجًا يَرَبَّصُنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ [البقرة: ٢٣٤].

قال القرطبي: المسألة الموفية عشرين: عدة الوفاة تلزم الحرة والأمة والصغيرة والكبيرة، والتي لم تبلغ المحيض، والتي حاضت، واليائسة من المحيض، والكتابية. دخل بها أو لم يدخل بها. إذا كانت غير حامل – وعدة جميعهن إلا الأمة أربعة أشهر وعشرة أيام، لعموم الآية في قوله تعالى: ﴿ يَرَّبَصَنَ مِأْنَفُسِهِ فَ أَنْهُ رِوَعَشَرًا ﴾ وعدة الأمة المتوفى عنها زوجها شهران وخمس ليال.

قال ابن العربي: نصف عدة الأمة إجماعًا، إلا ما يحكى عن الأصم (١) فإنه سوى فيها بين الحرة والأمة وقد سبقه الإجماع، ولكنه لصممه لم يسمع.

قال القرطبي: قلت: قول الأصم صحيح من حيث النظر، فإن الآيات الواردة في عدة الوفاة والطلاق بالأشهر والأقراء عامة في حق الأمة والحرة، فعدة الحرة والأمة سواء على هذا النظر، فإن العمومات لا فصل فيها بين الحرة والأمة، وكها استوت الأمة والحرة في النكاح، فكذلك تستوى في العدة. والله أعلم.

وهنا ناقش القرطبي ابن العربي ورد قوله وصحح قول الأصم.

⁽١) هو أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم، من فقهاء الشافعية في القرن الرابع. (وفيات الأعيان -جـ ٢ ص ٤٣٥).

قال ابن العربي: روي عن مالك أن الكتابية تعتد بثلاث حيض إذ بها يبرأ الرحم وهذا منه فاسد جدًّا(١)، لأنه أخرجها من عموم آية الوفاة وهي فيها وأدخلها في عموم آية الطلاق وليست منها(٢).

وفي عدة الكتابية في الوفاة، لم يرد القرطبي على ابن العربي ولم يناقشه لأنه رأي الحق أبلج بجانبه في المسألة.

واكتفى القرطبي بقوله: قلت: وعليه بناء ما في المدونة لا عدة عليها إن كانت غير مدخول بها، لأنه قدم علم براءة رحمها، وهذا يقتضى أن تتزوج مسلمًا أو غيره إثر وفاته، لأنه لم يكن عليها عدة للوفاة ولا استبراء للدخول فقد حلت للأزواج (٣).

ومن ذلك ما ذكره أيضًا عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ زَلِكَ أَدَّنَهَ أَلَّا تَعُولُوا ﴾.

[النساء: ٣]

قال القرطبي: أي ذلك أقرب إلى ألا تميلوا عن الحق وتجوروا، روي عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما.

يقال عال الرجل يقول إذا جار ومال.

ومنه قولهم: عال السهم عن الهدف مال عنه... قال الشافعي: في معنى ﴿ أَلَّا تَعُولُوا ﴾ ألا تكثر عيالكم. قال الثعلبي: وما قال هذا غيره، وإنها يقال أعال الرجل يعيل إذا كثر عياله. وزعم ابن العربي أن عال على سبعة معان لا ثامن لها،

⁽١) هذا برهان على عدم تعصب القاضي ابن العربي فهو هنا لم يسكت عن الإمام مالك حينها رأى أنه خالف الدليل وأخطأ في هذه المسألة.

وكل ما قاله القاضي ابن العربي في قسوته على العلماء إنها الباعث عليه الروح العلمية الإسلامية التي تنشد الحق وتسير على منهاجه. وإلا فهو يقدر الإمام مالك غاية التقدير ويسميه أحيانًا حبر الأمة.

⁽٢) تفسير القرطبي ج٣ ص١٨٣، انظر: أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص٢١-٢١١.

⁽٣) تفسير القرطبي ج٣ ص١٨٣، انظر: أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص٢١-٢١١.

يقال عال مال، الثاني زاد، الثالث جار، الرابع افتقر، الخامس: أثقل حكاه ابن دريد. قالت الخنساء:

ويكفى العشيرة ما عالها^(١).

السادس: عال قام بمئونة العيال، ومنه قوله عليته وابدأ بمن تعول.

السابع: عال غلب، ومنه عيل صبره، أي غلب ويقال: أعال الرجل عياله وأما عال بمعنى كثر عياله فلا يصح.

قال القرطبي: قلت: أما قول الثعلبي ما قاله غيره فقد أسنده الدارقطني عن زيد بن أسلم (٢)، فهذان إمامان من علماء المسلمين وأئمتهم قد سبقا الشافعي إليه.

وأما ما ذكره ابن العربي من الحصر وعدم الصحة فلا يصح.

وقد ذكرنا عال الرجل في الأرض يعيل فيها.

قال الأحمر("): يقال: عالني الشيء يعيلني عيلاً ومعيلاً إذا أعجزك.

(١) في ديوانها: وما كان أدنى ولكنه، سيكفى العشيرة ما عالها. الخنساء بنت عمرو: هي تماضر بنت عمرو بن الشريد السلمية، وهي صحابية جليلة. شهدت مع المسلمين القادسية، ولما استشهد أولادها الأربعة حمدت الله تعالى الذي شرفها بقتلهم وقالت: أرجو من ربي أن يجمعنى بهم في مستقر رحمته.

وحرضت أولادها الأربعة على القتال والثبات فواصلوا القتال حتى قتلوا وقد أجمع أهل العلم بالشعر أنه لم تكن امرأة قبلها ولا بعدها أشعر منها.

⁽الإصابة ج ٤ ص ٢٨٧-٢٨٩).

⁽٢) زيد بن أسلم هو: أبو أسامة زيد بن أسلم العدوي المدني الفقيه، المفسر مولى عمر بن الخطاب، كان من كبار التابعين الذين عرفوا بالقول بالتفسير، والثقة فيها يرويه، قال الإمام ابن العربي وأبو زرعة وأبو حاتم، والنسائى ثقة، وهو من شيوخ الإمام مالك، توفي ١٣٦ه

⁽٣) لعله: على بن الحسن، المعروف بالأحمر شيخ العربية، وصاحب الكسائي وقد عرف بهذا الاسم أربعة من العلماء، (التفسير والمفسرون جـ١ ص١٦ - ١١ ١، ميزان الذهب جـ٢ ص٩٨، تهذيب التهذيب ج٣ ص ٣٩- ٣٩٧).



وأما عال كثر عياله فذكره الكسائي وأبو عمر الدوري وابن الأعرابي.

قال الكسائي أبو الحسن على بن حمزة (١): العرب تقول عال يعول وأعال يعيل أي كثر عياله.

وقال أبو حاتم: كان الشافعي أعلم بلغة العرب منا. ولعله لغة.

قال الثعلبي المفسر: قال أستاذنا أبو القاسم بن حبيب: سألت أبا عمر الدوري عن هذا وكان إمامًا في اللغة غير مدافع فقال هي لغة حمير وأنشد:

وإن المسوت يأخسذ كسل حسي بسلا شسك وإن مسشي وعسالا

يعني وإن كثرت ماشيته وعياله... وحكى ابن الأعرابي أن العرب تقول عال الرجل إذا كثر عياله (٢).

وهنا وقف الإمام القرطبي يدافع عن الإمام الشافعي ويناقش الثعلبي والقاضي ابن العربي ويرد عليها.

ويصحح ما قاله الشافعي، وقد أكثر من الاستدلال لترجيح ذلك.

والذي نراه في تفسير هذه الآية هو تفسير حبر الأمة ابن عباس ومجاهد: ألا تميلوا عن الحق، وألا تضلوا عن الصواب هذا الذي يشهد له اللفظ والمعنى، وليس كها قال الشافعي ألا يكثر عيالكم.

وقد بين ذلك القاضي ابن العربي بقوله: وأما المعنى فلأن الله تعالى قال: ﴿ ذَا لِكَ أَدْنَى ﴾ أقرب إلى أن ينتفى العول يعني الميل فإنه إذا كانت واحدةً عدم الميل

⁽١) علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان، الإمام أبو الحسن من ولد بهمن بن فيروز مولى بني أسد، إمام الكوفيين في النحو واللغة، وأحد القراء السبعة المشهورين، وكان ضابطًا بالعربية، قارئًا صدوقًا. توفي سنة ١٨٩ه (بغية الوعاة – ص٢٣٦-٢٣٧).

⁽٢) تفسير القرطبي: ج٥ ص ٢١-٢٢، وانظر: أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ج١ ص٣١٤-٣١٥.

وإذا كانت ثلاثًا فالميل أقل، وهكذا في اثنتين، فأرشد الله تعالى الخلق إذا خافوا عدم القسط والعدل بالوقوع في الميل^(١).

ومن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَاتَسْتَكُوا عَنْ أَشْيَاتَهِ إِن تُبَدَّلُكُمُ مِّشُوكُمُ ﴾ [المائدة: ١٠١].

ذكر القرطبي أقوال العلماء في تفسير هذه الآية وقال المسألة الثالثة.

قال ابن العربي: اعتقد قوم من الغافلين تحريم أسئلة النوازل حتى تقع تعلقًا بهذه الآية، وليس كذلك، لأن هذه الآية مصرحة بالسؤال المنهي عنه إنها كان فيها تقع المساءة في جوابه، ولا مساءة في جواب منازل الوقت فافترقا.

قال القرطبي قلت: قوله اعتقد قوم من الغافلين فيه قبح، وإنها جرى على عادته، وإنها قلنا: كان الأولى به أن يقول: لأنه كان من السلف من يكرهها.

وكان عمر بن الخطاب ولين يلعن من سأل عما لم يكن (٢).

والغالب أن القرطبي يقف مع العلماء الذين هاجهم القاضي أبو بكر بن العربي، ولا يرتضي القرطبي هذه العبارات القاسية في حق العلماء، بل إنه قد يصحح أقوالهم وإن كانت مرجوحة على قول الإمام أبي بكر بن العربي لغرض الدفاع عنهم، وربما كان السبب تشنيع القاضي عليهم. ومما تجدر الإشارة إليه أن القاضي لا يقصد الإساءة إلى هؤلاء العلماء الأجلاء، فهو يحترمهم ويقدرهم ويعرف حقهم ويثني عليهم، وإنها يحمل عليهم حينها يرى مخالفتهم للدليل.

⁽١) أحكام القرآن - للقاضى ابن العربي - ج١ ص٥١٥.

⁽٢) تفسير القرطبي - ج٦ ص٣٣٢.



وبالجملة فإن القرطبي يميل بطبعه إلى المناقشة الهادئة، عف اللسان والقلم في مناقشته، وردوده، فهو وإن وافق القاضي ابن العربي في رأيه واختياراته واحتج بذلك، فهو لا يرتضي قسوته على العلماء.

القرطبي أكثر المفسرين الذين استفادوا من تفسير آيات الأحكام للقاضي ابن العربي، فلا يخلو تفسير القرطبي لآية من آيات الأحكام إلا ويذكر فيها مسألةً أو مسائل للقاضي ابن العربي.

وحسبي ما ذكرته من الأمثلة، وإن كنت قد أطلت إلا أنني أرى ذلك ضروريًا لإيضاح مدى اعتهاد القرطبي على هذا الكتاب القيم في جوانب متعددة.

ثانيًا: تفسير القرآن العظيم للإمام ابن كثير (١):

استفاد الحافظ ابن كثير من تفسير أحكام القرآن للقاضي أبي بكر بن العربي، واعتمد عليه فيها يتعلق بتفسير آيات الأحكام وأقوال الفقهاء واستدلالاتهم، والجمع بين الأقوال، وتوجيه الآراء.

ومثال ذلك ما ذكره ابن كثير في تفسيره سورة الفاتحة.

قال ابن كثير: يستحب لمن يقرأ الفاتحة أن يقول بعدها آمين...

وحكى القرطبي عن مجاهد وجعفر الصادق(٢) وهلال بن يسار أن آمين من

⁽١) هو الإمام الحافظ الكبير عهاد الدين أبو الفداء إسهاعيل بن عمر بن كثير، قرشي النسب، دمشقي الديار، كان مقرتًا متقنًا، وروايةً للحديث، عدلاً ثقةً، كها كان مفسرًا ومؤرخًا معروفًا، له مؤلفات جيدة نادرة في فنونها: منها تفسير القرآن العظيم من أحسن التفاسير والبداية والنهاية، وغير ذلك. توفي سنة ٤٧٧٤ (البداية - ج1 ص٣).

⁽٢) جعفر الصادق هو: أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن على بن أبي طالب -رضى الله عنهم أجمعين-.

أسهاء الله تعالى، وروي عن ابن عباس مرفوعًا ولا يصح، قاله أبو بكر بن العربي المالكي (١).

وهنا اعتمد ابن كثير على قول ابن العربي في حكمه على هذا الحديث بعدم الصحة، ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمُشْرِقُ وَٱلْمَؤْرِبُ فَأَيَّنَمَا تُولُواْ فَثُمَّ وَجُهُ ٱللَّهِ إِلَى ٱللَّهَ وَاسِعُ عَلِيكُ ﴾ [البقرة: ١١٥].

وذكر ابن كثير قول ابن جرير وغيره من المفسرين: أن هذه الآية نزلت في سبب موت النجاشي، لأن النبي عَلَيْكُ قال: إن أخًا لكم قد مات فصلوا عليه.... وصلى عليه النبي عَلَيْكُ ، فأخذ بذلك من ذهب إلى الصلاة على الغائب. قال: وهذا عند أصحابنا من ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه السِّناف شاهده حين سوى عليه، طويت له الأرض.

الثاني: أنه لما لم يكن عنده من يصلي عليه، صلى عليه، واختاره ابن العربي.

قال القرطبي: ويبعد أن يكون ملك مسلم ليس عنده أحد من قومه على دينه، وقد أجاب ابن العربي عن هذا لعلهم لم يكن عندهم شرعية الصلاة على الميت. وهذا جواب جيد (٢).

ثالثا: التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط:

لقد استفاد أبو حيان (٢) من كتاب أحكام القرآن للقاضي ابن العربي ونقل

⁼ أحد الأثمة الاثنى عشر على مذهب الإمامية.

كان من سادات أهل البيت، ولقب بالصادق لصدقه في مقالته، وفضائله كثيرة.

ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٤٨هـ).

⁽وفيات الأعيان ج١ ص٣٢٧-٣٢٨).

 ⁽۱) تفسیر ابن کثیر – ج۱ ص۳۱.

⁽۲) تفسیر ابن کثیر – ج۱ ص۹۵۱.

⁽٣) هو الإمام العالم: أبو عبد الله محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي الجياني الشهير بأبي حيان.



عنه كثيرًا من المسائل الفقهية، والأحكام الشرعية، وأقوال المفسرين ومذاهب الفقهاء والترجيح بين الأدلة وغير ذلك من العلوم المتنوعة.

وإنني سأقتصر على مثال واحدرغبة في الاختصار، ومثال ذلك ما ذكره في تفسسيره لقول تعسالى: ﴿ فَمَن كَاكَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْعَلَى سَفَرٍ فَعِدَةً أُمِّنَ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ [البقرة: ١٨٤].

قال أبو حيان: ظاهر اللفظ اعتبار مطلق المرض بحيث يصدق عليه الاسم... ومن أصبح صحيحًا ثم اعتل أفطر بقية يومه، ولو أصبح في الحضر ثم سافر، فله أن يفطر هو قول ابن عمر والشعبي وأحمد وإسحاق، وقيل لا يفطر يومه ذلك وإن نهض في سفره. وهو قول الزهري، ويحيى الأنصاري، ومالك، والأوزاعي، وأبي حنيفة (۱) والشافعي، وأبي ثور (۲)، وأصحاب الرأي (۱)، واختلفوا إن أفطر فكل هؤلاء قال يقضى ولا يكفر.

⁼ كان من العلماء المحققين في التفسير والفقه وقد برز في النحو والأدب وكان على طريقة السلف في العقيدة. له مؤلفات كثيرة جيدة نافعة منها: تفسيره التفسير الكبير طبع في سبعة مجلدات وله مؤلفات في النحو والأدب. ولد سنة ٢٥٤ في غرناطة وتوفي سنة ٧٤٥ه في القاهرة.

⁽١) أبو حنيفة هو الإمام الزاهد الجليل: النعمان بن ثابت بن كاوس من أصل فارسي وهو أحد الأئمة الأربعة المشهورين في الفقه وأتباعه أكثر الأئمة وفضائله كثيرة معلومة. ولدسنة ٨٠هـ وتوفي سنة ١٥٠هـ.

الدرر المضيئة في تراجم الحنفية جـ١ ص٢٦ وفيات الأعيان جـ٣ ص٧٤.

⁽٢) أبو ثور: هو إبراهيم بن خالد الكلبي الفقيه البغدادي وهو من أصحاب الفقه وقد طلب الحديث، ولما قدم الشافعي العراق اتبعه، وله مؤلفات كثيرة جيدة. توفي سنة ٢٤٦هـ، وقيل سنة ٢٤٠هـ - الوفيات جـ١ ص٥، خلاصة تهذيب تهذيب الكمال - جـ١ ص٤٤.

⁽٣) أصحاب الرأي: هم أتباع الإمام أبي حنيفة، ويطلق عليهم هذا الاسم لأنهم يقولون: أريت في استنباط الأحكام من النصوص وقواعد الشريعة ويكثرون تفريع المسأئل والمناقشات.

وقال ابن كنانة: يقضى ويكفر حكاه الباجي عن الشافعي، وقال به ابن العربي وأختاره (١).

رابعًا: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن:

لقد استفاد سماحة الشيخ الشنقيطي (٢) كثيرًا من تفسير آيات الأحكام للقاضي أبي بكر بن العربي، ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَنِ ٱضْطُرَ فِي عَنْهَ صَدِ عَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْمِ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [المائدة: ٣].

قال الإمام الشنقيطي على: (فيها مسائل تتعلق بالاضطرار إلى أكل الميتة فذكر أقوال الفقهاء... ثم قال:

قال ابن العربي: ومحل هذا الخلاف بين المالكية فيها إذا كانت المخمصة نادرة، وأما إذا كانت دائمة فلا خلاف في جواز الشبع(٣).

وقد استفاد من كتاب أحكام القرآن كثير من العلماء، فهو مرجع في هذا الفن، اقتبس منه العلماء الأجلاء، واعتمدوا عليه في تأييد حججهم بل إن بعضهم.... ينقل فقرات كاملة، وينسبها إلى القاضي ابن العربي في موضع الاحتجاج ويكثر من ذلك⁽³⁾.

⁽¹⁾ التفسير الكبير - البحر المحيط ج٢ - ص٣٢.

⁽٢) هو الإمام الكبير محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، أحد علماء هذا العصر، وكان على من كبار هيئة العلماء في المملكة العربية السعودية، وكان إمامًا في التفسير والحديث والفقه وغير ذلك من العلوم، وفضائله كثيرة. له مؤلفات قيمة منها: تفسيره: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، وشرح مراقي السعود في أصول الفقه، ودفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب وغير ذلك من المؤلفات النافعة المفيدة.

⁽٣) أضواء البيان جا ص١٠٧.

⁽٤) أحكام القرآن ج٤ ص١٩٩٥، ترجمة ابن العربي بقلم الشيخ الفاضل/ علي محمد البجاوي.



وكذلك استفاد منه الفقهاء ورجال القضاء، لما فيه من الاستنباطات الدقيقة، والمسائل الفقهية المفيدة، المقرونة بالأدلة من القرآن والسنة.

يعرض آراء علماء الأمصار ثم يوجه تلك الأقوال ويختار ما يؤيده الدليل ولذلك فهو في غاية الأهمية للباحثين في الأحكام الفقهية، والفقه المقارن.

وهذا ولا يمكن حصر من استفاد من هذا الكتاب القيم لكثرتهم ولكن أكتفى بهذه الإشارة.



المبحث الخامس عشر مبحث المآخذ عليه

وفيه فقرتان:

الأولى: المآخذ على كتاب أحكام القرآن

الثانية: قسوته على العلماء.

من أهم المآخذ عليه :

أ- كل واحد من الأمة يؤخذ من قوله ويترك ما عدا رسول الله عَلَيْكُ. هذا ويوجد بعض المآخذ على كتاب أحكام القرآن للقاضي أبي بكر بن العربي وهي مغمورة في بحر علمه، وما أودعه في تفسيره من علوم واسعة، وأحكام صائبة، وتحقيقات قيمة، بأسلوب واضح، مع الاستيعاب الشامل للمسائل التي تكلم عنها، فكان خلاصة التفاسير المفيدة جمع بين المأثور والمعقول، كان المؤلف على يتحرى الدليل في كل مسألة، ويقف مع الدليل ولا يخالفه، ويرفض الأحاديث الضعيفة والقصص والروايات الباطلة والتي لا أصل لها ولا سند.

وأهم المآخذ عليه :

١ - كثرة إحالته على مؤلفاته، فقد يجد القارئ في الصفحة الواحدة عدة إحالات على عدة مؤلفات له (١)، وقد لا يتضح المقصود إلا بالرجوع إلى مؤلفاته التي أحال عليها، ولعله فعل ذلك طلبًا لاختصار كتاب أحكام القرآن ليسهل دراسته وحفظه.

(١) انظر: أحكام القرآن ج١ ص١٦٤ فقد أحال على أصول الفقه ثلاث مرات.

٢- تعصبه للإمام مالك ومبالغته فيه، إلى حد قد يخرجه عن الاعتدال، ونحن معه بالإعجاب بالإمام مالك، وأنه كان أعلم أهل زمانه، ولكن ليس إلى حد ينتقص فيه بعض العلماء المحققين، ومثال ذلك ما ذكره في أحكام القرآن بقوله: فكل ما قال الشافعي، أو قيل عنه، أو وصف به، فهو كله جزء من مالك ونغبة من بحره، ومالك أوعى سمعًا وأثقب فهمًا، وأفصح لسانًا، وأبرع بيانًا، وأبدع وصفًا.

وكذلك قال القاضي ابن العربي: الآية والمعجزة إنها كانت في إحياء الميت، فلها صار حيًا كان كلامه كسائر كلام الآدميين كلهم في القبول والرد، وهذا فن دقيق من العلم لا يتفطن له إلا مالك(٢).

٣- اعتداده أكثر من المطلوب في تحقيقاته، فمثلاً يقول: قد حققناه تحقيقًا لا
 قبل لكم به، أو لم نسبق إليه، ولم نزاحم عليه ونحو ذلك^(٣).

٤ - قسوته على بعض العلماء وسيأتي إن شاء الله أمثلة من ذلك في هذا المبحث.

٥- وصفه بعض الآيات بأنها عضلة، أو هذه الآية مشكلة، وهذه الآيات من المشكلات ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْوَلِلَاتُ يُرْضِعْنَ أَوَلَلاَهُ مَنَ كَامِلَيْنِ ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، قال القاضي هذه الآية عضلة ولا يتخلص منها إلا بجربعة الذقن مع الغص بها برهةً من الدهر، وفيها خمس عشرة مسألة (٤):

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٣١٤.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج١ ص٢٥.

⁽٣) أحكام القرآن جا ص١٦٢.

⁽٤) المرجع السابق، جا ص٢٠٢.

وقال القاضي: المسألة السادسة قوله تعالى: ﴿ فَإِن كُنَّ فِسَآ ءَ فَوْ قَ أَثَنَتُنِ ﴾ [النساء: ١١].

وهي معضلة عظيمة، فإنه تعالى لو قال: فإن كن اثنتين فما فوقهما فلهن ثلثا ما ترك لانقطع النزاع، فلما جاء القول هكذا مشكلاً وبين حكم الواحدة بالنصف، وحكم ما زاد على الاثنين بالثلثين، وسكت عن حكم البنتين، أشكلت الحال وهذا لحكمة بالغة (العنين وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّتِي يَأْتِينَ الْفَنَحِشَةَ مِن نِسَآيِكُمُ فَاسَتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ الرَّبَعَةُ مِنكَمُ مَّ فَإِن شَهِدُوا النساء: ١٥]، فَأَمْسِكُوهُ مُن فِاللَّهُ اللهُ أَن سَبِيلًا ﴿ [النساء: ١٥]، قال القاضي: هذه معضلة في الآيات لم أجد من يعرفها، ولعل الله أن يعين على قال القاضي: هذه معضلة في الآيات لم أجد من يعرفها، ولعل الله أن يعين على

ولا يوجد آيات في القرآن الكريم معضلة أو مشكلة، فقد يخفى معنى الآيات على بعض العلماء، ويعرفها البعض الآخر من المحققين.

٦ - ذكره بعض المسائل، بأنها عسرة، وهذه بيضة العقر، وهذه المسألة عظيمة الإشكال، وهي معضلة عظيمة، ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقول تعالى: ﴿وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وَنَدُ وَلَا يَأْ طُعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ [البقرة: ١٨٤].

قال القاضي وفي هذه الآيات قراءات وتأويلات واختلافات، وهي بيضة العقر (٢). وهذه المآخذ لا تقلل من قيمة الكتاب، فهو كتاب قيم من الكنوز

⁽١) المرجع السابق، ج١ ص ٣٣٦.

⁽٢) المرجع السابق، ج١ ص٧٩.

⁽٣) أحكام القرآن جا ص٧٩.



العظيمة، وقد اشتمل على خلاصات أقوال الأئمة المحققين، مع اختياره أصح الأقوال وأرجحها ومنهجه في تفسير آيات الأحكام من أحسن وأفضل الطرق. ولكن الكال لله وحده، والمعصوم رسوله محمد بن عبد الله ﷺ.

ب- قسوته على بعض العلماء:

يلاحظ على القاضي أبي بكر بن العربي قسوته على بعض أئمة المذاهب والعلماء، حينها يرى أنهم خالفوا الدليل، وهذه الحملات سببت له بعض المصاعب في حياته، وكذلك جعلت بعض العلماء يبتعدون عن كتبه.

وفي نظري أن هذه الحدة قد اتصف بها كثير من علماء الأندلس، وربها أن للبيئة، بالإضافة إلى الاضطرابات الداخلية في البلاد وانقسام الأندلس إلى دويلات صغيرة متناحرة بعد سقوط الدولة الأموية، وإغراق البلاد في الفتن، وألوان المطامع والأهداف والأنانية وانشغال أمراء الطوائف عن نجدة إخوانهم المسلمين وانتشالهم من مخالب الأعداء، نتج عنه ضجر العلماء ولاسيها العباقرة منهم، وغالبًا يتصف أصحاب الحدة بسلامة الصدر، وطيب السريرة، وقد تحلى القاضي بالصبر، وحسن الخلق، وسلامة الصدر، كثير الملح، مليح المجلس، وقد جانبه الصواب في حملاته هذه، وربها كان الحق بجانبهم وليس بجانبه، وهو لا يقصد من حملاته هذه الإساءة إلى العلماء، وإنها كان هدفه تحرى الحق، واتباعًا للدليل، وقيامًا بالواجب حسبها يراه وليس بغضًا لهم، ولكن كان الأجدر به أن يكون عف اللسان والقلم في حق العلماء.

ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَوْةَ وَأَنتُم شُكَرَى حَتَى تَغْلَمُوا مَا نَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْلَسِلُواً وَإِن كُنهُم مِّنَ ٱلْغَابِطِ أَوْلَا مَسْئُمُ ٱلنِسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَا عَنهُم مِّنَ ٱلْغَابِطِ أَوْلَا مَسْئُمُ ٱلنِسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَا عَفَيَ مَنْ مَنْ مَوْلَا مَن مَوْا صَعِيدًا طَيِبًا فَأَمْسَحُوا بِو جُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًا عَفُورًا ﴾ [النساء: ٤٣] ذكر القاضى بأن في هذه الآية ٣٨ مسألة.

ونحن نورد المسألة الثامنة والعشرين قوله تعالى: ﴿مَآءٌ ﴾ قال أبو حنيفة: هذا نفي في نكرة وهو يعم لغةً، فيكون مفيدًا جواز الوضوء بالماء المتغير وغير المتغير، لانطلاق اسم الماء عليه.

قلنا: استنوق الجمل الآن يستدل أصحاب أبي حنيفة باللغات، ويقولون على ألسنة العرب، وهم ينبذونها في أكثر المسائل بالعراء.

واعلموا أن النفي في النكرة يعم كما قلتم، ولكن في الجنس، فهو عام في كل ما كان من سماء أو بئر أو عين أو نهر أو بحر عذب أو ملح، فأما غير الجنس فهو المتغير فلا يدخل فيه، كما لم يدخل فيه ماء الباقلاء (١).

ومثال آخر ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتُ أَيْمَا الْحَرِ مَا ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ أَلَاكُمْ مَّاوَرَآءَ ذَلِكُمْ أَن تَبْتَغُواْلِأَمُولِكُمْ مُحْصِنِينَ عَيْرَمُ مَسْفِحِينَ فَمَا السَّتَمْتَعْنُم بِعِمِنْهُنَّ فَعَاتُوهُنَّ أُجُورَهُ فَ وَيَضَةً وَلَاجُنَاحَ عَلَيْكُمُ فِيمَا تَرَضَيَتُ مِبِدِهِ مِنْ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةً إِنَّ ٱللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ٢٤].

فسر القاضي هذه الآية، وذكر ما فيها من مسائل، وإنني أورد المسألة الحادية عشرة منها:

قال القاضي أبو بكر بن العربي: اعلموا وفقكم الله تعالى أنا قد بينا أن الشرع لم يأت دفعة واحدة، ولا وقع البيان في تفصيله في حالة واحدة، وإنها جاء نجومًا وشذورًا شذورًا لمصلحة عامة، وحكمة بالغة، فلو شاء ربك لذكر المحرمات معدودات مشروحات في حالة واحدة، ولكنه فرقها على السور والآيات، وقسمها على الحالات والأوقات لحكمة بالغة، فاجتمعت العلهاء

⁽١) أحكام القرآن جا ص٤٤٦.

وكملت في الدين، كما كمل جميعه.. وأما نكاح المحرمة، فقال أبو حنيفة والبخاري وجماعة: نكاح المحرم جائز بالعقد دون الوطء.

وقال مالك والشافعي: لا يجوز ولا عمدة لهما به إلا حديث نبيه بن وهب، أخرجه مالك لا ينكح المحرم ولا ينكح.

وضعف البخاري نبيه بن وهب^(۱)، وتعديل مالك وعلمه به أقوى من علم كل بخاري وحجازي، فلا يلتفت لغيره.

وأما حديث البخاري عن ميمونة أن النبي عَلَيْكُ تزوجها محرمًا فعجبًا للبخاري يدخله مع عظيم الخلاف فيه ويترك أمثاله، ولا يعارض حديث نبيه المتفق عليه بحديث ميمونة المختلف فيه (٢).

وهنا يغلب على القاضي أبي بكر بن العربي روح التعصب المقيت، ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا حَقَّهُ، يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ [الأنعام: ١٤١].

ذكر القاضي بأن الأصل في الخرص حديث الموطأ أن النبي عَلَيْكُ بعث عبد الله بن رواحة إلى أهل خيبر فخرص عليهم وخيرهم بين أن يأخذوا وله ما قال، أو يتخلوا ولهم ما قال، فقالوا بهذا قامت السموات والأرض.

ثم قال: يا ويح البخاري يتخير على مالك، ولا يدخل هذا الحديث في باب الخرص، ويدخل فيه حديث أن النبي عَلَيْكُ مر في غزوة تبوك بحديقة فقال: أخرصوا هذه فخرصوا، فلما رجع من الغزو سأل المرأة كم جاءت حديقتك؟

⁽۱) نبيه بن وهب بن عثمان العبدري المدني، ثقة من صغار الثالثة، روى عنه نافع، ومات قبله، مات سنة ست وعشرين تقريب التهذيب ج۱ ص۲۹۷.

⁽٢) أحكام القرآن جا ص٣٨٦.

فأخبرته أنها جاءت كما قال، فكانت إحدى معجزاته (۱) ونحن نورد هذا الحديث ولفظ الحديث في صحيح البخاري: عن أبي حميد الساعدي قال: غزونا مع النبي عَلَيْلَةٍ غزوة تبوك، فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حديقة لها فقال النبي عَلَيْلَةٍ: اخرصوا وخرص رسول الله عَلَيْلَةٍ عشرة أوسق فقال لها: أحصي ما يخرج منها... فلما أتى وادي القرى قال للمرأة كم جاءت حديقتك؟ قالت: عشرة أوسق خرص رسول الله عَلَيْلَةً (۱).

وأما الحديث الذي انتقد القاضي أبو بكر بن العربي الإمام البخاري في عدم ذكره في باب الخرص، فقد بحثت عنه في كتب الحديث وتبين لي ما يلي:

١ - رواه أبو داود وبوب له: باب متى يخرص التمر؟

ثم قال حدثني يحيى بن معين حدثنا حجاج، عن ابن جريج قال: أخبرت عن ابن شهاب، عن عروة عن عائشة بشخ أنها قالت: وهي تذكر خيبر: كان النبي على الله بن رواحة إلى يهود فيخرص النخل حين يطيب قبل أن يؤكل منه (۱)، ثم ذكره أبو داود أيضًا في باب البيوع تحت باب في الخرص، وفيه زيادة ثم يخير اليهود يأخذونه بذلك الخرص أو يدفعونه إليهم بذلك الخرص، لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثهار وتفرق (۱) وذكره ابن الأثير في جامع الأصول عن أبي داود.

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص٧٥٣-٤٥٤.

⁽٢) رواه البخاري وبوب له فقال باب خرص التمر ج١ ص١٨٣ حاشية السندي.

⁽٣) رواه أبو داود ج١ ص٣٧٢.

⁽٤) سنن أبي داود ج٢ ص٢٣٦.

وقال الشيخ عبد القادر الأرناؤوط: في تحقيقه لجامع الأصول: رواه أبو داود من حديث حجاج بن أرطأة عن ابن جريج قال: أخبرت عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت.... الحديث.

قال الحافظ في التلخيص: وفيه جهالة الواسطة (يعني بين ابن جريج وابن شهاب).

قال الحافظ: رواه عبد الرزاق والدارقطني من طريقة عن ابن جريج عن الزهري، ولم يذكر واسطة، وهو مدلس، وذكر الدارقطني الاختلاف فيه، قال: فرواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة، وأرسله معمر ومالك وعقيل ولم يذكروا أبا هريرة (١).

وكذلك أورده العلامة محمد بن محمد بن سليمان في جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد عن أبي داود.

قال الشيخ عبد الله هاشم اليهاني المدني في أعذب الموارد في تخريج جمع الفوائد ورواه أحمد وفيه واسطة بين ابن جريج والزهري، ولم يعرف، وقد رواه عبد الرزاق والدارقطني بدون الواسطة المذكورة.

وابن جريج مدلس فلعله تركها تدليسًا.

والدارقطني قال: رواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة، وأرسله معمر ومالك وعقيل ولم يذكروا أبا هريرة، كذا في النيل ٢٥٥، وفي تخريج السنن ٢١٣/٢. وفي إسناده رجل مجهول (٢).

⁽١) جامع الأصول في أحاديث الرسول ج٤ ص٦١٦-٦١٧.

⁽٢) مجمع الفوائد ج١ ص٣٨٣.

ويتضح من هذا العرض السريع لهذا الحديث أن تحامل القاضي ابن العربي على الإمام البخاري ليس في مكانه لوجود العلة في سند هذا الحديث.

ونحن نعمل أن الناس ضربوا أكباد الإبل في طلب العلم، فلم يجدوا عالمًا أعلم من مالك في وقته. وقال أيضًا ولم يكن في الأمة أعلم من مالك في ذلك العصر، وهذا لا ينازع فيه أحد من المسلمين، ولا رحل إلى أحد من علماء المدينة ما رحل إلى مالك لا قبله ولا بعده، رحل إليه من المشرق والمغرب، ورحل إليه الناس على اختلاف طبقاتهم من العلماء والزهاد والملوك والعامة (١).

وكذلك نراه يحمل على الإمام أبي حنيفة لعدم معرفته الأحاديث الصحيحة، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ الصحيحة، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلْقِيمِ إِلَّا بِٱللَّهِ مِي

قال القاضي المسألة الثالثة قال أبو حنيفة: الأشد خمسة وعشرون عامًا، وعجبًا من أبي حنيفة فإنه يرى أن المقدرات لا تثبت نظرًا ولا قياسًا، وإنها تثبت نقلًا... وهو يثبتها بالأحاديث الضعيفة، ولكنه سكن دار الضرب وكثر عنده المدلس ولو سكن المعدن، كها قيض الله لمالك لما صدر عنه إلا إبريز الدين وإكسير الملة كها صدر عن مالك(٢).

⁽١) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ج٢ ص٣٢٤-٣٢٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص٧٦١.

وكذلك نراه يقسو على إمام الحنيفة في وقته أبي بكر الرازي الجماعي، حينها قال: في كتابه أحكام القرآن ليس نكاح الأمة ضرورة، لأن الضرورة ما يخاف منه تلف النفس أو تلف عضو.

قلنا: هذا كلام جاهل بمنهاج الشرع أو متهكم لا يبالي بإيراد القول نحن لم تقل أنه حكم على بالرخصة المقرونة بالحاجة (١).

وكذلك قد تحامل على الإمام الشافعي ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤ ا إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى ٱلصَّلَوۡةِ ﴾ [المائدة: ٦].

قال القاضي: المسألة الحادية عشرة قوله الله الفي وظن الشافعي - وهو عند أصحابه معد بن عدنان في الفصاحة بله أبي حنيفة وسواه - أن الغسل صب الماء على المغسول من غير عرك، وقد بينا فساد ذلك في مسائل الخلاف، وفي سورة النساء وحققنا أن الغسل مر اليد مع إمرار الماء أو ما في معنى اليد (٢).

وكذلك تهجم على الظاهرية ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لهذه الآية. قال القاضي أبو بكر بن العربي: المسألة الحادية والثلاثون: قال الله تبارك وتعالى في كتابه الكريم: ﴿ فَأُمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ ﴾ قال الراوي أن النبي عَنَالَةُ مسح رأسه فلو غسله المتوضئ بدل المسح فلا نعلم خلافًا أن ذلك يجزئه إلا ما أخبرنا فخر الإسلام في الدرس أن العباس بن القاضي من أصحابهم قال: لا تجزئه.

⁽١) أحكام القرآن ج١ ص٣٩٤.

⁽٢) أحكام القرآن ج٢ ص٥٦٠.

وهذا تولج في مذهب داود الفاسد من أتباع الظاهر المبطل للشريعة الذي ذمه الله تعالى في قوله: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَيْهِرًا مِّنَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا ﴾ [الروم: ٧].

وكما قال تعالى: ﴿أَمِيظَلَهِرِ مِّنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ [الرعد: ٣٣]، وإلا فقد جاء هذا الغاسل لرأسه بها أمر فيه وزيادة عليه(١).

ومع إعجابه بالإمام مالك فإنه لا يتابع مالكًا حينها يخالف الدليل الراجح إلى المرجوح وأشرت إلى ذلك في مبحث الفقه.

وكثيرًا ما يثني على هؤلاء العلماء فقد وصف الإمام البخاري، بأنه إمام الفقه والحديث (٢).

وكذلك أثنى على أبي حنيفة بقوله: وأما أبو حنيفة فجعل الآية مرآته فأبصر الحق (٣).

ووصف الطبري بأنه شيخ الدين وإمام في التفسير والفقه واللغة وأكتفي بهذه الأمثلة التي تعطي دلالةً واضحةً على موقفه من أقوال المفسرين والعلماء والفقهاء، التي يرى أنها مخالفة للحق.

ولا تأخذه في الحق لومة لائم، فكان يواجه كبار العلماء بكلمات فيها قسوة وشدة عليهم، وقد نلمس في كتاباته أحيانًا بشيء من الحدة والتعصب غير المحمود، مما يجعله غير موضوعي أحيانًا، ولكنه قليلاً، وتجريح العلماء لا ينبغي

⁽١) أحكام القرآن ج٢ ص٧٥٥.

⁽٢) أحكام القرآن ج٣ ص١٤٠٨.

⁽٣) أحكام القرآن ج٢ ص٧٤٩-٠٥٠.



بل إنه تصرف لا يليق بعالم كبير وفقيه جليل كالقاضي أبي بكر بن العربي، صاحب الذكاء النادر والفكر العميق، ولكن كل إنسان عرضة للخطأ.

ونسأل الله تبارك وتعالى أن يغفر للجميع ويتجاوز عنهم بلطفه وعفوه وأن يجزيهم أحسن الجزاء.



المبحث السادس عشر مقارنة بين كتب الأحكام لكل من أبي بكر بن العربي وأبي بكر الجصاص وأبي الحسن الكيا الهراسي

التمهيد:

إن القرآن الكريم كتاب هداية ونور، قد اشتمل على العلوم والمعارف مملوء بالدرر والجواهر، إليه يفزع العلماء لاستخراج الأحكام الصالحة لكل زمان ومكان، ﴿ إِنَّ هَاذَا ٱلْقُرَّءَ انَ يَهْدِى لِلَّتِي هِ الْقُومُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّلِحَاتِ الْمَا الْمُأْمَ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء: ٩].

يهدي لأقوم الطرق، وأعدل الأحكام، فيه سعادة البشرية قاطبةً في دنياهم وأخراهم، فهو الحجة البالغة، والدلالة الدافعة، والمعجزة الخالدة ﴿ إِنَّ ٱلدِّينَ عِنْ لَاللَّهُ اللَّهِ الدافعة عِنْ لَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَمْران: ١٩].

﴿ هُوَالَّذِى ٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُ وَالْمُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَتِّى لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾ [الصف: ٩].

- ﴿ أَفَحُكُمُ ٱلْجَهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكُمًا لِقَوْمِ يُوقِنُونَ ﴾ [المائدة: ٥٠].
 - ﴿ وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكُمُهُ ﴿ إِلَى أَلْلَهِ ﴾ [الشورى: ١٠].

وكان رسول الله عَن يين معاني القرآن وأحكامه للناس، بيانًا مفصلاً أقام الحجة على من أعرض، وأنار السبيل لمن اهتدى، فكان المسلمون يعرفون ما تحمله الآيات من الأحكام السامية، ويرجعون إلى الرسول عَن عنها يشكل عليهم فكان النبي يبينه لهم جملةً وتفصيلاً.

لذلك فقد أخذوا القرآن ألفاظه ومعانيه وأحكامه عن الرسول عَلَيْكُ واطلعوا على أسرار التشريع ومقاصده العالية وأحكامه العادلة مع ما كانوا يتمتعون به من سليقة عربية ونظر ثاقب في العلوم والمعارف التي قد لا تتوفر في غيرهم...

قال العلامة ابن خلدون: فاعلم أن القرآن نزل بلغة العرب، وعلى أساليب بلاغتهم، فكانوا كلهم يفهمونه ويعلمون معانيه في مفرداته وتراكيبه، وكان ينزل جلاً جملاً وآيات آيات لبيان التوحيد والفروض الدينية بحسب الوقائع، ومنها ما هو في العقائد الإيهانية ومنها ما هو في أحكام الجوارح، ومنها ما يتقدم، ومنها ما يتأخر ويكون ناسخًا له، وكان النبي عَلَيْكُ يبين المجمل ويميز الناسخ من المنسوخ ويعرفه أصحابه فعرفوه، وعرفوا سبب نزول الآيات ومقتضى الحال منها منقولاً

وتداول ذلك التابعون من بعدهم ونقل ذلك عنهم، ولم يزل متناقلاً بين الصدر الأول والسلف حتى صارت المعارف علومًا، ودونت الكتب فكتب الكثير من ذلك، ونقلت الآثار الواردة فيه عن الصحابة والتابعين(١).

قال الزركشي في البرهان: ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في كتاب «قانون التأويل» إن علوم القرآن خمسون علمًا وأربعهائة وسبعة آلاف علم وسبعون ألف علم، على عدد كلم القرآن، مضروبة في أربعة (٢).

ومن هذه العلوم معرفة الأحكام الشرعية من آيات القرآن الكريم وقد اهتم العلماء بهذا الجانب وأفردوه بالمؤلفات على اختلاف مذاهبهم في التفسير

⁽١) مقدمة ابن خلدون ص٤٣٨ -٤٣٩.

⁽٢) البرهان في علوم القرآن جا ص١٦-١٧.

الفقهي، ومن أشهر هذه المؤلفات:

١ - كتاب أحكام القرآن لإمام الحنفية في وقته: أبي بكر أحمد بن على الرازي الجصاص.

 ٢- كتاب أحكام القرآن لشيخ الشافعية في بغداد: للإمام أبي الحسن الكيا الهراسي.

٣- كتاب أحكام القرآن للقاضي أبي بكر بن العربي.

أولاً: كتاب أحكام القرآن لأبي بكر الجصاص.

يعتبر هذا الكتاب من أهم كتب التفسير الفقهي عند الحنفية، لأنه يقوم على تركيز مذهبهم والترويج له، والدفاع عنه (۱).

كما يعتبر مرجعًا مهمًا عند غيرهم لذكره لأقوال الأئمة المجتهدين من الفقهاء، وعلماء الأمصار، ومناقشة الأقوال والمسائل الفقهية، وإيضاح استدلال كل فريق مع توجيه تلك الأدلة.

طريقته:

١ - لم يفسر القرآن كله، وإنها تكلم عن الآيات التي لها صلة بالأحكام الفقهية.

٢- يفسر الآيات حسب ترتيب سور القرآن المصحف الشريف لكنه قد
 بوب المسائل على طريقة كتب الفقه، ثم يذكر الآيات التي يستنبط منها الأحكام
 أو التي يستدل بها على ترجيح ما يذهب إليه ويختاره، والرد على مخالفيه.

(١) التفسير والمفسرون للذهبي ج٢ ص٤٣٨-٤٣٩.

وإذا ما نظرنا إلى الكتاب، فإن المجلد الأول قد اشتمل على تفسير سوري الفاتحة والبقرة وعدد صفحاته ٤٨ صفحة، وذكر فيه واحدًا وتسعين بابًا وكثيرًا من الفصول والمسائل والمجلد الثاني فسر فيه سورة آل عمران، والنساء، والمائدة. وعدد صفحاته ٤٠٥ صفحة وفيه اثنان وثلاثون بابًا وعدد كثير من الفصول والمسائل. والمجلد الثالث من سورة الأنعام إلى آخر سورة الفلق وعدد صفحاته ٤٨٧ صفحة، وفيه ٧٤ بابًا وكثيرًا من الفصول والمسائل وكلها من الورق الكبير كما يفسر بعض الآيات التي لا تندرج تحت باب من أبواب الفقه نحو تفسيره لقول تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا نَقَهُمْ ﴾ [الضحى: ٩].

قال أبو بكر الرازي: قيل: لا تقهره بظلمه وأخذ ماله، وخص اليتيم لأنه لا ناصر له غير الله، فغلظ في أمره لتغليظ العقوبة على ظالمه.

وقد روي عن النبي عَلَيْكُ (١) أنه قال: اتقوا ظلم من لا ناصر له غير الله (٢).

عقيدة الجصاص:

يميل أبو بكر الرازي الجصاص إلى عقيدة المعتزلة ويقول: بمبادئهم ومن الأدلة على ذلك ما ذكره في كتابه أحكام القرآن في:

باب السحر وحكم الساحر:

قال: قال الله تعالى: ﴿ وَاتَّبَعُواْ مَا تَنْلُواْ الشَّيَطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ۗ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَاكِنَ اللهِ مَلْكِ سُلَيْمَانُ وَلَاكِنَ الشَّيَطِينَ كَفَرُواْ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ [البقرة: ١٠٢] إلى آخر القصة.

⁽١) لقد بحثت عن هذا الحديث فلم أجده بهذا اللفظ، ووجدت بالجامع الصغير: اتقوا الظلم فإن الظلم فل الظلم فإن الظلم فل الخيات يوم القيامة وذكر بأنه رواه ابن حبان في صحيحه والطبراني في الكبير والإمام أحمد في المسند والبيهقي في شعب الإيان الجامع الصغير ج١ ص٢٢.

⁽٢) أحكام القرآن للجماص ج٣ ص٤٧٣.

قال أبو بكر الجصاص: الواجب أن نقدم القول في السحر لخفائه على كثير من أهل العلم فضلاً عن العامة، ثم نعقبه بالكلام في مقتضى الآية في المعاني والأحكام، وذكر: بأنه متى أطلق فهو اسم لكل أمر مموه باطل لا حقيقة له ولا إثبات قال الله تعالى: ﴿ فَلَمَّا آلَقُوا سَحَـرُوا أُعَينَ ٱلنَّاسِ ﴾ [الأعراف: ١١٦] يعني موهوا عليهم.

قال تعالى: ﴿ فَيَ تَعَلَّمُونَ مِنْهُ مَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ عَبِيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِ عَ ﴾ [البقرة: ١٠٢].

قال أبو بكر: يحتمل التفريق من وجهين:

أحدهما: أن يعمل به السامع فيكفر فيقع به الفرقة بينه وبين زوجته إذا كانت مسلمةً بالردة.

الوجمه الآخر: أن يسعى بينها بالنميمة والوشاية والبلاغات الكاذبة والإغراء والإفساد، وتمويه الباطل حتى يظن أنه حق فيفارقها(١).

فهو ينفي حقيقة السحر، مع أن السحر موجود حقيقةً وقد أحسن في إبطاله الشعوذة والنصب والاحتيال والدجل لكن بإنكاره السحر قد خالف الصواب.

وكذلك ينفي رؤية الله تعالى في الآخرة ودليل ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَا تُدَرِكُ ٱلْأَبْصَرُ وَهُوَيُدرِكُ ٱلْأَبْصَرُ وَهُوَ اللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

قال أبو بكر الرازي: يقال: الإدراك أصله اللحوق نحو قولك أدرك زمان المنصور، وأدرك أبا حنيفة، وأدرك الطعام أي لحق حال النضج...

(١) أحكام القرآن للجصاص ج١ ص٥٧-٥٨.



وإدراك البصر للشيء لحوقه له برؤيته إياه، لأنه لا خلاف بين أهل اللغة (١) في قول القائل أدركت ببصري شخصًا معناه رأيته ببصري، ولا يجوز أن يكون الإحاطة لأن البيت محيط بها فيه، وليس مدركًا له.

فقوله تعالى: ﴿ لَاتُدرِكُهُ ٱلْأَبْصَارُ ﴾ معناه لا تراه الأبصار، وهذا تمدح بنفى رؤية الأبصار له كقوله تعالى: ﴿ لَا تَأْخُذُهُ، سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

تمدح الله بنفيه عن نفسه، فإن إثبات ضده دفع ونقص، فغير جائز إثبات نقيضه بحال كها لو أبطل استحقاق الصفة بلا تأخذه سنة ولا نوم، لم يبطل...

و لا يجوز أن يكون مخصوصًا بقوله تعالى: ﴿ وُجُوهُ يَوْمَ بِنِ نَاضِرَهُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

لأن النظر محتمل لمعان: منه انتظار الثواب.. فلم كان ذلك محتملاً للتأويل لم يجز الاعتراض عليه بما لا مساغ للتأويل فيه.

والأخبار المروية في الرؤية إنها المراد بها العلم لو صحت (٢) والرازي الجصاص قد تمحل القول هنا وتعسف في تأويل الآيات وفسرها على غير معانيها وخالف ما عليه جمهور العلماء، وأئمة التفسير.

ومذهب أهل السنة والجماعة الإيمان برؤية الله تعالى في الآخرة بغير إحاطة، والرؤية في الآخرة، وهي خاصة بالمؤمنين، والأدلة في إثبات الرؤية كثيرة من الكتاب والسنة، قال تعالى: ﴿ كَلاَ إِنَّهُمْ عَن رَبِّهِمْ يَوْمَ إِذِلْكَحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين: ١٥]، وقوله

⁽١) الإدراك يختلف في اللغة عن معنى الرؤية، فالإدراك أخص من الرؤية، وهو الإحاطة، والعرب تقول: رأيت الشيء وما أدركته، ومعنى لا تدركه الأبصار لا تحيط به.

⁽٢) أحكام القرآن للجصاص ج٣ ص٤-٥.

تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يُوَمَ بِنِنَاضِرَةً ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ومعلوم أن معنى الإدراك يختلف عن معنى الرؤية شرعًا ولغة ومعنّى، لذلك فإن عدم الإدراك لا ينفي الرؤية، فالمؤمنون يرون رجم يوم القيامة بأبصارهم من غير إحاطة، كما أن من رأى القمر، فإنه لا يدرك حقيقته، وكنهه وماهيته، فالعظيم أولى بذلك، ولله المثل الأعلى (١) والأحاديث الدالة على رؤية المؤمنين لرجم يوم القيامة متواترة، وخالف في الرؤية المجمية والمعتزلة ومن تبعهم من الخوارج والإمامية لتأويلهم الفاسد.

ومثال تبويبه على منوال أبواب الفقه ما يلي:

باب الشاهد واليمين.

قال أبو بكر الرازي الجصاص: اختلف الفقهاء في الحكم بشاهد واحد ويمين الطالب.

فقال أبو حنيفة وأبو يوسف^(۲) وزفر وابن شبرمة: لا يحكم إلا بشاهدين ولا يقبل شاهد ويمين في شيء.

وقال مالك والشافعي: يحكم به في الأموال خاصة.

قال أبو بكر: قوله تعالى: ﴿ وَأَسْتَشْهِدُواْ شَهِيدَيْنِ مِن رِّجَالِكُمْ فَإِن لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلُ وَأَمْرَأَتَ انِمِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ ٱلشُّهَدَآءِ ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

يوجب بطلان القول بالشاهد واليمين، وذلك لأن قوله تعالى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا ﴾ يتضمن الإشهاد على عقود المداينات التي ابتدأ الخطاب بذكرها، ويتضمن إقامتها عند الحاكم، ولزوم الحاكم الأخذ بها لاحتمال اللفظ للحالين،

⁽١) تفسير ابن كثير ج٢ ص١٦١، شرح الطحاوية ص١٢٨، ١٢٩.

⁽٢) أبو يوسف هو القاضي الفقيه يعقوب بن إبراهيم صاحب الإمام أبي حنيفة ومن مؤلفاته: كتاب الخراج.



ولأن الإشهاد على العقد إنها الغرض فيه إثباته عند التجاحد، فقد تضمن لا محالة استشهاد الشاهدين، أو الرجل والمرأتين على العقد عند الحاكم، وإلزامه الحكم به، وإذا كان كذلك فظاهر اللفظ يقتضي الإيجاب، لأنه أمر، وأوامر الله على الوجوب، فقد ألزم الله الحاكم الحكم بالعدة المذكور...

وأخذ يناقش الأقوال الموجبة للحكم بالشاهد ويمين الطالب.

وقال: واحتج القائلون بالشاهد واليمين بأخبار رويت مبهمة ذكر فيها قضية النبي عَلَيْكُ به... ثم اعترض على ذلك من ص١٤٥ حتى نهاية ص٢٢٥.

وانتهى القول به إلى ترجيح مذهب أبي حنيفة ومن وافقه وهذه المسألة فيها خلاف طويل بين الفقهاء.

ومثال آخر قال أبو بكر: باب إباحة ركوب البحر:

ثم ذكر قوله تعالى: ﴿ وَٱلْفُلْكِ ٱلَّتِي بَحْرِي فِي ٱلْبَحْرِيمَا يَنفَعُ ٱلنَّاسَ ﴾ [البقرة: ١٦٤].

واستدل على إباحة ركوب البحر غازيًا وتاجرًا، ومبتغيًا لسائر المنافع إذ لم يخص ضربًا من المنافع دون غيره.

واستدل بقول تعالى: ﴿ هُوَالَّذِى يُسَيِّرُكُونِ النَّرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ [يونس: ٢٢]، وبقول تعالى: ﴿ رَّبُكُمُ الَّذِى يُرْجِى لَكُمُ الْفُلْكَ فِي ٱلْبَحْرِ لِتَبْنَغُواْ مِن فَضَّ لِهِ * [الإسراء: ٦٦].

قد انتظم التجارة وغيرها لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوْةُ فَأَنتَشِرُواْفِ ٱلْأَرْضِ وَٱبْنَغُواْ مِن فَضْلِ ٱللهِ ﴾ [الجمعة: ١٠].

وقد روي عن جماعة من الصحابة إباحة التجارة، وقد كان عمر بن الخطاب منع الغزو في البحر إشفاقًا على المسلمين، وروي عن ابن عباس أنه قال: لا يركب أحد البحر إلا غازيًا أو حاجًا أو معتمرًا، وجائز أن يكون ذلك منه على وجه المشورة والإشفاق على راكبيه، وقد روي في حديث عن النبي عَيَّكُ عن عبد لله بن عمر قال: قال رسول الله عَيَّكُ : لا يركب البحر إلا حاجًا أو معتمرًا أو غازيًا في سبيل الله.. وجائز أن يكون ذلك على وجه الاستحباب لئلا يغرر بنفسه في طلب الدنيا وأجاز ذلك في الغزو والحج والعمرة إذ لا غرر فيه، لأنه إن مات في هذا الوجه غرقًا كان شهيدًا. ثم تكلم عن فضل غزو البحر واستدل على ذلك بحديث أم حرام بنت ملحان (۱) أخت أم سليم، أن رسول الله عَيَّكُ قال عندهم فاستيقظ وهو يضحك قالت: يا رسول الله وما أضحكم. قال: رأيت قومًا عن يركب ظهر هذا البحر كالملوك على الأسرة... الحديث (۱).

ولقد أجاد في هذا الموضوع وبين وجه الصواب.

ومن الأمثلة الدالة على تعصبه لمذهبه ما يلي:

قال الجصاص باب النكاح بغير ولي ثم استدل بقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا طَلَقَتُمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّا الللَّا اللَّالَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

وأن قوله تعالى: ﴿فَلَغَنَ أَجَلَهُنَ ﴾ المراد حقيقة البلوغ بانقضاء العدة... وقوله تعالى: ﴿وَلَاتَمْضُلُوهُنَ ﴾ معناه لا تمنعوهن أو لا تضيقوا عليهن في التزويج، وقد دلت الآية من وجوه على جواز النكاح إذا عقدت على نفسها بغير ولي، ولا إذن وليها.

⁽١) هي أم حرام بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب الأنصارية، خالة أنس بن مالك، ماتت شهيدة مع الجيش الذي غزا قبرص في خلافة عثمان، الإصابة ج٤ ص٤٢١،٤٦١.

⁽٢) أحكام القرآن للقاضي الجصاص جا ص١٠٧،١٠٦.



أحدها: إضافة العقد إليها من غير شرط إذن الولي.

الثاني: نهيه عن العضل إذا تراضي الزوجان، فإن قيل لولا أن الولي يملك منعها عن النكاح لما نهاه عنه، كما لا ينهى الأجنبي الذي لا ولاية له عنه. قيل هذا غلط، لأن النهي يمنع أن يكون له حق فيما نهى عنه، فكيف - يستدل به على إثبات الحق...

ووجه آخر من دلالة الآية على ما ذكرنا، وهو أنه لما كان الولي منهيًا عن العضل إذا زوجت هي نفسها من كفء فلاحق له في ذلك، كما لو نهي عن الربا والعقود الفاسدة، لم يكن له فيها قد نهي عنه، فلم يكن له فسخه، وإذا اختصموا إلى الحاكم، فلو منع الحاكم من مثل هذا العقد كان ظالمًا مانعًا مما هو محظور عليه منعه، فيبطل حقه أيضًا في الفسخ، فيبقى العقد لاحق لأحد في فسخه فينفذ ويجوز (۱).

وقد أكثر من الاستدلال في نصر مذهب الأحناف في هذه المسألة، وخالف ما عليه جمهور العلماء من أن المرأة لا تزوج نفسها ولا غيرها، وأن الزواج لا ينعقد بعباراتها، إذ إن الولاية شرط في صحة العقد، وأن العاقد هو الولي، واحتجوا لهذا بأدلة منها:

١ - قول الله تعالى: ﴿ وَأَنكِمُواْ ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُرْ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَا بِكُمْ ﴾ [النور: ٣٢].

٢- وبقوله تعالى: ﴿ وَلَا تُنكِحُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ﴾ [البقرة: ٢٢١].

ووجه الدلالة بالآيتين: إن الله تعالى خاطب بالنكاح الرجال ولم يخاطب به النساء، فكأنه قال: لا تنكحوا أيها الأولياء مولياتكم للمشركين.

⁽١) أحكام القرآن للجصاص ج١ ص٣٩٩، ٤٠٠.

٣- وعن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال: «لا نكاح إلا بولي» [رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن حبان، والحاكم وصححاه].

وروى البخاري عن الحسن قال: ﴿ فَلَا تَعَضُلُوهُنَ ﴾ قال حدثني معقل بن يسار أنها نزلت فيه: زوجت أختًا لي من رجل فطلقها حتى إذا انقضت عدتها جاء يخطبها، فقلت له: زوجتك، وفرشتك وأكرمتك، فطلقتها، ثم جئت تخطبها!! لا والله لا تعود إليها أبدًا، وكان رجلاً لا بأس به، والمرأة تريد أن ترجع إليه، فأنزل الله هذه الآية ﴿ فَلَا تَعَضُلُوهُنَ أَن يَنكِحَن أَزُو بَهُنَ ﴾ فقلت الآن أفعل يا رسول الله قال: فزوجتها إياه (۱).

قال الحافظ في الفتح: ومن أقوى الحجج هذا السبب المذكور في نزول هذه الآية المذكورة، وهي أصرح دليل على اعتبار الولي، وإلا لما كان لعضله معنى، ولأنها لو كان لها أن تزوج نفسها لم تحتج إلى أخيها، ومن كان أمره إليه لا يقال أن غيره منعه منه.

وعن عائشة أن رسول الله عَلَيْتُ قال: إيها امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فأن دخل بها فلها المهر بها استحل من فرجها، فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له. رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه، والترمذي(٢) وقال: حديث حسن. قال القرطبي: وهذا حديث صحيح(٢). والأدلة في اشتراط الولي كثيرة.

⁽١) رواه البخاري ج٣ ص٧٦

⁽٢) رواه الترمذي وقال: باب ما جاء لا نكاح إلا بولي ج٢ ص٣٨.

⁽٣) فقه السنة ج٢ ص١٢٥، ١٢٦.



احتكام الجصاص إلى اللغة:

يعتني الإمام الرازي باللغة ويحتكم إليها في توضيح معنى الآيات ومناقشة أقوال مخالفيه، ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَن شَهِدَمِنكُمُ ٱلشَّهُرَ فَلْيَصُمُهُ ﴾ [البقرة: ١٨٥].

قال أبو بكر الرازي وما تضمنه من الأحكام وحواه من المعاني.. فنقول إن الصوم على ضربين صوم لغوى وصوم شرعي، فأما الصوم اللغوي فأصله الإمساك ولا يختص بالإمساك عن الأكل والشرب دون غيرهما، بل كل إمساك فهو مسمّى في اللغة صومًا، قال الله تعالى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّمْنِ صَوْمًا ﴾ [مريم: ٢٦] والمراد الإمساك عن الكلام يدل عليه قوله عقيبه ﴿فَلَنْ أُكِيِّمُ ٱلْيَوْمَ إِنسِيًّا ﴾ [مريم: ٢٦].

قال الشاعر:

وخيــل صــيام يلكـن اللجـم

وقال النابغة:

خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وخيل تلعك اللجما

وتقول العرب: صام النهار، وصامت الشمس عند قيام الظهيرة، لأنها كالمسكة عن الحركة.

قال امرؤ القيس:

فدعها وسل الهم عنك بجسرة ذمول إذا صام النهار وهجرا فهذا معنى اللفظ في اللغة.

وفي الشرع يتناول ضربًا من الإمساك على شرائط معلومة لم يكن الاسم

يتناوله في اللغة، ومعلوم أنه غير جائز أن يكون الصوم الشرعي هو الإمساك عن كل شيء لاستحالة كون ذلك من الإنسان لأن ذلك يوجب خلو الإنسان من المتضادات حتى لا يكون ساكنًا، ولا متحركًا، ولا آكلاً ولا تاركًا، ولا قائبًا، ولا قاعدًا، ولا مضطجعًا، وهذا محال لا يجوز ورود العبادة به، فعلمنا أن الصوم الشرعي ينبغي أن يكون مخصوصًا بضرب عن الأكل والشرب والجماع.

وشرط فيه عامة فقهاء الأمصار مع ذلك الإمساك عن الحقنه والسعوط. والاستقاء.. (١) ولقد أجاد وفصل القول في هذا الباب.

وكذلك يهتم بذكر أقوال الفقهاء ومثال ذلك ما ذكره في مسألة اختلاف العلماء في أقل مدة الطهر:

قال الجساص: قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وزفر والثوري والحسن بن صالح والشافعي أقل الطهر خسة عشر يومًا، وهو قول عطاء. وأما مالك بن أنس فإنه لا يوقت فيه شيئًا في إحدى الروايات وفي رواية عبد الملك بن حبيب عنه أن الطهر لا يكون أقل من خسة عشر يومًا، ويرجع فيه إلى مقدار طهر المرأة قبل ذلك (٢). وقد فصل القول في هذه المسألة.

وله مباحث قيمة للغاية مثال ذلك: ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذِ الْبَعَلَ إِبْرَهِ عِمْرَيُهُ مِكِلِمَتِ فَأَتَمَهُنَ ﴾ [البقرة: ١٢٤].

قال أبو بكر الجصاص: اختلف المفسرون. فقال ابن عباس: ابتلاه بالمناسك. وقال الحسن: ابتلاه بقتل ولده، وروى طاووس عن ابن عباس قال: ابتلاه بالطهارة خمس في الرأس، وخمس في الجسد.

⁽١) أحكام القرآن للجصاص ج١ ص١٨٩، ١٩٠.

⁽٢) أحكام القرآن للجصاص ج١ ص٤٤، ٣٤٥.

فالخمسة التي في الرأس قص الشارب والمضمضة، والاستنشاق والسواك، وفرق الرأس، وفي الجسد تقليم الأظافر، وحلق العانة والختان، ونتف الإبط، وغسل أثر الغائط والبول بالماء، وروي عن النبي عَنَالِهُ أنه قال: عشر من الفطرة وذكر هذه الأشياء إلا أنه قال: قال: مكان الفرق إعفاء اللحية، ولم يذكر فيه تأويل الآية.

ورواه عمار وعائشة وأبو هريرة على اختلاف منهم في الزيادة والنقصان كرهت الإطالة بذكر أسانيدها، وسياقة ألفاظها إذ هي مشهورة وقد نقلها الناس قولاً وعملًا، وعرفوها من سنة رسول الله عَلَيْكِ. وما ذكر فيه من تأويل الآية مع ما قدمنا من اختلاف السلف، فجائز أن يكون الله تعالى ابتلى إبراهيم بذلك كله ويكون مراد الآية جميعه، وإن إبراهيم عليستهم أتم ذلك كله ووفى به وقام به على حسب ما أمره الله تعالى به من غير نقصان لأن ضد الإتمام النقص، وقد أخبر الله بإتمامهن....

وهي تقتضي أن يكون التنظيف، ونفي الأقذار والأوساخ عن الأبدان والثياب مأمورًا بها.. (١) وأعطى هذا الموضوع ما يستحقه من بحث بأسلوب مبسط وعبارات واضحة مع العناية بجوانب الآداب.

ومن أمثلة حملاته على مخالفيه ما ذكره في باب ما يحرم من النساء.

قال الجصاص: ذكر الشافعي أن مناظرة جرت بينه وبين بعض الناس فيها أعجوبة لمن تأملها قال الشافعي: قال لي: قائل لم قلت إن الحرام لا يحرم الحلال قلت قال الله تعالى: ﴿ وَلَا نَنكِحُواْ مَا نَكُحَ ءَابَ آؤُكُم مِن النِّسَاءِ ﴾ [النساء: ٢٢].

⁽١) أحكام القرآن للجصاص جا ص٦٦، ٦٧.

ثم قال أبو بكر الجصاص: ما ظننت أن أحدًا ممن ينتدب لمناظرة خصم يبلغ به الإفلاس من الحجاج إلى أن يلجأ إلى مثل هذا مع سخافة عقل المسائل وغباوته.... وقد بان عمى قلب هذا السائل بتسليمه للشافعي جميع ما ادعاه من غير مطالبة له بوجه الدلالة على المسألة فيها ذكر... وسر ور الشافعي بمناظرة مثله وانتقاله إلى مذهبه يدل على أنهها كانا متقاربين في المناظرة، وإلا فلو كان عنده في معنى المبتدئ والمغفل العامي، لما أثبت مناظرته إياه في كتابه ولو كلم بذلك المبتدؤون من أحداث أصحابنا لما خفى عليهم عوار هذا الحجاج، وضعف السائل والمسئول(۱).

ثانيًا: أحكام القرآن للإمام عماد الدين الكيا الهراسي الشافعي:

(١) أحكام القرآن للجصاص ج٢ ص١١٧،١١٧،



وأنه أتيح له درك غوامض معانيه، والغوص على تيار بحره لاستخراج ما فيه، وأن الله فتح عليه من أبوابه، ويسر عليه من أسبابه، ورفع له من حجابه، ما لم يسهل لمن سواه، ولم يتأت لمن عداه، فكان على ما أخبره الله تعالى عن ذي القرنين في قوله تعالى: ﴿وَءَانَيْنَهُ مِن كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

منهج الكيا الهراسي في تفسير آيات الأحكام:

وضح منهجه في مقدمة الأحكام، بقوله: ولما رأيت الأمر كذلك، أردت أن أصنف في أحكام القرآن كتابًا أشرح فيه ما انتزعه الشافعي ويشئه، من أخذ الدلائل في غوامض المسائل وضممت إليه ما نسجته على منواله، واحتذيت فيه على مناله، على قدر طاقتي وجهدي، ومبلغ وسعي وجدي، ورأيت بعض من عجز عن إدراك مستلكاته (۱) فهمه، ولم يصل إلى أغراض معانيه سهمه، جعل عجزه عن فهم معانيه، سببًا للقدح في معاليه، ولم يعلم أن الدردر برغم من جهله، وأن آفته من قصور فهمه وقلة علمه، وما يضر الشمس قصور الأعمى عن إدراكها، والحقائق عجز البليد عن لحاقها(۱).

والمؤلف يفسر آيات الأحكام التي تتضمن الأحكام الفقهية على وفق أسلوب المؤلفين في هذا الموضوع.

وهو يسير في تفسيره للآيات حسب ترتيب السور في المصحف الشريف وترتيب الآيات.

والكتاب أربعة أجزاء مطبوع في مجلدين من الورق المتوسط.

⁽١) طريق الاستدلال، ووسائل الاستنباط التي يسلكها.

⁽٢) أحكام القرآن للهراس ج١ ص٢-٣.

المجلد الأول يشتمل على تفسير: سور الفاتحة، البقرة، آل عمران، النساء. وعدد صفحاته ٥٠١ عدا الفهارس.

المجلد الثاني من سورة المائدة حتى نهاية سورة الفلق، وعدد صفحاته ٤٣٤ عدا الفهارس.

ويتضح من ذلك أن هذا الكتاب أقل الكتب الثلاثة حجمًا.

مبالغة المؤلف في كتابه:

يقول المؤلف: ولا يعرف قدر هذا الكتاب، وما فيه من العجب العجاب، ولب الألباب، إلا من وفر حظه من علوم المعقول والمنقول، وتبحر في الفروع، ثم انكب على مطالعة هذه الفصول، بمسكة صحيحة، وقريحة همة غير قريحة (١).

وعلى أساس المبدأ الذي أشار إليه في المقدمة، فإنه سلك في تفسيره لآيات على الأحكام على تأييد مذهب الإمام الشافعي، والدفاع عنه، وتفسير الآيات على ضوء استنباطات إمامه، وكبار فقهاء الشافعية، وربها حمله ذلك إلى التعصب في التأويل، لتكون مؤيدة لمذهبه أو أنها غير صالحة لاستدلال مخالفيه، ومن الأدلة على تعصبه ما ذكره في تأييد مذهب إمامه بقوله: وقد شرحنا في تصنيفنا الأصول، واليد العليا لمن يذب عن مذهب الشافعي وهو منبع الاستدلال بهذا الجنس من العموم (٢).

⁽١) أحكام القرآن الكيا الهراسي جص٣.

⁽٢) أحكام القرآن للهراسي جا ص٣٩٣.

وكثيرًا ما يقول: في الاستدلال من الآيات، وهذا يقوي مذهب الشافعي ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِن نَكَثُواْ أَيْمَنَهُم مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُواْ فِي دِينِكُمْ ﴾ [التوبة: ١٢].

قال الهراسي: يدل على أن المعاهد لا يقتل في عهده ما لم ينكث...

وهذا يقوي مذهب الشافعي، فإن المعاهد إذا جاهر بسب الرسول وطعن في الدين فإنه يحل قتله وقتاله (١).

ومثال آخر عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ جَآءُو مِنْ بَعَدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آغَفِـرَلَنَ اوَلِإِخْوَانِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَانِ ﴾ [الحشر: ١٠].

قال الهراسي: وهو ندب الآخرين إلى الثناء على الأولين، فدل على أن الحق ما قاله الشافعي.. (٢).

ومن الأمثلة للمسائل التي فيها اختلاف بين العلماء: ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَجَزَآءٌ مِّثُلُ مَا قَنَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ ﴾ [المائدة: ٩٥].

قال الهراسي: اختلف بالمثل المراد، فروي عن ابن عباس أن المثل نظيره في الخلقة، ففي الظبية شاة، وفي النعامة بدنة، وهو مذهب الشافعي فيها له نظير من النعم، وما لا نظيره له كالعصافير وغيرها ففيه القيمة، وأبو حنيفة وأبو يوسف يرون المثل هو القيمة، ويشتري بالقيمة هديًا، وإن شاء طعامًا، وأعطى كل مسكين نصف صاع، وإن شاء صام عن كل نصف صاع يومًا.

⁽١) نفس المصدر السابق ج٢ ص١٨٣.

⁽٢) نفس المصدر السابق ج٢ ص٧٠٠.

وظاهر القرآن يشهد للشافعي فإن الذي يتعارفه الناس المثل من حيث الخلقة (١).

ومن هذه الأمثلة يبدو واضحًا تعصبه لمذهب الإمام الشافعي، مع أنه قد أفصح عن ذلك في مقدمة تفسيره.

وهو أقل الكتب الثلاثة في ذكر أقوال الفقهاء، والمفسرين، والمحدثين ومثال ذلك تفسيره لقوله تعالى: ﴿ هُوَ اللَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة: ٢٩].

قال الهراسي: يدل على إباحة الأشياء في الأصل إلا ما ورد فيه دليل الحظر، وكذلك قوله: ﴿سَخَرَلَكُم مَّافِ السَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [لقهان: ٢٠]، [الجائبة: ١٣] (٢) انتهى تفسيره لهذه الآية.

وقد أطال عليها القاضي ابن العربي وبين أنه لا حكم للعقل، وإن الحكم للشرع، ولكن ليس لهذه الآية في الإباحة ودليلها مدخل.. وإن الله ذكر هذه الآية في معرض الدلالة والتنبيه على طريق العلم والقدرة وتصريف المخلوقات بمقتضى التقدير (٣).

وهو لا يتعرض للإسرائيليات بذكر ولا نقد، ومثال ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ [البقرة: ٦٧].

قال الهراسي: هو مقدم في التلاوة، وقوله: ﴿قَنَلْتُمْ ﴾ [البقرة: ٧٧] مقدم في المعنى على جميع ما ابتدأ به في شأن البقرة.

⁽١) أحكام القرآن للهراسي جـ٢ ص١٠٩.

⁽٢) أحكام القرآن للهراسي ج١ ص٨

⁽٣) يراجع أحكام القرآن للقاضى ابن العربي ج١ ص١٣٥ - ١٥ ومبحث أصول الفقه من هذه الرسالة.



ويجوز أن يكون في النزول مقدمًا وفي التلاوة مؤخرًا.

ويجوز أن يكون ترتيب نزولها على حسب ترتيب تلاوتها، فكأن الله تعالى أمرهم بذبح البقرة حتى ذبحوها، ثم وقع ما وقع من أمر القتيل، فأمروا أن يضربوه ببضعها(١).

وكذلك هو يسلك منهجًا وسطًا في حكم الناسخ والمنسوخ ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ [البقرة: ٢١٧].

وقال عطاء: لم ينسخ ذلك وكان يحلف عليه.

وقال آخرون: هي منسوخة بقوله تعالى: ﴿ قَائِلُوا ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [التوبة: ٢٩].

ولا شك أن عموم ذلك، يرفع خصوص ما قبله عند الشافعي، وإن خالف بعض الأصوليين في انتساخ المقيد بالمطلق بعده، ورأوا نسخ القتال في البلد الحرام، بعموم قوله تعالى: ﴿ فَٱقَنْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥].

وهذا أيضًا من قبيل الأول.

نعم صح ورود العمومين بعد المقيدين^(٢).

موقفه من إباحة ركوب البحر:

ومن ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْفُلْكِ ٱلَّتِي تَجَرِى فِي ٱلْبَحْرِ ﴾ [البقرة: ١٦٤].

⁽١) أحكام القرآن للهراسي جا ص١٠.

⁽٢) أحكام القرآن للهراسي جا ص١٢٣.

ذكر الكيا الهراسي بأن في هذه الآية دلالة على إباحة ركوب البحر تاجرًا وغازيًا، وطالبًا صنوف المآرب.

وقال في موضع آخر:

﴿ هُوَ ٱلَّذِي يُسَيِّرُكُو فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ﴾ [يونس: ٢٢].

وقال تعالى: ﴿ زَبُّكُمُ ٱلَّذِى يُزِّجِى لَكُمُ ٱلْفُلْكَ فِى ٱلْبَحْرِ لِتَبْنَغُواْ مِن فَضَالِهِ ﴾ [الإسراء: ٦٦].

فقد انتظم التجارة وغيرها، كقوله تعالى:

﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوْةُ فَأَنتَشِرُواْفِ ٱلْأَرْضِ ﴾ [الجمعة: ١٠].

﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَن تَبْتَعُواْ فَضَلًا مِن رَّيِكُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٨].

انتهى تفسيره لهذه الآية وما ذكره في مسألة ركوب البحر.

موقفه من الحكم بالشاهد واليمين.

ذكر هذه المسألة عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ذَالِكُمْ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ اللَّهِ وَأَقْوَمُ اللَّهِ وَأَقْوَمُ اللَّهِ وَأَوْدَمُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

قال الكيا الهراسي: إن الله تعالى إنها ذكر في المداينات الحجج التي تستقل بإثبات المداينات ولم يتعرض لما سواها، وقد ظن ظانون من أصحاب أبي حنيفة أن إسقاط العدد المذكور في القرآن لا يجوز، وأن الذي جعله الشرع سببًا لا يجوز تغييره والنقصان منه، ولا يحيط منه وصف الرضا وهو العدالة، ولا الوصف الآخر وهو العدد.

وأبان أن ذلك أدنى ما يتعلق به مقصود الشرع، وأن القدر المقصود من الاحتياط والحجة المعتبرة هذا المذكور في القرآن، وذلك ينبغي إيجاب الحكم

بالشاهد واليمين، فإن اليمين دون الشهادة لا محالة، وقد أبان الله تعالى أن أدنى درجات الاحتياط هو المذكور، فلا يثبت بها دونه، وهذا حسن بين.. والذي يقبل الشاهد واليمين يقول:

معنى قول على: ﴿وَأَدَّنَ أَلَا تَرْتَابُوا ﴾ في الشهادة وحدها، لا فيها وفي غيرها، والشاهد واليمين جنسان مختلفان لا تعرض لهما في القرآن.

ويقول أصحاب الشافعي في قول: إن الحكم باليمين، غير أن الشاهد يقوي جانبه، ويصير بمثابة المدعى عليه الذي ظهر جانبه باليد، فعلى هذا لا يستقيم التعلق بالقرآن في تحقيق غرضهم (۱). انتهى ما ذكره في هذه المسألة.

ومن أمثلة تفسيره باللغة ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَن شَهِدَمِنكُمُ الشَّهُرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ [البقرة: ١٨٥].

قال الهراسي: والصوم في اللغة: الإمساك المطلق، غير مخصوص بالإمساك عن الأكل والشرب دون غيرهما، بل كل إمساك فهو مسمى في اللغة صومًا، غير أن الله تعالى أحل الأكل والشرب والجماع إلى أن يصبح، ثم أمر بإتمام الصوم إلى الليل، ففحوى الكلام تحريم إباحة الليل وهو الأشياء الثلاثة، ولا دلالة فيه على غيرها بل هو موقوف على الدليل، ولهذا ساغ الاختلاف فيه. واختلف فيه علماء السلف، وأما الحيض والاستقاء فلمنا فاتهما للصوم، فلا يعلل أصلاً، فقاس قوم الجناية على الحيض، وقاس قوم الحجامة على الاستقاء، لأنهما استخراج الفضلة من البدن.

⁽١) أحكام القرآن لالكيا الهراسي: ج١ ص٢٥٧.

روي عن ابن عباس (۱) أن رسول الله عَلَيْكُ احتجم صائمًا (۲). انتهى تفسيره لهذه الآية.

ومن الأمثلة على حملاته ولاسيما على الجصاص:

ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن مَا مَلكَتَ أَيْمَنُكُمْ مِّن فَنْيَاتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَتِ ﴾ [النساء: ٢٥].

قال عهاد الدين الكيا الهراسي: والرازي الجصاص ظن أن الأدلة في القسمين على ماعدا المذكور، فأبان من نفسه جهله بنوعي المفهوم وقال: وبينا ذلك في أصول الفقه، فظلم نفسه بالتصدي للتصنيف في الأصول، قبل معرفة هذه الأمور الجليلة، كها ظلم نفسه بالتصنيف في معاني القرآن وأحكامه، قبل احكام معانيه (٣).

ومن الجهالات العظيمة قول الرازي: إن قوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُحْصَنَاتُ مِنَ ٱلْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُعَانِينَ أُوتُوا ٱلْكِنَابَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ [المائدة: ٥] يتناول الإماء الكتابيات... (٤).

وقال: في موضع آخر قال الرازي: ذكر الشافعي مناظرةً بينه وبين مسترشد طلب الحق منه في هذه المسألة، فأوردها الرازي متعجبًا منها ومنبهًا على ضعف كلام الشافعي فيها، ولا شيء أدل على جهل الرازي، وقلة معرفته بمعاني الكلام من سياقه لهذه المناظرة واعتراضاته عليها.. (٥).

⁽١) رواه البخاري في باب الحجامة والقيء للصائم جـ١ ص٢٣٤-٢٣٥ ولفظ الحديث احتجم النبي ﷺ وهو صائم.

⁽٢) أحكام القرآن لالكيا الهراسي ج١ ص٦٥-٦٦.

⁽٣) أحكام القرآن لالكيا الهراسي ج1 ص ٤١٦-٤١٧.

⁽٤) أحكام القرآن لالكيا الهراسي جا ص١٦ ٢-١٧.

⁽٥) أحكام القرآن لالكيا الهراسي ج١ ص٣٨٧.



وكفاه جهلاً وخزيًا أنه لم يفهم هذا الكلام الذي ذكره الشافعي على وضوحه.. (١).

وقال الكيا: في حق الرازي الجصاص، وكيف يتصدى للتصنيف في الدين من هذا مبلغ علمه ومقدار فهمه، فيرسل الكلام إرسالاً من غير أن يتحقق ما يقول، ويحصل علي نفسه ما يورده، ثم يتعرض للطعن فيمن لو عمر عمر نوح، ما اهتدى إلى مبادئ نظره في الحقائق؟ فنسأل الله تعالى التوفيق، ونسأله النجاة من عمى البصيرة واتباع الهوى(٢).

ويقف الهراس من الرازي الجصاص موقف المعارضة في المسائل التي تعرض الجصاص فيها للشافعية، وفند كل ما عاب فيه الإمام الشافعي، بحجج بالغة، وأدلة قوية، ورماه بالجهل والتعصب الأعمى، والبادي أظلم.

المقارنة:

على ضوء الأمثلة التي أشرت إليها، وقراءتي لكتب الأحكام الثلاثة يمكن تلخيص ما يلي:

طريقة كل منهم في التأليف:

أولاً: منهج الرازي الجصاص في التفسير:

١ - سار على منوال كتب الفقه في كثير من الأبواب والمسائل، فيقول باب كذا ويذكر الآيات التي يستنبط منها الأحكام الفقهية أو التي يستدل بها أولها

⁽١) المرجع السابق.

⁽٢) أحكام القرآن الهراسي ج١ ص٤٠٤.

تعلق في هذا الباب ثم يذكر الأحكام التي يستخرجها، وأدلتها من السنة، وأقوال العلماء فيها، ويستطرد في المسائل الفقهية، ويشير إلى القراءات إذا كان في الآية أكثر من قراءة، وقد فسر الآيات حسب ترتيب السور والآيات في المصحف الشريف.

٢- يركز في أغلب المسائل على إبراز مذهب الحنفية ويتوسع في ذلك ويؤيد
 اختياراته بحجج قوية، وقد يحمله التعصب غير المحمود على تأويل الآيات
 بحيث تكون صالحةً ومؤيدةً لاختياراته ومذهبه، وغير صالحة لاستدلال مخالفيه.

ومثال ذلك ما ذكره في باب النكاح بغير ولي.

ثانيًا: منهج الكيا الهراسي في تفسير آيات أحكام:

١ - يذكر الآية المراد تفسيرها ثم يورد الآيات التي تفسرها، وبعد ذلك يستنبط الأحكام الفقهية ويذكر أقوال العلماء في تفسير الآية وهو لا يتوسع، بل إنه أقرب الثلاثة إلى مفهوم التفسير.

٢ - يركز على إبراز أقوال إمامه الشافعي ويحاول في كل مناسبة الإشادة به
 وأن الآية تؤيد مذهبه، وهو أكثرهم تعصبًا لمذهبه.

٣- فسر الآيات على ضوء ترتيب السور والآيات، وهو لا يذكر أبوابًا ولا
 مسائل، ولا يستطرد في المسائل الفقهية إلا نادرًا.

ثالثًا: منهج القاضي ابن العربي:

١ - يفسر الآيات حسب ترتيب السور والآيات في المصحف الشريف.

٢- يذكر المؤلف الآية ويذكر ما فيها من مسائل، ويهتم بأسباب النزول،



والقراءات إذا كان بالآية أكثر من قراءة، ويوضح نوع القراءة ولا يعتمد على القراءة الشاذة (١). وإنها يذكرها على أنها من التفسير للآية وليست من القرآن.

٣- يهتم بتفسير القرآن بالقرآن ثم بالسنة، فأقوال الصحابة والتابعين
 والمفسرين والفقهاء والمحدثين، ويوجه تلك الأقوال ويبين استدلال كل فريق
 ويرجح ما يؤيده الدليل.

٤ - يستنبط الأحكام الفقهية ويستدل على ذلك من الكتاب والسنة لا يتعصب لمذهبه المالكي، ولا لغيره ويسير تحت لواء الدليل، ويصرح بأن الدليل يقف في وجوه المالكية إذا كان الدليل بجانب غيرهم، يتحرى وجه الحق.

السمة المشتركة بين هذه الكتب:

۱ - كل منهم اعتنى بالتفسير الفقهي، وقصر تفسيره على آيات الأحكام من القرآن الكريم، مع العناية بتفسير القرآن بالقرآن، وتفسير القرآن بالسنة.

٢- اهتموا بتفسير الآيات بأقوال الصحابة والتابعين والمفسرين والفقهاء
 وأقلهم اهتمامًا بهذا الموضوع الهراسي.

٣- بينوا الناسخ والمنسوخ، واختلاف العلماء في ذلك، وكل منهم معتدل فيه، إلا أن الجصاص يرى جواز نسخ القرآن بأخبار الآحاد، بينها القاضي ابن العربي يرى أنه لا يجوز نسخ القرآن إلا بقرآن مثله، أو بخبر متواتر، وهو يحاول الجمع بين الأدلة ما استطاع إلى ذلك سبيلاً. ويقول: لا يعدل إلى النسخ إلا إذا تعارضت الأدلة من كل وجه، وتعذر الجمع بينها، وعرف تاريخ المتقدم من المتأخر، وهناك آيات يرى الكيا الهراسي أنها منسوخة، ويرى ابن العربي أنها غير

⁽١) يراجع المبحث الثالث في الفصل الثاني من الباب الثاني.

منسوخة لأن النسخ إنها يكون في القولين المتعارضين من كل وجه، اللذين لا يمكن الجمع بينها بحال، وإما إذا كان الحكم ممدودًا إلى غاية، ثم وقع بيان الغاية بعد ذلك فليس بنسخ، لأنه كلام منتظم متصل لم يرفع ما بعده ما قبله ولا اعتراض عليه.

- ٤ لم يتعرضوا للإسرائيليات، بيد أن القاضي ابن العربي قد انتقدها بشدة
 وحذر منها، وأنكر على المفسرين الذين ذكروها في كتبهم.
- ٥- كل منهم يورد عبارات قاسية بحق بعض العلماء تدل على تعصب، وقد أوردت أمثلة لكل منهم.
- ٦- اعتنوا باللغة في تفسير الآيات، والاستدلال بها على الترجيح، وأقلهم
 عناية بها الهراسي.
- ٧- اهتموا بالبحوث التي تتعلق بآيات الأحكام من توضيح المعنى
 اللغوي، وذكر المسائل الأصولية، والقواعد الفقهية.
- ٨- حرصوا على ذكر أقوال الفقهاء بوجه خاص، وأقلهم في ذلك الكيا الهراسي.

الاختلاف الجوهري بين كتب الأحكام الثلاثة:

ويختلف الرازي الجصاص عنهم في العقيدة، حيث أنه يميل إلى مذهب المعتزلة، وهذا من أهم القوادح في تفسيره أحكام القرآن فإن العقيدة هي الأصل ولها أثرها في نفس صاحبها، وكثيرا ما تحمل أصحابها على تحريف نصوص الآيات التي تخالف عقيدته، وحملها على مذهبه الباطل، ليصد الناس من اتباع مذهب السلف، ولزوم طريق الهدى (۱)، كها فعل الرازي الجصاص في تفسيره

⁽١) الوجيز في أصول التفسير للشيخ مناع القطان ص٧٥.



لقول تعالى: ﴿ لَا تُدَرِكُ أَلْأَبْصَنْرُ وَهُوَيُدَرِكُ ٱلْأَبْصَنَرُ وَهُوَ اللَّاطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، فقد حرف النصوص، وخالف مذهب أهل السنة والجماعة.

ترتيبها من حيث القيمة العلمية:

أولاً: كتاب الأحكام للقاضي ابن العربي.

ثانيًا: كتاب الأحكام لأبي بكر الرازي الجصاص.

ثالثًا: كتاب الأحكام لأبي الحسن الهراسي.

من أهم مميزات تفسير آيات الأحكام للقاضي ابن العربي:

١ - اشتمل على خلاصة تفاسير السلف، وخصوصًا التفاسير المرفوعة إلى النبي عَمَالُهُ، وتفاسير الصحابة والتابعين ومن بعدهم من العلماء المحققين.

٢ عني في بيان حكمة التشريع، وإظهاره محاسن الإسلام وساحته،
 وحرص على تهذيب الأخلاق.

٣- لقد فاق في حسن التنظيم والتنسيق الكتب الأخرى، لذكره ما يوجد في الآية من مسائل مع الاستقراء التام لكل مسألة، مما يوفر على القارئ سهولة العثور على المسألة التي يرغب الاطلاع عليها في أقصر وقت وأقل جهد، مع الإلمام بمذاهب العلماء وتوجيه كل قول مع ذكر الأدلة، والتحقيق العلمي.

٤- يحتكم إلى اللغة كثيرًا، ويعتمد على أساليبها في إيضاح المعنى ويستشهد
 بأشعار العرب.

٥- شديد الكراهية للأحاديث الضعيفة أو الموضوعة، ولذلك فقد حذر منها كثيرًا، ولم يذكرها في تفسيره، واكتفى بذكر الأحاديث الصحيحة.

٦- ركز على عصمة الأنبياء عليهم السلام من الكبائر والصغائر، ورد كل شبهة، ود حض كل باطل ببراهين قوية، وحجج بالغة مقنعة.

٧- يكره الإسرائيليات ويحذر منها، ويرفض القصص والحكايات الواهية
 وقد استعاض عنها بفوائد جليلة تهم القارئ، وتفتح له طريق الحق.

٨- أكثرهم عنايةً بذكر أسباب النزول والقراءات.

٩- رغب في الجهاد في سبيل الله، وبين أسباب الانحطاط في البلاد
 الإسلامية، وشخص الداء، ووضح العلاج الناجح.

• ١ - وخلاصة القول: فإنه أحسنهم ترتيبًا، وأدقهم عبارة، وأعمقهم استنباطًا للأحكام الشرعية على ضوء الكتاب والسنة، وأكثرهم فوائد وتحريًا للحق والسير تحت راية الدليل لا يتعصب، يرفض الأقوال التي تخالف الأدلة مها كان قائلها.

١١ - يستوعب المسائل بطريقة بديعة، وتحقيق نفيس، واستنباط دقيق في غاية الجودة.

ولذلك فهو أوسعهم مباحث، وأغزرهم مادةً، وأقلهم حشوًا، مملوء بالفوائد السامية، والتحقيقات الجليلة، وغير ذلك من العلوم والمعارف.

وأكتفي بهذه الإشارة في هذا المبحث من المقارنة بين هذه الكتب لأنها ليست من صلب موضوع الرسالة. إذ إن المقارنة بمفهومها العام تحتاج إلى رسالة مستقلة.



ثانيًا: المقترحات:

١ – لما كانت كتب الأحكام الثلاثة، قد تضمنت كثيرًا من الأحكام الفقهية وخلاصة أقوال المفسرين، وجمعت مقدارًا كبيرًا من أقوال الأئمة وفقهاء الأمصار مع بيان أوجه الاستدلال.

٢- احتوت على معارف وعلوم متعددة كالحث على مكارم الأخلاق،
 والتمسك بالآداب الفاضلة إلى غير ذلك من البحوث القيمة.

٣- يعتبر كل كتاب من هذه الكتب المرجع الأول لمذهب كل منهم في التفسير الفقهي.

لهذه الأسباب وغيرها:

أرى أن تقوم لجنة من كبار العلماء بجمع هذه الكتب الثلاثة، وإضافة ما تراه اللجنة من كتب الأحكام الأخرى إليها وجعلها في كتاب واحد، وصياغتها بأسلوب واضح مبسط، وحذف الاستطرادات التي تجلب السآمة للقارئ، والمناقشات والعبارات القاسية التي الغرض منها تأييد مذاهبهم، أو الدفاع عنها، لأن هذا لا يهم القارئ، بل يضايقه ويضيع عليه الوقت، ويبعده عن جو التفسير. ليكون هذا الكتاب الجديد خلاصة أمهات كتب التفاسير المعتبرة في الأحكام الفقهي، لحث الناس على التمسك بأحكام القرآن الكريم أولاً، والسنة النبوية ثانيًا، على أسس سليمة، لأن التمسك بهما القاعدة في تقدم الأمة الإسلامية، ولقد أدرك الأعداء هذا السر فحاولوا بشتى الوسائل والغايات صرف الأمة الإسلامية عنهما بالتشكيك في صلاحيتهما في التشريع...

بالإضافة إلى ذلك فإنه يسهل على طلبة العلم، معرفة الأحكام الشرعية من مصدرها الأول وهو القرآن، ومن المصدر الثاني وهي السنة.

وكما عودتنا جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في عملها الدائب في نشر الكتب الإسلامية، وما تبذله من جهود جبارة في الدعوى إلى الإسلام من منبعه الصافي.

وما تبنته من عدة مؤتمرات عالمية لهذه الغاية، فقد أتت هذه المؤتمرات ثهارها الطيبة فجزى الله المسؤولين خير الجزاء، وكلل أعمالهم بالنجاح والتوفيق الدائم.

لذا فإنني أطرح هذه الفكرة أمام المسؤولين بالجامعة، مع إدراكي بأن هذا العمل الجليل شاق... ولكن عزائم المسئولين - إن شاء الله - ستذلل تلك العقبات التي تعترض هذا المشروع، والله الموفق.





الخاتمة الخاتمة

﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي ٓ أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ ٱلْكِئْبَ ﴾ [الكهف: ١]، وجعله شفاءً لما في الصدور، وهدًى ورحمةً للمتقين، ونسأله تعالى حسن الختام وبعد:

سأتكلم في هذه الخاتمة، عما توصلت إليه في بحثي عن منهج القاضي ابن العربي في تفسير آيات الأحكام من نتائج ومقترحات.

أولاً: النتائج ويمكن تلخيصها بما يلي:

١- عاش القاضي ابن العربي في بيئة علمية، كما كان له رحلة إلى المشرق في طلب العلم، قرابة تسع سنوات، قضاها في الجد والاجتهاد في تحصيل العلوم والمعارف على كثير من علماء المشرق والمغرب والأندلس، وكان والده على المعين له على تحصيل هذه الغاية.

7- من أهم العوامل في ضعف العالم الإسلامي في الفترة التي عاشها ابن العربي من ٤٦٨ هجرية حتى ٥٤٣ه، يرجع إلى إعراض المسلمين عن اتباع أحكام القرآن الكريم، وسنة المصطفى عَنْ الله وانتشار فرق البدع والأهواء، بالإضافة إلى الفتن واختلاف الكلمة، والحروب الطاحنة في الداخل، والتناحر على الرئاسة، وإيثار المنافع الشخصية على المنافع العامة. وسقوط الدولة الأموية بالأندلس وضعف الدولة العباسية بالمشرق.

٣- ظهرت في عصره فرق اعتنقت عقائد فاسدة كالباطنية والإسهاعلية...
 فناظر هذه الفرق، وانتصر عليهم، وكرس حياته لإصلاح المجتمع من شوائب
 البدع، والعقائد الباطلة، وحاول وحدة الصف، وجمع الكلمة، والوقوف صفًا

واحدًا لصد هجهات النصاري تحت قيادة موحدة، تحمل لواء لا إله إلا الله محمد رسول الله.

- ٤ عاصر الحملات الصليبية، التي كانت تهدف إلى الاستيلاء على البلاد
 الإسلامية وتقويض أركانها وهدم حصونها.
- ٥ استفاد القاضي ابن العربي من أهم مصادر التفسير والسنة، واللغة والنحو، والسير والمغازي، وغير ذلك من العلوم.
- 7 صنف في مختلف الفنون مؤلفات كثيرة نستدل على أهميتها من كتبه الموجودة مثل كتاب أحكام القرآن، وعارضة الأحوذي، والعواصم من القواصم. فهذه الكتب فريدة في أبوابها لأنها في غاية التحقيق والتنسيق.
- ٧- اختار في تفسيره آيات الأحكام أفضل الطرق، وأقوم المناهج، فقد فسر القرآن، واهتم بأسباب النزول، والقراءات.
- ٨ عني بتفسير القرآن بالسنة، لأنها توضح القرآن وتبينه وتفصل أحكامه،
 فهما يصدران من مشكاة واحدة.
- 9 حرص على تفسير الصحابة، والتابعين، وغيرهم من أئمة الأمصار، وذكر أقوال الفقهاء، وتوجيه استدلال كل قول، مع المناقشة على ضوء الكتاب والسنة، في غاية التحقيق والدقة، ورجح ما يختاره من الأحكام الفقهية مؤيدًا ذلك بالأدلة والبراهين.
- ١ اهتم باللغة في توضيح معاني الآيات، أو للاستدلال بها على ترجيح بعض الآراء الفقهية، وكثيرًا ما يقول: وأسعد الأقوال بالصحة والترجيح ما عاضدته اللغة، وله معرفة فيها فقد ألف فيها عدة مؤلفات من أهمها كتابه ملجئة المتفقهين إلى معرفة غوامض النحويين.

1 1 - كان القاضي واسع الإدراك، عميقًا في التفكير، حريصًا على تفهم معاني القرآن، لذلك فقد جاء كتابه أحكام القرآن رائعًا في التفسير الفقهي، لما حواه من براعة الاستنباط ودقة الاجتهاد، وتحريرًا للمسائل متوجًا بالأدلة والبراهين.

17 - سلك القاضي ابن العربي منهجًا لم يسبق إليه، ألا وهو موضوع عصمة الأنبياء عليهم السلام، فقد ركز على هذا الجانب وبين الحقائق، وانتقد بشدة الروايات الإسرائيلية، وكشف عن بطلانها، وقرر بالحجة الدافعة، والبيان الواضح عصمة الأنبياء من الكبائر والصغائر واستدل على ذلك بالأدلة والبراهين النقلية والعقلية، لأنهم الصفوة من خلقه، اختارهم الله لتبليغ رسالاته إلى الناس.

17 - كان القاضي ابن العربي فقيهًا كبيرًا، وعالمًا باختلاف العلماء وأوجه الأدلة، عارفًا بالسنة صحيحها وضعيفها، وناسخها ومنسوخها، لا يلتزم بمذهب معين فنجده يناقش آراء وأقوال الإمام مالك ويرجح خلافه متى ما تبين له الحق ويعتبر المقاصد وسد الذرائع.

1 ٤ - ويرى أن الإسلام جاء بجلب المصالح ودرء المفاسد، وشموليته لكل شيء وصلاحيته لكل زمان ومكان، حتى يرث الله الأرض ومن عليها، وذلك فهو ينكر على العلماء الذين يجمدون على التقليد، ولا يدركون مقاصد الإسلام ومحاسنه، وأسرار التشريع، ولهذا فإنه يعتبر من عظماء القضاة في الإسلام.

ثانيًا: المقترحات التي أطرحها:

- ١ طباعة مؤلفاته التي لا تزال مخطوطةً وهي:
 - أ- كتاب القبس شرح موطأ مالك ابن أنس.

ب- كتاب ترتيب المسالك في شرح موطأ مالك.

ج- كتاب سراج المريدين في سبيل المهتدين.

وذلك بعد تحقيقها تحقيقًا علميًا.

٢ - البحث عن بقية مؤلفاته وتحقيق ما يعثر عليه ومن ثم طبعه.

٣- العناية في تحقيق ونشر أمهات الكتب النفيسة التي لا تزال مخطوطة والبحث عن المفقود منها بعناية ودقة رجاء العثور عليها، لأنها كنوز لا تقدر بثمن. سائلاً المولى سبحانه أن يقيض لهذا العمل الجليل من يقوم به ويسدد خطاه.

وفي الختام أكرر شكري وعرفاني بالجميل لفضيلة المشرف الدكتور أحمد كهال المهدي على توجيهاته القيمة وإرشاداته الطيبة فجزاه الله خير الجزاء، كها أكرر شكري وتقديري للمسئولين بكلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية على إتاحة الفرصة لي بمواصلة الدراسة.

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

تم البحث بعون الله وتوفيقه...



فهارس البحث



٢- فهرس الأحاديث الشريفة.

٣- فهرس الشعر.

٤- فهرس الأعلام.

٥- فهرس المراجع والمصادر.

٦- فهرس الموضوعات.



فهرس الآيات القرآنية مرتبت حسب ترتيب المصحف الشريف

رقم الصفحة	رقم الآية	الآية	العدد
		سورة الفاتحة	
٤٦٣	٤	مالك يوم الدين	١
127	٧	غير المغضوب عليهم ولا الضالين	۲
		سورة البقرة	
171	٣	الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما	٣
		رزقناهم ينفقون	
***	70	وبشر الذين أمنوا وعملوا الصالحات أن لهم	٤
		جنات تجري من تحتها الأنهار	
440	74	هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا	٥
444	4.5	وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا	٦
		إلا إبليس أبي واستكبر وكان من الكافرين	
10.	٦٧	إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة	٧
£ ٣ ٨	V 4	فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم	٨
		يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا	
		قليلًا	

— منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

719	44	ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها	٩
		إلا الفاسقون	
* 1 Y	1.7	واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان	١.
		وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا	
		يعلمون الناس السحر	
£A1	110	ولله المشرق والمغرب فأينها تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم	11
٥٠٩	178	وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلهات فأتمهن قال أني	17
		جاعلك للناس إماما	
724	187	سيقول السفهاء من الناس ماولاهم عن	۱۳
		قبلتهم التي كانوا عليها قبل لله المشرق	
		والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم	
.70	122	قد نرى تقلب وجهك في السهاء فلنولينك	١٤
		قبلة ترضها فول وجهك شطر المسجد الحرام	
A ••	101	'	
94	101	إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف	10
		بها الله المراجع المالي	
17	171	إن الـذين كفروا وماتوا وهـم كفـار أولئـك	17
		عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين	
. ٤	178	إن في خلق السموات والأرض واختلاف	17
		الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما	
		ينفع الناس	

040		هج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ـ منا
444	174	وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون	۱۸
£7 9	14.	وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما القينا آبائنا	19
٤٠٥	177	يأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون	۲.
٤١١	174	إنها حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه إن الله غفور رحيم	*1
٤٧٠	144	يأيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان	**
٤١١	174	ولكم في القـصاص حيـاة يـأولي الألبـاب لعلكم تتقون	74
179	14.	كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حق على المتقين	37
777	148	يأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كها كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر	70

المناس وبينات من الهدى والفرقان فمن للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه المناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه المناكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم المناكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا المناس بالأثم وأنتم تعلمون بالأثم وأنتم تعلمون والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا المعدوا إن الله لا يحب المعتدين يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين المع الظالمين وقصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه تمثل ماعتدى عليكم				
شهد منكم الشهر فليصمه أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالأثم وأنتم تعلمون بسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا 190 ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين الشه فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه	77	_ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى	140	٤٧٣
۱۸۷ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ۱۸۷ ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالأثم وأنتم تعلمون يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس ۱۸۹ والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا ۱۹۰ تعدوا إن الله لا يجب المعتدين يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ۱۹۳ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين الشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات ۱۹۳ المشهر الحرام والحرمات عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		للناس وبينات من الهدي والفرقان فمن		
 ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل و تدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالأثم وأنتم تعلمون يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من شهورها ولكن البر من اتقى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه 		شهد منكم الشهر فليصمه		
بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالأثم وأنتم تعلمون بالأثم وأنتم تعلمون يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس ١٩٩ والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى ٣٠ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا ١٩٠ تعدوا إن الله لا يحب المعتدين ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ١٩٠ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ١٩٠ الشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات ١٩٤ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه	**	أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم	۱۸۷	٤٧٣
بالأثم وأنتم تعلمون 79 يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس 79 والحج وليس البر بأن تأتوا البيوت من 30 وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا 70 وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا 71 ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى 72 يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك 73 جزاء الكافرين 74 وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين 75 الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات 76 قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه 77 قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه	44	ولاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا	١٨٨	441
 رسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا 19٠ تعدوا إن الله لا يحب المعتدين ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين 19١ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات 19٤ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه 		بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس		
والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى 70 وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا 190 تعدوا إن الله لا يحب المعتدين 71 ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى 191 يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين 72 وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين 194 لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين 194 المشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات 194 قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		بالأثم وأنتم تعلمون		
ظهورها ولكن البر من اتقى 70 وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا المعتدين تعدوا إن الله لا يحب المعتدين الله ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى المعالوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين المه فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين المشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات المعالي قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه	44	يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس	149	78.
ظهورها ولكن البر من اتقى 70 وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا المعتدين تعدوا إن الله لا يحب المعتدين الله ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى المعالوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين المه فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين المشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات المعالي قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		والحج وليس البربأن تأتوا البيوت من		
تعدوا إن الله لا يحب المعتدين ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين الله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		_		
 ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ١٩٣ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين المشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات ١٩٤ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه 	٣.	وقاتلوا في سبيل الله الـذين يقاتلونكم ولا	19.	1.9
يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ١٩٣ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ٣٣ المشهر الحرام بالمشهر الحرام والحرمات ١٩٤ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		تعدوا إن الله لا يحب المعتدين		
جزاء الكافرين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ١٩٣ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات ١٩٤ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه	۳۱	ولا تقاتلوهم عندالمسجد الحرام حتى	191	7.1
۳۲ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين ۱۹۳ لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ۳۲ الشهر الحرام والحرمات ۱۹۶ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك		
لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات ١٩٤ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		جزاء الكافرين		
۳۳ الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات ۱۹۶ قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه	٣٢	وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين	198	7.1
قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه		لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين		
·	٣٣	الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات	198	72.
يمثل ماعتدي عليكم		قصاص فمن اعتدي عليكم فاعتدوا عليه		
\frac{1}{2} \tag{0} \tag{0}		بمثل ماعتدى عليكم		

044		هج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	- منو
720	190	وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وأحسنوا إن الله يجب المحسنين	45
٤٧٤	197	وأتموا الحج والعمرة لله فإن أحصرتم فيا استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك.	40
747	197	الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج	41
017	194	ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم	**
Y 7A	*11	يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه قل قتال فيه كبير وصدعن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله	٣٨
478	**•	ويسألونك عن اليتامي قل إصلاح لهم خير	49
٥٠٦	771	ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا	٤٠

تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن

خير من مشرك ولو أعجبكم...

A.	
7.	
. 0	44
A	
-	

منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

	منهج ابن العربي	, في احكام المراز	لمران –
٤١	ويسألوك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين.	177	177
27	ولا تجعلوا الله عرضة لأيهانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم	£•£ YY £	£•£
٤٣	للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة اشهر فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم	FYY YY3	113
٤٤	وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم	777	१०२
٤٥	والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن أن كن يؤمن بالله واليوم الآخر	17.	14.
٤٦	الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.	174	174
٤٧	وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف	0.0	0.0
٤٨	والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة	***	***

ـ منه	ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ		044
٤٩	والـذين يتوفـون مـنكن ويـذرون أزواجـا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا	772	٤٧٥
٥٠	لا جناح علىكم أن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة	747	401
01	وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفوا الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى.	747	70 7
07	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاعا إلى الحول غير إخراج	78.	777
٥٣	وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم	337	440
01	الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نــوم لــه مــا في الــسموات ومــا في الأرض	400	0.7
00	لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي	707	**
٥٦	يأيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى.	3.77	***
0 Y	يأيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون	Y7Y	44.5

		ا عي الحصدار ا	استران
٥٨	يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة	Y74	777
	فقد أوتي خيرا كثيرًا		
٥٩	للفقراء الــذين أحــصروا في ســبيل الله لا	777	٤٠٣
	يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل		
	أغنياء من التعفف تعرفهم بيسياهم لا		
	يسألون الناس إلحافا		
٦.	وأحل الله البيع وحرم الربا	770	۲۰۸
71	يأيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل	7.7	450
	مسمى فاكتبوه		
	سورة آل عمران		
77	ه و الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات	٧	410
	محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما		
	الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه		
	ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله		
٦٣	إن الدين عند الله الإسلام	19	17
٦٤	إذ قالت امرأة عمران رب إني نذرت لك ما	40	401
	في بطني محررا فتقبل منى أنك أنت السميع		
	العليم.		
٦٥	فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثي	٣٦	401
	والله أعلم بها وضعت وليس الذكر		
	كالأنثى.		

081		هج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ من
7.9	71	فمن حاج فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونسائكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين.	77
404	٧٥	ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائها	٦٧
722	VV	إن الذين يشترون بعهد الله وأيهانهم ثمنا قليلا	٦٨
1	٨٥	ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين	79
771	97	لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون	٧٠
**1	1.7	يأيهـا الـذين آمنـوا اتقـوا الله حـق تقاتـه ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون	٧١
11	1.4	واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا	Y Y
۸٧	1.7	يوم تبيض وجوه وتسود وجوه	٧٣
***	11.	كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر	٧٤
***	14.	يأيها اللذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون	V 0

ام الفران	ي في احد	منهج ابن العرب	
710	171	وما كان لنبي أن يغل ومن يغلل يأت بما غل	٧٦
		يوم القيامة	
**1	174	الذين قال لهم الناس أن الناس قد جمعوا	VV
		لكم فاخشوهم فزادهم أيهانا وقالوا حسبنا	
		الله ونعم الوكيل	
۲۸۰	۱۸۰	ولا يحسبن الذين يبخلون بها أتاهم الله من	٧٨
		فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم	
444	19.	إن في خلق السموات والأرض واحتلاف	٧٩
		الليل والنهار لأيات لأولى الألباب	
107	191	المذين يمذكرون الله قياما وقعودا وعملي	٨٠
		جنـوبهم ويتفكـرون في خلـق الـسموات	
		والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلًا سبحانك	
		فقنا عذاب النار	
		سورة النساء	

1.1.1	٣	وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامي فانكحوا	۸۱
		ماطاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع	
		فإن خفتم إلا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت	
		أيهانكم ذلك أدنى ألا تعولوا	

۸۲ وأتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم ٤ عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مرئيا.

م واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم
 العليهن أربعة منكم فإن شهدوا
 فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت
 أو يجعل الله لهن سبيلا

والأقربون..

	سهي ابن العربي	لني احتصابر ۱۱	سران -
٩.	ً يأيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء	19	777
	كرها ولا تعـضلوهن لتـذهبوا بـبعض مـا		
	أتيتموهن		
41	وإن أرتم استبدال زوج مكان زوج وأيتم	۲.	177
	أحداهن قنطارا فللا تأخذوا منه شيئا		
	أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا		
97	وكيف تأخذونه وقد أفضي بعضكم إلى	۲۱	177
	بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظًا		
94	ولا تنكحوا ما نكح أباؤكم من النساء إلا ما	**	144
	قد سلف أنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا		
98	حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم	74	۱۸٥
	وعهاتكم وخالاتكم		
90	والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيهانكم	37	٤٨٩
	كتاب الله عليكم		
47	ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح	70	٥١٩
	المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيهانكم		
	من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيهانكم		
	بعضكم من بعض.		
4٧	ولكل جعلنا مواليا مما ترك الوالدان	۲۳	٤٠٤

ـ منو	ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ		0\$0
4^	الرجال قوامون على النساء بها فضل الله بعضهم على بعض وبها انفقوا من أموالهم	٣٤	170
44	وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيرا	40	14.
1	يأيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تلموا ما تقولون و لاجنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لا مستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدًا طيبا فأمسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورًا	٤٣	157
1.1	إن الذين كفروا بأياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب إن الله كان عزيزًا حكيمًا	٥٦	A9
1.7	إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل	٥٨	۸۲
1.4	يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم	٥٩	188

7		7	
Δ	٤	٦	ı
7	•	•	ı

ام القرآن –	ي في أحك	منهج ابن العرب	087
474	٧٤	فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيمًا	1.5
451	44	وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطئًا	1.0
£1V	1	ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرًا وسعة	1.7
***	1.1	وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا	1.7
۳۸۸	1.4	وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم	1.4
Y19	1.0	إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بها أراك الله ولا تكن للخائنين خصيها	1.4
440	184	لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وكان الله سميعا عليها.	11.
14	178	يا أيها الناس قد جائكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا	111
440	177	يستفتونك قبل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ اهلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد.	117

سورة المائدة

		سورة المائدة	
770	•	يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم	114
770	*	يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد	118
٧١	٣	حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة	110
144	٥	اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم	117
157	٦	يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنبا فاطهروا	117
887	14	ولقد أخذ الله ميشاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبًا	114
A1	74	قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما أدخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كنتم	119

---- منهج ابن العربي في أحكام القرآن -

اسران	بي في احصابر	سهم ابن العرا	De la constantina
***	۳۱	فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوءة أخي	14.
*11	٣٨	والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بها كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم.	171
***	£ Y	وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يجب المقسطين.	177
400	£ £	ومن لم يحكم بها أنزل الله فأولئك هم الكافرون	174
£ Y 1	\$0	وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأذن والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بها أنزل الله فأولئك هم الظالمون.	148
408	£ V	ومن لم یحکم بے أنزل الله فأولئك هم	170
£9 V	۰۰	أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكم المقوم يوقنون.	177
720	۸۹	لا يؤاخذكم الله باللغو في أيانكم ولكن يؤخذكم بها عقدتم الأيهان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة	147

	منهج ابن العربي	، في احصام ا	الفران –
140	أولئك الذين هدى لله فبهداهم اقتده	٩.	7 \$A
١٣٦	لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو	1.4	٥٠١
	اللطيف الخبير		
147	ولا تأكلوا مما لم يىذكر اسم الله عليه وأنىه	171	***
	لفسق		
۱۳۸	وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام	141	٧.
	نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا		
	لشركائنا		
144	وهـ و الـذي أنـ شأ جنبات معروشـات وغـير	181	770
	معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا		
	من ثمره إذا أثمر وأتوا حقه يوم حصاده		
18.	قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم	120	740
	يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو		
	لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله		
	به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك		
	غفور رحيم.		4
181	قل تعالوا أتلوا ما حرم ربكم عليكم ألا	101	377
	تشركوا به شيئًا		
127	ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي	104	294

		سورة الأعراف	
448	٣١	يا بني آدم خذو زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولاتسرفوا أنه لا يحب	128
٤١٧	09	المسرفين ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم أعبدوا الله مالكم من إله غيره	188
**•	۸۰	ولوطا إذ قال لقومه أتاتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين.	120
0.1	117	قال القوا فلم ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم.	127
**1	10.	ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال بئسها خلفتموني من بعدي أعجلتم أمر	157
701	174	ربكم وألقى الألواح وأسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر	184
AV	174	وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريستهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالو بلى	189

		سورة الأنفال	
221	1	يـسألونك عـن الأنفال قـل الأنفال لله	10.
		والرســول فــاتقوا الله وأصـــلحوا ذات	
		بينكم	
227	٧	وإذ يعدكم الله أحدى الطائفتين أنها لكم	101
198	17	فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ	107
		رمیت ولکن الله رمی	
771	40	واتقوا فتنة لاتصبين الذين ظلموا منكم	104
		خاصة	
887	٣٠	وإذ يمكر بـك الـذين كفروا ليثبتـوك أو	108
		يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله	
		والله خير الماكرين	
124	44	وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين	100
		كله لله فإن انتهوا فإن الله بها يعملون بصير.	
		سورة التوبة	
4.1	٥	فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم	107
		وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل	
		مرصد	
٧٨	٦	وإن أحد من المشركين استجارك فأجره	104

۱۵۷ وإن أحـد مـن المـشركين اسـتجارك فـأجره ٦ ٧٨ حتى يسمح كلام الله...

(700)		ہج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ منو
1.0	٨	كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولاذمة	101
44	1.	لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون	109
* £V	17	وإن نكثوا أيهانهم من بعد عهدهم وطعموا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر أنهم لا ايهان لهم لعلهم ينتهون.	14.
***	*1	يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم.	171
VV	44	ق اتلوا الذين لا يؤمنون ب الله ولا ب اليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون.	177
٤٠	**	يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواهم ويأبي الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون.	۱۳۳
11	**	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون	178
74.	41	وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين	170

177	- إنها النسيء زيادة في الكفر	**	٧٥
177	يا أيها الذين أمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا	٣٨	229
	في سبيل الله أثاقلتم إلى الأرض		
177	ألا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين	٤٠	££A
	كفروا ثاني أثنين إذ هما في الغار		
179	إنها الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين	٦.	۱۲۳
	عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب		
17.	ولئن سألتهم ليقولون إنهاكنا نخوض	70	۱۲۳
	ونعلب		
۱۷۱	يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين وأغلظ	٧٣	APY
	عليهم		
174	وسيرى الله عملكم ورسوله	98	٢٨
۱۷۳	ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم	111	٤٠٩
	الذين بأيعتم به		
۱۷٤	يا أيهال الذين أمنوا قاتلوا الذين يلونكم من	۱۲۳	74.
	الكفار وليجدوا فيكم غلظة		
140	لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما	144	**
	عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم.		

000	_	ہج ابن العربي في احكام القران ــــــــــ	ـ منو
		سورة يونس	
٥٠٤	**	هو الذي يسيركم في البحر والبحر حتى إذا	177
		كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة	
***	٦٤	لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة	177
454	41	فلو كانت قرية آمنت فنفعها أيهانها إلا قوم	۱۷۸
		يونس لما أمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي	
		في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين.	
		سورة هود	
140	79	ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشري قالوا	174
		سلاما قال سلام في البث أن جاء بعجل	
		حنيذ	
178	118	وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل.	۱۸۰
V9	-114	ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا	1.41
	119	يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك	
		خلقهم.	
*17	14.	وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت	114
		به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة	

سورة يوسف

۱۸۳ إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ٢

وذكرى للمؤمنين.

.	•		
ام القران —	ي في أحك	منهج ابن العرب	001
418	٣	نحن نقص عليك أحسن القصص بها أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين	148
454	Y 7	قال هي راودتي عن نفسي وشهد شاهد من أهلها	1.00
40	۸٤	وتولى عنهم وقال يأسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم.	1/1
440	1.4	قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين	144
		سورة الرعد	
٧٤	٨	الله يعمل ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزاد وكل شيء عنده بمقدار	۱۸۸
190	**	وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بها لا يعلم في الأرض أم بظاهر من القول	1/4
444	**	وكذلك أنزلناه حكما عربيا	14.
		سورة إبراهيم	

۱۹۲ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان ۳٤ لله ٢٧١ لظلوم كفار

491

١٩١ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين ٤

لهم

منهج ابن العربي في أحكام القرآن

سورة الحجر

٧.	4	إن نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون	194
۳٥٨	71	ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين	198
45.	٦٠ -٥٩	إلا آل لوط إن لمنجوهم أجمعين إلا امرأته قدرنا إنها لمن الغابرين	190
٤٣٨	VY -V1	قال هؤلاء بناتي أن كنتم فاعلين لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون	197
***	AY	ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم	197
Y 7	41	فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين	144
		سورة النحل	
YV1	14	وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم	199
714	££	وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون	۲۰۰
714	7.5	وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون	7.1
144	VY	والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون	*•*

منهج ابن العربي في أحكام القرآن ـ

فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان ٤٦. الرجيم إنها حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير 110 777 وما أهل لغير الله به فمن أضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم. سورة الإسراء سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد 111 الحرام إلى المسجد الأقصى... إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر ٩-11 المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذا اليما من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء ١٨- ١٩ 740 لمن نريد ثم جعلنا جهنم يصلاها مذموما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورًا وقضي ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين 410 24 إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قو لا كريها

001		هج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ـ منز
444	٣١	ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم أن قتلهم كان خطئا كبيرا	7.9
٤٧٠	**	ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل أنه كان منصورا	۲۱.
444	41	ولا تقف ما ليس لك به علم	711
441	77	ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله أنه كان بكم رحيما	717
441	٧٠	ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا	*1*
٣٠٨	٧٣	وإن كادوا ليفتونك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلا	718
711	٧٤	ولو لا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئًا قليلا	710
109	٧A	أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا	717
198	۸٥	ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا	*17

سورة الكهف

11	Y -1	الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم	*14
		يجعل له عوجا قيما لينذر به بأسا شديدا من	
		لدنه ويبشر المؤمنين المذين يعملون	
		الصالحات أن لهم أجرا حسنا	
194	**	فلا تمار فيهم إلا مراءً ظاهرًا	719
14.	78 -74	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداء إلا أن	***
		يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى	
		أن يهديني ربي لأقرب من هذا رشدا	
٨٨	٤٦	المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات	771
		الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا	
		سورة مريم	
45	40	وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك	***
		رطبا جنيا	
٥٠٨	77	إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم	774
		انسيا وما نتنزل إلا بأمر ربك	

سورة طه

۲۲۶ طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ١- ٢

(071)		ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ منه
797	114	وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من	770
		الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا	
٤١٠	110	ولقد عهدنا إلى آدم فنسي ولم نجد له عزما	777
14	١٧٤	ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا	***
		ونحشره يوم القيامة أعمى	
771	14.	فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك	777
		قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن أناء	
		الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضي	
		سورة الأنبياء	
771	٧٨	وداود وسليمان إذ يحكما في الحرث إذ نفشت	779
		فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين	
£ ** V	۸۳	وأيوب إذ نادي ربه أني مسنى الضر وأنت	۲۳۰
		ارحم الراحمين	
		سورة الحج	
144	٥	يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا	771
		خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من	
		علقة	
441	19	هذان خصمان اختصموا في ربهم.	747

م القران	ي في احكا	منهج ابن العرب	011
114	79	ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا	777
		بالبيت العتيق	
771	47	لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله	745
		التقوى منكم	
***	44	أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على	740
		نصرهم لقدير	
979	۰۳ -۰۲	وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا	741
		إذا تمنى القي الشيطان في أمنيته فينسخ الله	
		ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله أياته والله	
		عليم حكيم ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة	
		للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم	
		وإن الظالمين لفي شقاق بعيد.	
414	٧٨	وما جعل عليكم في الدين من حرج	777
		سورة المؤمنون	
175	٦٧	مستكبرين به سامرا تهجرون	747
		سورة النور	
700	١	سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات	744
		بينات لعلكم تذكرون	
744	٣	الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا	72.
		ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على	
		المؤمنين	

077		ہج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ منز
444	٤	والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة	721
727	١٢	لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين.	727
779	**	وليعفوا وليصفحوا إلا تحبون أن يغفر الله لكم	724
771	41	أولئك مبرئون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم	711
Y0 A	**	يا أيها الذين أمنوا لا تدخلو بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها	720
747	**	وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم	727
٣٠٤	11	فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة	757
721	77	إنها المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كنانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يسأذنوه	757
729	٦٣	يسادنوه قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذًا	729

قان	الفر	سورة

121	٤٨	وأنزلنا من السماء ماء طهورًا	70.
۸۱	٥٨	وتوكل على الحي الذي لا يموت	701
٦٧	٦٣	وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض	707
		هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما	
		سورة الشعراء	
771	10	قال كلا فاذهبا بأياتنا أنا معكم مستعمون	704
797	۸۹	إلا من أتى لله بقلب سليم	307
		سورة النمل	
737	11 -1.	إني لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم ثم	700
		بدل حسنا بعد سوء فإني غفور رحيم	
771	40	وإني مرسلة إليهم بهدية فناظرة بما يرجع	707
		المرسلون	
		سورة القصص	
214	1.	وأصبح فؤاد أم موسى فارغا إن كادت	707
		لتدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من	
		المؤمنين	
455	**	قال إني أريد أن انكحك احدى ابنتي هاتين	401
		على أن تأجرني ثماني حجج	

070		ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ـ منه
-		سورة العنكبوت	
747	٦٧	أولم يىروا أنبا جعلنيا حرميا آمنيا وتيخطف	709
		الناس من حولهم	
44.	79	والذين جاهدوا فينا لنهديهم سبلنا وإن الله	77.
		لع المحسنين	
		سورة الروم	
190	٧	يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن	771
		الأخرة هم غافلون	
***	1	فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون	777
		سورة لقمان	
010	٧.	ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات	774
		وما في الأرض	
194	**	ولو أن ما في الأرض من شجرة أقبلام	475
		والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت	
		كلمات الله أن الله عزيز حكيم	
VY	72	إن الله عنده علىم الساعة وينزل الغيث	770
		ويعلم ما ف الأرحام وما تدري نفس ماذا	
		تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض	
		تموت إن الله عليم خبير.	

سورة السجدة

	. 3		
777	قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم	11	۲٠۸
	إلى ربكم ترجعون		
	سورة الأحزاب		
777	ادعوهم لابائهم هو أقسط عند الله	٥	757
777	النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه	٦	۱۷٤
	أماتهم		
779	يا أيها الذين أمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ	٩	19.
	جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودًا		
	لم تروها وكان الله بها تعملون بصيرا		
۲٧٠	وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه	***	727
	أمسك عليك زوجك واتق الله		
**1	ماكان محمد أبا أحدمن رجالكم ولكن	٤٠	717
	رسول الله وخماتم النبين وكمان الله بكمل		
	شيء عليها		
***	يا أيها الذين أمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم	٤٩	777
	طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم		
	عليهن من عدة تعتدونها		
777	يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجنا	۰۰	757

077		ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ منه
۸۰	0 8	إن تبدوا شيئًا أو تخفوه فإن الله كان بكل	YV £
		شيء عليها	
		سورة فاطر	
11	37	إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا	440
۳۰۸	**	ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا	777
770	24	ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله	***
		سورة يس	
194	79	وما علمناه الشعر وما ينبغي له أن هو إلا	***
		ذكر وقرآن مبين	
		سورة الصافات	
797	٨٤	إذ جاء ربه بقلب سليم	474
		سورص	
٣١٦	17	واذكر عبدنا داود ذا الأيد أنه أواب	۲۸۰
۲۱۳	71	وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب إذ	441
		دخلو على داود ففزع منهم قالوا لا تخف	
		خصها بغي بعضنا على بعض فاحكم بيننا	
		بالحق	
540	40	قـال رب اغفـر لي وهـب لي ملكـا لا ينبغـي	7.7
		لاحد من بعدي أنك أنت الوهاب	

7	7
٥,	W

_____ منهج ابن العربي في أحكام القرآن __

م المران -	ي في احڪا	منهج ابن العري	
777	44	هذا عطاؤنا فأمنن أو أمسك بغير حساب	۲۸۳
		سورة الزمر	
444	**	قرآنا عربيا غير ذي عوج لعلهم يتقون	374
		سورة غافر	
*1	٥١	إنا لننصر رسلنا والذين أمنوا في الحياة الدنيا	440
		ويوم يقوم الأشهاد	
		سورة فصلت	
719	٣	كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون	7.77
***	4	قل أثنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في	YAY
		يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين	
14	٣٣	ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل	***
		صالحا وقال إنني من المسلمين	
17	23	لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه	444
		تنزیل من حیکم حمید	
		سورة الشوري	
444	٧	وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا	44.
£9 V	١.	وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله	791
79	11	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير	797
400	١٣	شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا والذي	794
		أوحينا إليك	

079	-	ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	_ منه
700	۱۳	من كان يريد حرث الأخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله من الأخرة من نصيب	3.67
277	44	الذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون	790
779	٤٠	وجزاء سيئة سيئة مثلها	797
۸۳	٤٩	لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء	79 7
		سورة الزخرف	
444	٣	إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون	797
***	14	والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من	799
		الفلك والأنعام ما تركبون	
		سورة الجاثية	
470	79	إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون	۳.,
		سورة الأحقاف	
۸۰	٤	قل أريتم ما تدعون من دون الله	٣٠١
441	.) Y	وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين	*• *
		ظلموا وبشرى للمحسنين	
		سورة محمد	
***	٤	فأما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب	٣٠٣
		أوزارها	

سورة الفتح

۳۰۶ محمد رسول الله والذين معه أشداء على ۲۹ الكفار رحماء بينهم...

سورة الحجرات

٣٠٥ يا أيها الذين أمنوا لا تقدموا بين يدي الله ١ ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم

٣٤٦ يا أيها الذين أمنوا اجتنبوا كثيرًا من الظن إن ١٢ بعض الظن اثم

سورة ق

٣٠٧ فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك ٣٩- ٤٠ مه قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن اللل فسبحه وأدبار السجود

سورة الذاريات

۳۰۸ كانوا قليلا من الليل ما يهجعون سورة النجم سورة النجم

۳۰۰ والنجم إذا هوى ۳۰۰

٣١٠ وإبراهيم الذي وفي ٣٧

سورة الواقعة

٣١١ لا يمسه إلا المطهرون ٢١٧

041		ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ منه
		سورة الحديد	
AY	٣	هو الأول والأخر والظاهر والباطن وهو	414
		بكل شيء عليم	
		سورة المجادلة	
۸۱	١	قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها	۳۱۳
119	*	الذين يظاهرون منكم من نسائهم	418
		سورة الحشر	
٤١٨	٥	ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على	٣١٥
		أصولها فبإذن الله	
۲۸۰	4	ويؤثرون على أنفسهم ولوكان بهم خصاصة	717
018	١.	والنذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا	414
		أغفرلناولأخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا	
		تجعل في قلوبنا غل للذين أمنوا ربنا إنك	
		رؤوف رحيم	
		سورة الصف	
£9 V	•	هو الذين أرسل رسوله بالهدى ودين الحق	414

ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون

سورة الجمعة

٣١٩ فإذا قبضيت المصلاة فانتشروا في الأرض ١٠ وابتغوا من فضل الله

سورة المنافقون

٣٢٠ وانفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم ١٠ الموت فيقول رب لولا أخرتني

سورة التغابن

۳۲۱ يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ۹ ۲۰۹ ۲۸۱ ۲۸۱ ۲۸۱ ۲۸۱ عنده أجره ۱۵ ۲۸۱ عظيم

٣٢٣ فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا ١٦ وتقوا خيرا لأنفسكم...

سورة الطلاق

٣٢٤ واللائ يئسن من المحيض من نسائكم إن ٤٠ ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللائي لم يحض وأولات الأحمال اجلهن أن يضعن حملهن...

سورة الجن

۳۲۵ ومن يعرض عن ذكر به يسلكه عذابا صعدا ۱۷ ۱۲

٥٧٣		ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ــ منه
		سورة المزمل	
٨٤	Y -1	يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلا نصفه أو	441
		انقص منه قليلا	
707	٦	إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا	***
144	٧	إن لك في النهار سبحا طويلا	۳۲۸
		سورة المدثر	
777	٦	ولاتمنن تستكثر	444
		سورة القيامة	
***	19 -14	إنا علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه	۲۳.
		ثم إن علينا بيانه	
٥٠٢	77 -77	وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة	441
		سورة الإنسان	
774	07- 77	واذكر اسم ربك بكرة واصيلا ومن الليل	***
		فاسجد له وسبحه ليلا طويلا	
		سورة النبأ	

٣٣٣ وجعلنا الليل لباسا

سورة المطففين

۳۳۶ كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ١٥

727

فلهم أجر غير ممنون

777

سورة الأنشقاق

فلا اقسم بالشفق 471 17 سورة البروج وما نقموا إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ٤. ٨ سورة البلد ٣٣٧ فلا أقتحم العقبة 11 129 سورة الليل ٣ وما خلق الذكر والأنثي 707 فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ٥-٧ 722 فسنيسم ه لليسم ي سورة الضحي ولسوف يعطيك ريك فترضى 744 سورة الشرح 721 777 فإذا فرغت فانصب سورة التين

سورة الزلزلة

٣٤٣	فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل	188
	مثقال ذرة شرا يره	
	سورة التكاثر	
722	ثم لتسألون يومئذ عن النعيم	127
	سورة الكوثر	
450	فصل لربك وانحر	127
	سورة الكافرون	
727	قل يا أيها الكافرون	79
	سورة السد	
457	تبت يدا أبي لهب وتب	Y0A





فهرس الأحاديث

نم الصفحة	الحديث رة	العدد
101	أتحلفون وتستحقون دم صاحبكم	١
٥.,	اتقوا ظلم من لا ناصر له غير الله	*
٥.,	اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة	٣
٣١٦	أحب الصلاة إلى الله صلاة داود وأحب الصيام إلى الله صيام	٤
	داود	
٨٢	الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات	٥
3.47	ألحقوا الفرائض بأهلها فما أبقته الفرائض فلأولى عصبة ذكر	٦
107	اختصم إلى رسول الله ﷺ في حريم نخلة	Y
٤١٠	الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم	٨
٣٠٦	إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لنا أبواب	4
	رحمتك	
٨٤	إذا ذهب ثلث الليل ينزل ربنا إلى سماء الدنيا	١٠
473	إذا زنت أمة أحدكم فليحدها الحد ولا يثرب	11
727	إذا كان أحدكم مادحًا أخاه	14
224	استشار النبي عَلِيْكُ الناس وأخبرهم خبر قريش	۱۳
100	استها عليه	18

10	العلم ثلاث: آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة	44.
17	أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله	٣٦٣
۱۷	اقتلوا المشركين الشيوخ	101
۱۸	المقسطون يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن	٨٢
	وكلتا يديه يمي <i>ن</i>	
19	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله	747
۲٠	أمرت بيوم الأضحى عيدًا جعله الله	
*1	أمر رسول الله ﷺ – في غزوة الأحزاب بالقتال من المدينة	101
**	أمر رسول الله عَيْكُ أن يستحلفا بالله	197
77	ألا إن الناس قد صلوا ورقدوا وأنكم لم تزالوا في صلاة ما	150
	انتظرتم الصلاة	
45	ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان	377
40	اللهم إن عمرو بن العاص هجاني وقد علم أني لست بشاعر	٧٦٤
	فالعنه واهجه	
47	إني لقاعد عند رسول الله عَيْثَةً إذ رجل يقود آخر بنسعته	10.
**	امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله	۸۶۲
44	أمنه حميل عليه عند البت مرتمن	* V1

227

۲۹ إنه لن يخلص إليك

_____ منهج ابن العربي في أحكام القرآن __

٣.	إن أخاكم - يعني النجاشي - قد مات فصلوا عليه	٤٨١
41	إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة	104
44	إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة أو قال أمة محمد على ضلالة	***
44	إن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك وسعديك	441
45	أن تتصدق وأنت صحيح حريص	101
40	إن الاستعاذة بعد القراءة	٤٦٠
77	إن الرجل كان يأتي بالقنو من الخشف فيعلقه في المسجد	100
**	إن أنسابكم هذه ليست بسباب على أحد	179
44	أن أصحاب رسول الله عَلَيْكُ كانوا إذا حضر الإفطار	184
79	إن النبي عَبِيلُكُمْ اتخذ عمودًا في مصلاه	107
٤٠	إن النبي عَيِّكُ سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن	٤٦٨
٤١	أن النبي عَلَيْ صلى إلى بيت المقدس ثم عاد فصلى إلى الكعبة	727
٤٢	أن النبي عَمَالُلُهُ حج قبل الهجرة حجتين	174
£ ٣	إن النبي ﷺ رأى قوما تلوح أعقابهم فقال ويل للأعقاب من النار	177
ŧŧ	إن النبي ﷺ رأى رجلاً يغسل عقبه فقال: ويل للأعقاب من النار	184
٤٥	إن النبي عَلَيْكُ لما قدم المدينة قال: له أحبار يهود: بلغنا يا محمد أن فيها تلوت حين سألك قومك عن الروح	198

72.

٤٦	إن النبي عَلَيْكُ لم يكن يحجبه عن قراءة القرآن شيء ليس الجنابة	474
٤٧	إن النبي عَيْظِيْةِ مسح برأسه مطلقًا	444
٤٨	أن النبي عَلَيْكُ توضأ ومسح رأسه بهاء غير فضل يديه	444
٤٩	أن النبي عَلَيْكُ حبس رجلاً في تهمة ثم خلى عنه	411
٥٠	أن النبي عَمَالِيُّهُ أُوتي بسارق فقال: احبسوه	777
٥١	أن النبي عَيْكُ لما فرض الله سبحانه عليه الصلاة ليلة الإسراء	190
	نزل جبريل ظهر ذلك اليوم ليصلي به	
٥٢	أن النبي عَلَيْكُ كان يحرم في السفر على الراحلة مستقبل	754
	القبلة	
٥٣	أن النبي عَلَيْكُ صام حتى بلغ الكديد فأفطر وأفطر المسلمون	444
٤٥	أن النبي ﷺ احتجم وهو صائم	019
٥٥	أن رسول الله عَلَيْكُ قال عندهم، فاستيقظ وهو يضحك	٥٠٥
	قالت أم حرام: يا رسول الله وما أضحكك. قال: رأيت قومًا	
	ممن يركب هذا البحر	
٥٦	أن قبة النبي عَلَيْكُ ضربت له بنمرة فنزل بها	107
٥٧	إن معادًا قضى في اليمن على عهد رسول الله على أن للابنة	Y0 A
	النصف وللأخت النصف	

أن أناسًا من الأنصار كانوا إذا أهلوا بالحج أوالعمرة..

أن للصلاة أولاً وآخرًا... 4 271 إن عمر وعمرًا وقفاعلى حوض فقال عمرو: يا صاحب 179 الحوض هل ترد السباع على حوضك... إن النار لن تمتلئ حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط. 71 ۸٣ أنكر النبي عَلَي على عمر بن الخطاب قراءة التوراة فقال: 77 244 أمتهو كون فيها يا ابن الخطاب... الوضوء شطر الإيمان... 77 471 أول ما نبدأ به في يومنا هذا أن نصليثم نرجع فننحر... ٦٤ 127 أيها امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل... 0 . V 70 ابدأ بمن تعول... 77 **£ YY** بينها رجل راكب بقرة، إذ قالت له: إني لم أخلق لهذا... 77 771 بينها كان أيوب عليشك يغتسل إذ خر عليه رجل جراد.... 11 247 سنتك أو يمنيه.... 79 722 بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحًا ٧. 44 مطاعًا تبارك الذي وسع سمعه كل شيء AY 71 تحريم كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير... 277 تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه من بيته إلا الجهاد في 779 74

٧٤	ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صلى وصام	7.0
۷٥	جعل رز قي تحت ظل رمحي	779
٧٦	حدثوا عن بني إسراً ئيل ولا حرج	173
**	حديث جبريل المشهور عن الإسلام والإيمان والإحسان	٧٣
44	الحمد لله رب العالمين أم القرآن، وأم الكتاب	***
79	خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة	YAY
	وتغريب عام	
۸٠	خير الخيل الأدهم الأقرح	108
٨١	الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة	۲۳۰
AY	الخيل ثلاثة لرجل أجر، ولرجل ستر	107
٨٣	دعوا لي أصحابي، فلو أنفق أحدكم كل يوم مثل أحد ذهبًا	٣٨
٨٤	دعه فإنه قد فقه	144
٨٥	رخص رسول الله عَنْ في أكل شاة نيبها ذئب	107
٨٦	روي عن النبي عَمَالِيُّ أنه قال له رجل: عندي دينار قال: أنفقه	٣٦٣
	على نفسك، قال: عندي آخر. قال: أنفقه على أهلك.	
AY	رمى النبي ﷺ الحصا في وجوه المشركين يوم بدر	198
**	ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم	٥٨

العشر....

104	سئل النبي عَيْظُةِ عن الحج أفي كل عام؟	4.
733	سأل النبي عَرِيكُ يوم بدر كم ينحر المشركون من جزور؟ فقيل له يومًا عشرًا ويومًا تسعًا، فقال: القوم ما بين ألف وتسعمائة.	41
***1	صلى رسول الله ﷺ حين غاب الشفق	97
107	صل قائهًا فإن لم تستطع فقاعدًا	94
107	عرفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن عرنة	48
٥١٠	عشر من الفطرة	90
V ¶	على رقبة وأريد أن أعتق هذه الجارية قال لها النبي ﷺ: أين الله؟ قالت في السهاء	47
111	غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولم يبن بها	44
197	غدًا أخبركم عن ذلك (يعني عن أصحاب الكهف وذي القرنين والروح)	9.8
198	فأتوا به رسول الله عَيْظُ فسألهم عن البينة	99
700	فرض رسول الله عَلَيْكُ زكاة الفطر على كل حر وعبد وذكر وأنثى من المسلمين	۱۰۰
184	فقولوا آمين فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر الله له	1•1
745	فيها سقت السهاء العشر وما سقى بناضح أو دالية نصف	1.7

- قال آدم مرحبًا بالنبي الصالح، والابن الصالح، وقال إدريس 229 مرحبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح... قالت عائشة: خرجنا مع رسول الله في بعض أسفاره حتى إذا 121 كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي... قالت عائشة: هلكت قلادة لأسماء فبعث النبي عَلَيْكُ في طلبها 121 رجالاً فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء... قال عبد الله بن عمر رأيت عبد الله بن أبي يشتد قدام النبي 177 عَيْكُ والحجارة تنكبه وهو يقول: يا محمد إنها كنا نخوض... قال أبو أيوب الأنصاري: إنكم لتتأولون هذه الآية هذا 720 التأويل قال عمر: تعلمنا الإيهان ثم تعلمنا العلم 444 قال عمر: لو أن سخلة بشاطئ الفرات أخذها الذئب لسئل 777 عنها عمر... قسال يعسلي بسن أميسة لعمسر بسن الخطساب إن الله 277 يقول: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُرْ جُنَاحُ أَن نَقْصُرُواْ مِنَ ٱلصَّلَوْةِ إِنْ خِفْتُم ﴾[النساء: ١٠١] قال أمية بن أسيد: لعبد الله بن عمر إنا نجد صلاة الحضر 111 377 وصلاة الخوف في القرآن ولا نجد صلاة القصر..
- ١١٢ قال الناس: يا رسول الله عن أي النعيم نسأل؟

جنيًا…

قالوا كيف نصلي عليك: فقال رسول الله عَيِّكَ : قولوا اللهم صل على محمد... قال عبد الله بن عباس ميسف : بت عند خالتي ميمونة .. YAY فاستيقظ رسول الله ﷺ وجعل يمسح النوم عن وجهه.. قال ابن عباس تتطلب صفة الصيد... 4.4 110 قبال عبروة: لعائشة أرأيت قبول الله تبارك و تعبالي: ﴿ 192 إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآبِرِٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ١٥٨] قالت عائشة الشخا: إن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي 117 214 عَيِّكُ أَأْصُوم في السفر؟ وكان كثير الصيام كان أهل المدينة من أخبث الناس كيلاً قبل هجرة النبي عَلَيْكُ ... 114 101 كان خلق النبي ﷺ القرآن.... 119 19 كان داود عليسله ممن أمر نبينا أن يقتدي به... 14. 459 كان رسول الله عَن أجود الناس.. وكان أجود بالخير من 111 41. الريح المرسلة.... كان رسول الله عَلَيْكُ أَشْجِع الناس.. 440 كان رسول الله عَلَيْ إذا دخل المسجد قال: (بسم الله....) 174 4.7 كان رسول الله ﷺ قد تبنى زيدًا وهو صغير... 145 727 كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن 274

۱۳۹ لقد احتبست عني يا جبريل...

١٤٠ ليس لأحد على أحد فضل إلا بدين أو تقوى...

181	ليس فيها دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة	***
187	لم يكن شيء أحب إلى رسول الله عَلَيْكُ بعد النساء من الخيل	104
184	لا تجتمع أمتي على خطأ	***
188	لا تجتمع أمتي على ضلالة	441
120	لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء	٤٣٩
187	لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم	٤٦٨
184	لا خير إلا خير الآخرة	194
184	لا ضرر ولا ضرار	414
189	لا نكاح إلا بولي	٥٠٧
10+	لا هجرة بعد الفتح	۳۸۸
101	لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم	440
107	لا يركب البحر إلا حاجًا أو معتمرًا	٥٠٥
104	لا يصلي أحدكم هو نائم	LLL
108	لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه	799
100	مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد	۲۸۰
107	ما حق امريء مسلم له شيء يوصي به	101
104	مضت الهجرة لأهلها	۳۸۸

OAY	 منهج ابن العربي في أحكام القرآز
-----	---

101	من باع نخلاً قد أبر فثمرها للبائع	***
109	من جهز غازيًا فقد غزا	۳۸۷
17.	من حلف على يمين صبرًا ليقتطع بها مال	337
171	امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان	337
177	- · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	194
	حتى غابت الشمس	
177	من قال في الكتاب برأيه فأصاب فقد أخطأ	475
178	من قال بالقرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار	۳۹۳
170	من قال بالقرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار	770
177	من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله	440
177	من قتل عبده قتلناه	٤٧٠
17.4	من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث	120
179	من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به.	**•
14.	من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تجب فيه الزكاة فلم	٣٠٣
	يفعل شيئًا سأل ربه الرجعة عند الموت	
141	من وجد تموه قد أتى بهيمةً فاقلتوه	۲۳۰
177	ما من أحد يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم	181
۱۷۳	ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة	۱۷۳

148	ما من مال لا يؤدي زكاته إلا جاء يوم القيامة	7.1
140	1 -	722
	يسمعها خلق الله	
177	من وفي منكم فأجره على الله	٤٠٩
177	نهى رسول الله عَيْكُ عن أكل الصيد الذي يجد فيه الصائد أثر	474
	سهم غير سهمه	
144	وقت صلاة العشاء ما لم يسقط نور الشفق	471
179	وقت صلاة المغرب مالم يسقط نور الشفق	471
۱۸۰	وقفت هاهنا وعرفة كلها موقف	107
141	ويل للأعقاب من النار، ويل للعراقيب من النار	171
۱۸۲	هذه عير قريش فيها الأموال	233
۱۸۳	هل تدري ما الفتنة	124
341	هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته	***
140	يعقد الشيطان على قافية الرأس ثلاث عقد	127
147	يحلف خمسون رجلاً منكم على رجل منهم	101
144	ينزل ربنا جل وعلا كل ليلة إلى سهاء الدنيا	٨٤
144	يا رسول الله امض لما أمرك الله فنحن معك	233
149	يا رسول الله امض لما أمرت فو الذي بعثك بالحق لو	233
	استعرضت بنا هذا البحر	

فهرس الشعر

رقم الصفحة	البيت	العدد
573	وكانت ولا يزال بها أنيس	١
	خلال مروجها نعم وشاء	
£ 77	فدع هذا ولكن من لطيف	*
	يؤرقني إذا ذهب العشاء	
٥٢	هل تذكرت العهد الذي لم أنسه	٣
	ومودتي مخدومة بصفاء	
٥٢	ومبيتنا في أرض حمص والحجي	٤
	قد حل عقد صباه بالصهباء	
٥٢	ودموع طل الليل يخلق أعينا	٥
	ترنوا الينا من عيون الماء	
٣١	إذا لم يكن في الحب سخط ولا رضا	٦
	فأين حلاوات الرسائل والكتب	
279	أظنت سفاها من سفاهة رأيها	٧
	لأهجوها لما هجتني محارب	
279	فلا وأبيها أنني بعشيرتي	٨
	ونفسي عن هذا المقام لراغب	

ترى كل ملك دونها يتذبذب

١٠ جمع الشجاعة والخضوع لربه

ما أحسن المحراب بالحراب

قإن أباء المرء أحمى له

١١ فإن أباء المرء أحمى له

۱۲ قوم إذا عقدوا عقدًا لجارهم شد والعناج وشدوا فوقه الكربا

۱۳ واهية أو معين ممعن أو هضبة دونها لهوب أو هضبة دونها لهوب

١٤ وخير بالذي لا عيب فيهبصدق غير أخبار الكذوب

۱۵ بها صنع المليك غداوة بدر لنا في المشركين من النصيب

17 أيها الراكب المزجي مطيته 17 سائل بني أسد ما هذه الصوت

١٧ وقل لهم بادروا العذر والتمسوا ١٧

قولا يبرئكم أني أنا الموت

ومولى الكلالة لا يغضب

091	ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	- منه
194	لاخير إلاخير الأخرة	۱۸
	فاغفر للانصار والمهاجرة	
405	ورأيت زوجك في الوغي	11
	متقلدا سيفا ورمحا	
20	خلت الديار فسدت غير مسود	۲.
	ومن العناء تفردي بالسؤدد	
77	شابت نواصي النار بعد سوادها	71
	وتسترت عنا بثوب رماد	
77	شابت کما شبنا و شاب شبابنا	**
	فكأنها كنا على ميعاد	
*•	كنوح حمامة نجدية	74
	ومسحت بالثتين عصف الأئمد	
٧٥	والمؤمن العائدات الطير يمسحها	37
	ركبان مكة بين الغيل والسند	
٤٢٣	أني توسمت فيك الخير نافلة	40
	والله يعمل أني صادق البصر	
270	أيا خير من يأتيه الطارقون	77

أما عياد وأما اعترارا

----- منهج ابن العربي في أحكام القرآن -

77	تواضعت في العليا والأصل كابر	**
	وحزت السبق بالهون في الأمر	
77	سكوت فلا خبث السريرة أصلها	44
	وجل سكوت الناس من عظم المكر	
٥٠٨	فدعها وسل الهم عنك بجسرة	44
	ذمول إذا صام النهار وهجرا	
279	فلا وأبيك ابنة العامري	۳.
	لا يدعي القوم أني أفسر	
279	لعمر أبي الواثين أيان نلقتي	۳۱
	لما لا فلا قيها من الدهر أكثر	
279	يعدون يوما واحدا أن لقيتها	٣٢
	وينسون أياما على النائي تهجر	
۲۸٦	وإن حرما لا أرى الدهر باكيا	44
	على شجوه إلا بكيت على عمر	
173	وما بالربع من أحد	45
	ألا ألا وأرى	
473	يا جفنتبازاء الحوض قد كفئت	40
	ومنطقا مثل وشي البردة الخضر	

094	ج ابن العربي في أحكام القرآن ـــــ	ـ منه
44	فيها مضي كنت بالاعياد مسرورا	٣٦
	فساءك العيد في أغمات مأسورا	
94	ترى بناتك في الأطمار جائعة	**
	يغزلن للناس لا يمكن قمطيرا	
173	وبلدة ليس بها أنيس	٣٨
	ألا ليعافير وإلا العيس	
708	شراب ألبان	44
	وتمر وأقط	
£ Y.A	تذكرت ليلي فاعتراني صبابة	٤٠
	وكاد ضمير القلب لا يتقطع	
173	تقول ابنت <i>ي</i> وقد يمت مرتحلا	٤١
	يا رب جنب أبي الأوصاب والوجعا	
173	عليك مثل الذي صليت فاغتمضي	27
	نوما فإن الجنب المرء مضطجعا	
240	لمال المرء يصلحه فيفني	٤٣
	مفاقره أعف من القنوع	
454	أمس سقام خلاء لا لنيس به	٤٤
	إلا السباع ومر الريح بالغرف	

٤٠٨	وقائم الأعماق خاوي المخترق	٤٥
	مشتبه الأعلام لماع الخفق	
£YA	كجابية الشيخ العراقي تفهق	٤٦
£ YY	إذا تذكرت شجوا من أخي ثقة	٤٧
	فأذكرك أخاك أبا بكر بها فعلا	
£ YY	خير البرية أتقاها وأعدلها	٤٨
	بعد النبي وأوفاها بها حملا	
£ YY	الثاني التالي المحمود مشهده	٤٩
	وأول الناس منهم صديق الرسلا	
397	الأقل لمن أمسى بمكة قاطنا	٥٠
	ومن جاء من عقب ونقب المشلل	
٤٢	تعلم يا فتي شرفا وفخرا	٥١
	سكوت الحاضرين وأنت قائل	٥٢
£Y1	من البيض لم تظعن بعيدا ولم تطأ	٥٣
	من الأرض إلا ذيل برد مرجل	
٤٢٠	من اللاءلم يحجبن يبغين حسبة	٥٤
	ولكن ليقتلن البريء المغفلا	
£ VA	وإن الموت يأخذ كل حي	00

ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ـ منه
بلا شك وأن مشي وعالا	
وشيبة فيهم والوليد ومنهم	٥٦
أسية مأوى المعترين وذي الرحل	
يعطي ذخائر ماله	٥٧
معتره قبل السؤال	
خيل صيام وخيل غير صائمة	٥٨
تحت العجاج وخيل تعلك اللجما	
فتركته جزر السباع ينشنه	٥٩
ما بين قله رأسه والمعصم	
فكيف إذا مررت بدار قوم	٦.
وجيران لنا كانوا كرام	
ورثتم قناة المجد لا عن كلالة	71
عن ابن مناف عبد شمس وهاشم	
مشین کها اهتزت رماح تسفهت	77
اعاليها مر الرياح النواسم	
مزجنا دمانا بالدموع السواجم	74
فلم يبق منا عرضه للمراجم	
تطوف العفاة بأبوابه	78
	وشيبة فيهم والوليد ومنهم أسية مأوى المعترين وذي الرحل يعطي ذخائر ماله معتره قبل السؤال خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وخيل تعلك اللجها فتركته جزر السباع ينشنه ما بين قله رأسه والمعصم فكيف إذا مررت بدار قوم وجيران لنا كانوا كرام ورثتم قناة المجد لا عن كلالة عن ابن مناف عبد شمس وهاشم مشين كها اهتزت رماح تسفهت اعاليها مر الرياح النواسم مزجنا دمانا بالدموع السواجم فلم يبق منا عرضه للمراجم

	كطوف النصاري ببيت الوثن	
£ 77°	فليت لنا من ماء زمزم شربة	٦٥
	مبردة باتت على الطهيان	
٤٠٩	أما ابن طوق فقد أوفى بذمته	77
	كما وفي بقلاص النجم حاديها	
279	فلا وأبى أعدائها لا أزورها	٦٧
£ 7 £	لمعفر قهدينازع شلوه	٦٨
	عبس كواسب ما يمن طعامها	
279	لعمر ابن الواشين لا عمر غيرهم	79
	لقد كلفتني خلصة لا أريدها	
£ 7V	وللمنايا تربي كل مرضعة	٧٠
	ودورنا لخراب الدهر نبنيها	
٤٧٧	وما كان أدنى ولكنه	٧١
	سيكفي العشيرة ما عالها	
705	واطفلت بالجلهتين	**
	طباؤها ونعامها	



فهرست الأعلام

رقم	الاسم	العدد
الصفحة		
797	إبراهيم عَلَيْتُكُمْ (خليل الرحمن)	١
243	إبراهيم بن خالد (أبو ثور)	4
٤١٠ -١٣٩	إبراهيم بن السري بن سهل (الزجاج)	٣
٤٢	إبراهيم بن العباسي الحسني (الشريف)	٤
117	إبراهيم بن موسى (الإمام الشاطبي)	٥
70	إبراهيم بن يوسف بن قرقول	٦
114	بنو عبيد بن القداح (الفاطميون)	٧
773	أبي بن كعب بن قيس الأنصاري	٨
773	أبو سعيد بن المعلى	4
1.41	أبو بكر السراج	١.
٣٨	أبو ثعلبة الخشني	11
£ Y	أبو سعيد الرهاوي	17
£ Y	أبو سعيد الزنجاني	14
47	أبو عبد الله التومرتي (صاحب محمد بن تومرت)	١٤

40	أبو عبد الله بن عتاب (فقيه الأندلس)	10
44	أبو عبد الله بن محمد السرقسطي	١٦
44	أبو عبد الله الكلاعي	17
40	أبو عبدالله بن منظور	۱۸
40	أبو محمد بن خزرج	19
٤٦	أبو مروان بن السراج	٧.
٥٤	أحمد بن أحمد بن الباذش الأنصاري	71
٤٧	أحمد بن الحسن بن أحمد الباقلاني	**
177	أحمد بن الحسين بن علي (الإمام البيهقي)	74
70	أحمد بن أبي الوليد بن <u>رشيد</u>	37
107	أحمد بن شعيب بن علي (الإمام النسائي)	70
١٣٤	أحمد بن علي الرازي (الجصاص)	77
177	أحمد بن علي بن المثني (أبو يعلى)	**
27	أحمد بن علي بن الفرات الدمشقي	44
٧٦	أحمد بن عبد الحليم (ابن تيمية)	79
00	أحمد بن عبد الرحمن الأنصاري	٣٠
٥٦	أحمد بن عبد الرحمن بن مضاء اللخمي	۳۱

099	 القرآن	حكام	في أ	العريي	ابن	منهج	_
		<i></i>	ڀ	، حدر جي		Gara	

٤٦	أحمد بن عبد القادر بن يوسف	44
۱۸۰	أحمد بن فارس	44
۱۳۸	أحمد بن محمد بن إسهاعيل (النحاس)	45
178	أحمد بن محمد بن حنبل (إمام أهل السنة)	40
٥٥	أحمد بن محمد بن خلف الحوفي	٣٦
٤٧	أحمد بن محمد بن أحمد الطوسي	**
٥٤	أحمد بن مجاهد (شيخ القراء)	٣٨
٥٧	أحمد واجب القيسي	44
441	أحمد بن يسار الشيباني (ثعلب)	٤٠
414	آدم (عَلِينَا فِي)	٤١
277	إسحاق بن راهويه (الإمام)	٤٢
110	إسحاق بن مرارالشيباني (أبو عمرو)	٤٣
۱۲۸	إسهاعيل بن إسحاق (القاضي)	٤٤
٤٨٠	إسهاعيل بن عمر بن كثير (الحافظ ابن كثير)	٤٥
۱۸۰	إسهاعيل بن حماد الجوهري	٤٦
140	أسهاء بنت أبي بكر الصديق	٤٧
٤٧٤	أشهب بن عبد العزيز بن داود المالكي	٤٨

۸٥	الأشعرية (فرقة)	٤٩
727	أصحمة بن أبجر (النجاشي ملك الحبشة)	۰۰
797	الصحابة	01
278	امرؤ القيس بن حجر الكندي	٥٢
109	أنس بن مالك (إمام دار الهجرة)	٥٣
£££	الأنصار	٥٤
44	أهل الوقف (فرقة)	00
£47V	أيوب عليشاهما	٥٦
157	البراء بن عازب	٥٧
١٣٨	بكر بن العلاء القشيري المالكي	٥٨
٤٥	ثابت بن بندار (أبو المعالي)	٥٩
44	تميم بن المعز بن باديس الصنهاجي	٦.
٤٧٧	تماضر بنت عمر بن الشريد السلمية (الخنساء)	71
٧٤	جبريل عليتنهم	77
٤١٠	جرول بن أوس (الحطيئة)	74
٤٦	جعفر بن أحمد بن حسين بن السراج الحنبلي	٦٤
٤٨٠	جعفر الصادق	٦٥

٧٣	جندب بن جنادة (أبو ذر الغفاري)	77
7.8	الحجاج بن يوسف الثقفي	٦٧
799 -7.0	الحسن بن أبي الحسن البصري	٦٨
1.	الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (أبو علي الفارسي)	79
13	الحسين بن علي الطبراني الشافعي	٧.
111 - 111	حسان بن ثابت الأنصاري	٧١
۱۸۰	الخليل بن أحمد الفراهيدي	٧٢
720	خالد بن زيد الأنصاري (أبو أيوب الأنصاري)	٧٣
٥٤	خلف بن عبد الملك بن بشكوال	٧٤
AY	خولة بنت مالك بن ثعلبة	۷٥
717	داود علیشنایم	٧٦
٧٨	داود بن علي (إمام أهل الظاهر)	VV
**	داود الفارسي (أبو الحسن)	٧٨
٧٤	دحية بن خليفة الكلبي	V9
177	رزين بن معاوية العبدري الأنصاري	۸۰
171	رؤية بن العجاج	۸۱
140	الزبير بن العوام	۸۲

	1	
٦ ٦	. 4	A
A.	1	J
	_4	Z

107	زيد بن ثابت الأنصاري	۸۳
757	زید بن حارثة	٨٤
£ Y V	زياد بن معاوية الذبياني (النابغة الذبياني)	۸٥
FPY- VV3	زيد بن أسلم (مولى عمر بن الخطاب)	٨٦
٤٥٠	سعد بن معاذ الأنصاري (سيد الأوس)	۸٧
٤٥٠ -١٦٠	سعد بن عبادة (سيد الخزرج)	٨٨
£ £7	سعيد بن المسيب	۸۹
T1 A	سليمان بن داود (عليهما السلام)	٩.
177	سليهان بن أحمد بن أيوب (الإمام الطبراني)	41
170	سليهان بن داود بن الجارود (الطيالسي)	44
108	- سليهان بن الأشعث بن شداد (أبو داود)	94
797	شعبة بن الحجاج	98
£ £Y	صخر بن حرب بن أمية (أبو سفيان)	90
٥٦	صالح بن عبد الملك	97
474	صالح الفوزان	97
*** - ** *	الضحاك بن مزاحم	٩٨
٤٦	طراد بن محمد العباسي (أبو الفوارس)	99

ـ منهج ابن العربي
,

٤٥	طلحة بن أحمد بن طلحة العاقولي الحنبلي	١
٤٠٩	طفيل بن كعب العنوي	1.1
277	عبيد بن الأبرص الأسدي	1.4
00	عبدالحق بن عبد الرحمن الإشبيلي	1.4
77	عبد الرحمن بن خلدون	۱۰٤
٤١٨	عبد الرحمن بن صخر (أبو هريرة)	1.0
00	عبدالرحمن بن عبدالله السهيلي (الإمام)	1.7
00	عبد الرحمن بن محمد حبيش	1.4
٤٢	عبد الرزاق بن فضيل الدمشقي	۱۰۸
177	عبد الرزاق بن همام (محدث اليمن)	1.9
179	عبد السلام بن سعيد (الإمام سحنون)	11.
٥٦	عبدالله بن أحمد العبدري	111
٤٤	عبد الله بن الذخيرة (الخليفة المقتدي بأمر الله)	114
٤٢٣	عبدالله بن رواحة	115
178	عبد الله بن الزبير (الحميدي)	118
٤٧	عبد الله الشقاق	110
170	عبد الله بن عبدالرحمن بن الفضل (الإمام الدارمي)	117

797	عبد الله بن عباس	117
254	عبد الله بن عثمان بن عامر (أبو بكر الصديق)	114
797	عبد الله بن عمر بن الخطاب	119
101	عبد الله بن عمرو بن العاص	17.
٤٨	عبد الله بن العربي (والد القاضي ابن العربي)	171
191	عبد الله بن مسعود	177
۳۸	عبد الله بن المبارك (الإمام المجاهد)	174
170	عبد الله بن محمد بن أبي شبيبة	178
197	عبد الله بن وهب	170
479	عبد اللطيف مشتهري (رئيس أنصار السنة بمصر)	177
170	عبد الملك بن عبد الله (إمام الحرمين)	144
49	عبد المؤمن بن علي	174
٤٦	عبد الوهاب بن المبارك	174
277	عامر بن شرحبيل (الإمام الشعبي)	14.
397	عروة بن الزبير بن العوام	171
473	عطاء المقدسي	144
٣٠١	عطاء بن أبي رباح	144

1.0	ــ منهج ابن العربي في أحكام القرآن
-----	------------------------------------

441	عطاء بن يسار	145
٤١٨	عكرمة مولى ابن عباس	140
٤٤٧	علي بن أبي طالب	147
۱۸۰	علي بن أحمد بن سيدة	147
۲۸	علي بن إسماعيل (الأشعري)	۱۳۸
44	علي بن ثابت الخولاني	144
٣٢	علي بن الحسن الخلعي (مسند مصر)	18.
٤٧٧	علي بن الحسن (الأحمر)	121
٤٧٨	علي بن حمزة (الكسائي)	127
٤٥	علي بن الحسين البزاز	124
00	علي بن عتيق القرطبي	122
٤٧	علي بن عقيل بن محمد (ابن عقيل إمام الحنابلة في بغداد)	150
171	علي بن عمر الدارقطني (الإمام الدارقطني)	127
147	علي بن محمد الطبري (الكيا الهراسي)	127
٤٦	علي بن شرف الأنهاطي الحنبلي	NEA
41	علي بن يوسف بن تاشفين	189
YAA	عمر بن الخطاب	10.

177	عمرو بن عثمان بن قنبر (سيبويه)	101
277	عمرو بن العاص	107
11.	عهاد الدين زنكي	104
171	عنتر بن شداد (العبسي)	108
707	عويمر بن عامر بن مالك (أبو الدرداء)	100
707	عيسى بن عمر الثقفي (مولى خالد بن الوليد)	107
707	عيسى بن عمر بن الخباز المقرئ	104
٥٤	عياض بن موسى اليحصبي (القاضي)	۱٥٨
397	عائشة بنت أبي بكر الصديق	109
٥٢	الفتح بن محمد بن عبد الله بن خافان القيسي (الوزير أبو نصر)	17.
799	قتادة بن دعامة السدوسي	171
٨٧	القدرية (فرقة)	177
797	كعب بن سور بن بكر الأزدي	175
240	الكميت <u>بن زيد</u>	178
تحذف	لبيد بن ربيعة	170
209	محمد بن أمد بن أبي بكر القرطبي	177
170	محمد بن أحمد بن حبان البستي	177

	7						
٦	٠٧]	•T =+1	1/ - 1	*	94		
		الفران	أحكام	ي هي	ے انعرپ	منهج أبر	_

**	محمد بن أحمد السرقسطي	17.
77.	محمد بن أحمد شنبوذ	179
٤٥	محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر الشاشي	14.
۱۳۸	محمد بن إدريس بن شافع (الإمام الشافعي)	۱۷۱
170	محمد بن إسحاق بن خزيمة (إمام الأئمة)	177
1/4	محمد بن إسحاق (صاحب السيرة)	۱۷۳
18.	محمد بن إسماعيل (أمير المؤمنين بالحديث الإمام البخاري)	۱۷٤
٤٨٣	محمد الأمين الشنقيطي	140
YAA	محمد بن أبي بكر (ابن القيم)	177
14.	محمد بن جرير (الإمام الطبري)	177
۱۳۸	محمد بن الحسن (النقاش)	144
77.	محمد بن الحسن (ابن مقسم)	174
47	محمد التومري (صاحب دعوة دولة الموحدين)	۱۸۰
٥٤	محمد بن خليل القيسي	۱۸۱
**•	محمد الخضري	144
0.0	محمد بن خير الأموى الإشبيلي	۱۸۳
£YA	محمد بن زياد (ابن الأعرابي)	115

٤٦٥	محمد بن سحنون	140
٤٦	محمد بن سعدون بن العبدري (الظاهري)	١٨٦
٧٥	محمد بن الطبيب (أبو بكر الباقلاني)	۱۸۷
٤٦	محمد بن طرخان التركي	۱۸۸
791	محمد بن عبد الله بن بهادر (الزركشي)	149
٥٦	محمد بن عبد الله بن خيرة	19.
00	محمد بن عبد الله الفهري	191
7 £	محمد بن عبد الله بن محمد (القاضي ابن العربي)	197
177	محمد بن عبد الله بن محمد (أبو عبد الله الحاكم)	194
٤٣	محمد بن عبد الرحمن المغربي	198
٥٦	محمد بن عبد الرحمن بن علي بن صقالة	190
٥٤	محمد بن عبد الرحيم الخزرجي	147
٤٥	محمد بن علي بن حامد الشاشي	147
7.5	محمد بن علي بن عبد الله الحاتمي (ابن عربي)	194
178	محمد بن العتبي (مؤلف العبية)	199
197	محمد بن عمر بن واقد (الواقدي مؤلف السيرة)	۲.,
1.07	محمد بن عيسى بن سورة (الإمام الترمذي)	7.1

7.9	 القرآن	أحكام	في أ	العربي	ه ابن	منهع	

محمد بن المعتضد بن عباد (المعتمد آخر ملوك إشبيلية)	7.7
محمد بن محمد اللخمي البلخي	7.4
محمد بن محمد الغزالي (الإمام الغزالي)	4.5
محمد بن مسلم بن شهاب (الإمام الزهري)	7.0
محمد بن نصر بن جهير (عميد الدولة)	7.7
محمد بن الوليد بن خلف الفهري (الإمام الطرطوشي)	*•
محمد بن يزيد بن عبد الأكبر (المبرد)	۲٠۸
محمد بن يزيد بن ماجه (ابن ماجه)	7.9
محمد بن يعقوب (الأصم)	۲۱.
محمد بن يوسف بن علي بن حيان (أبو حيان)	711
مجاهد بن جبر المكي	*1*
المبارك بن عبدالجبار (ابن الطيوري)	714
مسلم بن الحجاج (الإمام مسلم)	317
المستظهر بأمر الله (الخليفة العباسي)	710
معمر بن المثني (أبو عبيدة)	717
معد حفيد الحاكم الفاطمي	*1*
المعتزلة (فرقة من أهل الكلام)	*17
	عمد بن محمد الغزالي (الإمام الغزالي) عمد بن عمد الغزالي (الإمام الغزالي) عمد بن مسلم بن شهاب (الإمام الزهري) عمد بن نصر بن جهير (عميد الدولة) عمد بن الوليد بن خلف الفهري (الإمام الطرطوشي) عمد بن يزيد بن عبد الأكبر (المبرد) عمد بن يزيد بن ماجه (ابن ماجه) عمد بن يعقوب (الأصم) عمد بن يوسف بن علي بن حيان (أبو حيان) عباهد بن جبر المكي مسلم بن الحجاج (الإمام مسلم) المستظهر بأمر الله (الخليفة العباسي) معمر بن المثني (أبو عبيدة) معد حفيد الحاكم الفاطمي

884	المقداد بن عمر بن ثعلبة بن مالك	719
4.5	مقاتل بن حيان	***
4.0	مكحول الشامي	**1
44	مهدي الوراق	***
٧٨	موسى بن عمران عبد السلام	***
188	ميمون بن مهران	377
177	نافع مولی ابن عمر	770
23	نصر بن إبراهيم المقدسي (شيخ الشافعية بالشام)	777
273	النعمان بن ثابت (الإمام أبو حنيفة)	***
٤١٨	نوح علیت پی	777
111	نور الدين محمود زنكي	779
£7.A	نعيهان بن عمر بن رفاعة	۲۳.
٤٧	هبة الله بن أحمد الأكفاني	777
تحدف	يعقوب بن عبد المؤمن	777
40	يوسف بن يعقوب عليهما السلام	777
**	يونس عليتك	772
٥٦	يوسف بن إبراهيم العبدري	740

711	ج ابن العربي في أحكام القرآن ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	_ منهع
98	يوسف بن تاشفين (أمير المسلمين)	747
09	يوسف الحزام المغربي	777
٥٦	يوسف بن عبد الله بن عباد	747
140	يوسف بن عمر (حافظ المغرب والأندلس – ابن عبد البر)	749
149	یحیی بن زیاد (الفراء)	78.
١٣٨	يحيى بن سليمان الجعفي	781
£7	يحي بن علي التبريزي	727





فهرس المراجع والمصادر

١ - القرآن الكريم.

٢- الإتقان في علوم القرآن:

«للإمام السيوطي» الطبعة الثالثة سنة ١٣٧٠ه/ ١٩٥١م. شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٣- أحكام القرآن:

للقاضي أبي بكر بن العربي، الطبعة الأولى من سنة ١٣٧٦ه حتى سنة ١٣٧٨ه. تحقيق الأستاذ محمد علي البجاوي. دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه بمصر.

وقد اعتمدت على هذه الطبعة في دراستي.

٤- أحكام القرآن:

«لأبي بكر الرازي الجصاص» طبعة مصورة عن الطبعة الأولى، طبع مطبعة الأوقاف الإسلامية في دار الخلافة سنة ١٣٣٥هـ. الناشر دار الكتاب العربي ببيروت.

٥- أحكام القرآن:

«لأبي الحسن الكيا الهراسي» الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ ه.، دار الكتب العلمية، تحقيق جماعة من العلماء بإشراف الناشر.

٦- أحكام القرآن:

«للإمام الشافعي»، جمع الإمام الكبير البيهقي، طبع سنة ١٤٠٠ه الناشر دار الكتب العلمية ببيروت.

٧- الإحكام في أصول الأحكام:

«للآمدي» طبع سنة ١٣٧٨ ه الناشر مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع بمصر.

٨- أساس البلاغة:

«للزمخشري» تحقيق الأستاذ/ عبد الرحيم محمود طبع سنة ١٣٩٩هـ. الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.

٩- الاستيعاب في أسماء الأصحاب:

«للحافظ ابن عبد البر» وهو مطبوع على هامش الإصابة فيتمييز أسماء الصحابة.

١٠ - الإسلام عقيدة وشريعة:

«للإمام محمد شلتوت» طبع دار الشرق الطبعة العاشرة سنة ٢٠٠٠ه

١١- الإصابة في تمييز أسماء الصحابة:

«للحافظ ابن حجر العسقلاني» الناشر مكتبة الرياض الحديثة في سنة ١٣٩٨ه.

١٢ - أصول الفقه:

«للخضري»الطبعة السادسة سنة ١٣٨٩ه/ ١٩٦٩م. المكتبة التجارية الكبرى بمصر.

١٣ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن:

«للشيخ محمد الأمين الشنقيطي»، الطبعة الأولى بمطبعة المدني بالقاهرة سنة ١٣٨٦ ه فها بعده.

١٤ - الأعلام:

«للزركلي» الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٩هـ.

١٥- البحر المحيط «المسمى التفسير الكبير»:

«لأبي حيان» الناشر مكتبة ومطابع النصر في الرياض.

١٦ - البداية والنهاية:

«للحافظ ابن كثير» الطبعة الثانية ١٩٧٧م مكتبة المعارف في بيروت.

١٧ - البرهان في علوم القرآن:

«للزركشي» تحقيق الأستاذ/ محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٠ه.

١٨ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة:

«للسيوطي» تصحيح محمد أمين الخانجي، الطبعة الأولى سنة ١٣٢٦هـ بمطبعة السعادة بمصر.

١٩ - تاريخ قضاة الأندلس (المسمى المرقبة العليا):

«لأبي الحسن النباهي» المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع في بيروت.

٢٠- تذكرة الحفاظ:

«للحافظ شمس الدين محمد الذهبي» الطبعة الرابعة. دار إحياء التراث العربي – بيروت.

٢١ - الترغيب والترهيب من الحديث الشريف:

«للإمام المنذري» الناشر دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٨ه/ ١٩٦٨ م.

٢٢ - تفسير القرآن العظيم:

«للحافظ ابن كثير» طبع في دار إحياء الكتب العربية بمصر، عيسى الحلبي وشركاه بمصر.

٧٣ - تفسير القرآن الكريم:

«للإمام الأكبر محمود شلتوت» طبع دار الشروق، الطبعة الخامسة ١٩٧٣م.

٢٤- التفسير والمفسرون:

«للدكتور الذهبي» الطبعة الثانية سنة ١٣٩٦ه. دار الكتب الحديثة بمصر.

٢٥ - تقريب التهذيب:

«للحافظ ابن حجر العسقلاني». الناشر دار المعرفة في بيروت.

٢٦- تنوير الحوالك شرح موطأ مالك:

«للسيوطي» طبع بمطبعة دار إحياء الكتب العربية بمصر.

٧٧ - تهذيب التهذيب:

«للحافظ ابن حجر العسقلاني»، الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية في الهند سنة ١٣٢٥هـ.

٢٨- جامع البيان في تفسير القرآن:

«للإمام أبي جعفر بن جرير الطبري» دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع في بيروت سنة ١٣٩٨هـ.



٢٩- الجامع لأحكام القرآن:

«للإمام القرطبي» دار إحياء التراث العربي في بيروت.

٣٠- جامع الأصول في أحاديث الرسول:

«لمجد الدين أبي السعادات بن الأثير الجزري»، تحقيق الشيخ/ عبد القادرالأرناؤوط. نشر وتوزيع مكتبة الحلواني، ومطبعة الملاح، ومكتبة البيان.

٣١- الجامع الصغير:

«للحافظ السيوطي» تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، الناشر مكتبة الحلبوني بدمشق.

٣٢- الجامع الصغير:

«للحافظ السيوطي» الطبعة الرابعة، شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٣٣- جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد:

«للشيخ محمد بن محمد بن سليمان» تحقيق السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، طبع في مطبعة دار التأليف سنة ١٣٨١ه/ ١٩٦١م.

٣٤- حاشية مقدمة التفسير:

«للشيخ عبد الرحمن بن قاسم» الطبعة الأولى بالمطبعة الهاشمية بدمشق.

٣٥- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب:

«لبرهان الدين إبراهيم بن فرحون» دار الكتب العلمية في بيروت.

٣٦- سنن ابن ماجه:

تحقيق «الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي»، دار إحياء الكتب العربية بمصر.

٣٧- سنن أبي داود:

الطبعة الأولى سنة ١٣٧١ه/ ١٩٥٢م طبع شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٣٨- سنن الدارمي:

الناشر دار الفكر بمصر.

٣٩- سنن الدارقطني:

تحقيق السيد عبد الله هاشم يهاني المدني، دار المحاسن للطباعة بمصر.

٤٠ - سنن الترمذي: (وهو الجامع الصحيح):

طبع سنة ١٣٨٤ ه على نفقة المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.

٤١ - سنن النسائي (المجتبي):

الطبعة الأولى سنة ١٣٨٣ هـ، شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٤٢ – سيرة ابن هشام:

«تحقيق مصطفى السفا وزملائه»، الطبعة الثانية سنة ١٣٧٥ه، بمطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٤٣ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب:

«لابن العماد الحنبلي»، نشر المكتب التجاري للطباعة والنشر في بيروت.

٤٤ - شرح الطحاوية:

«للإمام علي بن علي الغزي الحنفي»، الناشر مكتبة الرياض الحديثة.

٤٥- الشعر والشعراء:

«لابن قتيبة»، نشر وتوزيع دار الثقافة – بيروت سنة ١٩٦٤م.

٤٦- الصحاح:

«للجوهري» تحقيق الأستاذ/ أحمد عبد الغفور عطار.

٤٧- صحيح الإمام البخاري على حاشية السندي:

طبع سنة ١٣٧٢ه/ ١٩٥٣م بمطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٤٨ - صحيح الإمام مسلم:

مطبوعات مكتبة ومطبعة على محمد صبيح وأولاده بمصر. طبع في مجلدين كبيرين في كل مجلد أربعة أجزاء.

٤٩- الطبقات الكبرى:

«لابن سعد»، الناشر دار صادر، بيروت.

٥٠ - طبقات الشافعية:

«للسبكي» طبع بمطبعة عيسى الحلبي وشركاه بمصر.

٥١ - طبقات المسرين:

«للداودي» تحقيق لجنة من العلماء بإشراف الناشر، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ هدار الكتب العلمية - بروت.

٥٢ - عارضة الأحوذي لشرح جامع الترمذي:

«للقاضي أبي بكر بن العربي» المطبعة المصرية سنة الطبع من ١٣٥٠ه إلى ١٣٥٠ه.

٥٣- العواصم من القواصم:

«للقاضي أبي بكر بن العربي» تحقيق محب الدين الخطيب، الطبعة الثانية سنة ١٣٧٥ ه المطبعة السلفية.

٥٤ - العواصم من القواصم:

«للقاضي أبي بكر بن العربي» المطبعة الجزائرية الإسلامية سنة الطبعة الأولى ١٣٤٥ه/ ١٩٢٧م تحقيق الأستاذ عبد الحميد بن باديس.

٥٥ - فتح الباري شرح صحيح البخاري:

«للحافظ ابن حجر العسقلاني» تحقيق سهاحة الشيخ/ عبد العزيز بن باز، والشيخ محمد فؤاد عبد الباقي، ومحب الدين الخطيب، طبع سنة ١٣٨٠ ه فها بعده بالمطبعة السلفية بمصر.

٥٦ - الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني:

«للشيخ أحمد بعد الرحمن البنا، الشهير بالساعاتي»: الناشر دار الحديث بالقاهرة.

٥٧ - الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير:

«للإمام السيوطي» وقد مزجها الشيخ يوسف النبهاني، الناشر دار الكتاب العربي ببيروت.



٥٨ - فتح القدير بين فن الرواية والدراية في علم التفسير:

«للإمام الشوكاني» الطبعة الثانية سنة ١٣٨٣ه/ ١٩٦٤م شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٥٩ - فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية:

جمع وترتيب الشيخ عبد الرحمن بن قاسم، الطبعة الأولى في ١٣٨١ - ١٣٨٨ هـ ١٣٨٨ هـ بمطابع الرياض.

٦٠- فقه السنة:

«للشيخ سيد سابق» الطبعة الأولى سنة ١٣٨٩ه/ ١٩٦٩م، دار الكتاب العربي – بيروت.

٦١- القرطبي ومنهجه في التفسير:

للدكتور/ القصبي محمود زلط، دار الأنصار بالقاهرة لسنة ١٣٩٩هـ.

٦٢- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان:

«للشيخ محمد فؤاد عبد الباقي، طبع عيسى الحلبي وشركاه بمصر.

٦٣- لمحات في علوم القرآن:

«للأستاذ محمد الصباغ» المكتب الإسلامي بدمشق.

٦٤- مباحث في علوم القرآن:

«للدكتور/ صبحي الصالح» الطبعة الثامنة سنة ١٩٧٤م، دار العلم للملايين في بيروت.

٦٥- مختار الصحاح:

«للشيخ محمد بن أبي بكير بن عبد القادر الرازي» طبع سنة ١٣٦٩هـ. شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.

٦٦ مختصر تاريخ العرب:

«لسيد أمير علي» دار العلم للملايين – في بيروت.

٦٧- مسند الحميدي:

«تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي»، مكتبة المثنى بالقاهرة.

٦٨- المفردات في غريب القرآن:

«للراغب الأصفهاني» تحقيق محمد سيد كيلاني ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر طبعة سنة ١٣٨١ه.

٦٩- مقدمة ابن خلدون:

الطبعة الخامسة في سنة ٢٠٤١هـ/ ١٩٨٢م الناشر: الرائد العربي في بيروت.

٧٠- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم:

«للشيخ محمد فؤاد عبد الباقي» - دار مطابع الشعب بمصر.

٧١- معجم غريب القرآن مستخرجًا من صحيح البخاري:

«للشيخ محمد فؤاد عبد الباقي، الطبعة الثانية، دار إحياء الكتب العربية، عيسى الحلبي وشركاه بمصر.



٧٧- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث:

الناشر مكتبة أبريل في مدينة ليدن سنة ١٩٣٦م.

٧٧- معجمالبلدان:

«لياقوت الحموي» طبع في سنة ١٣٩٧هـ/ ١٩٧٧م. دار صادر بيروت.

٧٤- معجم مقاييس اللغة:

«لابن فارس» تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار الكتب العلمية.

٧٥- المغرب في ترتيب المعرب:

«للشيخ ناصر المطرزي»، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت.

٧٦- منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود:

«للشيخ أحمد عبد الرحمن البنا الشهير بالساعاتي» الناشر المكتبة الإسلامية - بيروت الطبعة الثانية سنة ١٤٠٠هـ.

٧٧- مناهل العرفان في علوم القرآن:

«للشيخ محمد عبد العظيم الزرقاني»، دار إحياء الكتب العربية عيسى الحلبي وشركاه بمصر.

٧٧- منهج ابن تيمية في تفسير القرآن الكريم:

«للأستاذ/ صبري المتولي» الناشر عالم الكتب بمصر سنة ١٤٠١ه.

٧٩- الموافقات في أصول الشريعة:

«للإمام الشاطبي» وعليه شرح جليل للشيخ عبد الله دراز، وتحقيق محمد عبد الله دراز، الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع ببيروت.

٨٠- ميزان الاعتدال في نقد الرجال:

«للحافظ الذهبي»، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٢ه/ ١٩٦٣م.

طبع بدار إحياء الكتاب العربية بمصر.

٨١- النشرفي القراءات العشر:

«للحافظ محمد الدمشقي المعروف بالجزري» تحقيق الشيخ على محمد الضباع، المكتبة التجارية الكبرى بمصر، طبع في مطبعة مصطفى محمد.

٨٢- نفح الطيب:

«للمقري»، دار صادر – ببيروت في سنة ١٣٨٨ ه. طبعة الرفاعي.

٨٣- النهاية في غريب الحديث والأثر:

«لابن الأثير الجزري» تحقيق الأستاذين/ أحمد الزاوي، ومحمود الطناحي، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٣ هـ بمطابع عيسى الحلبي وشركاه بمصر.

٨٤- الوجيز في أصول التفسير:

«للشيخ مناع القطان» طبعة المطبعة السلفية ومكتبتها بمصر سنة ١٣٧٩هـ.

٨٥- الوفيات:

«لأبي العباس أحمد بن حسن بن الخطيب» تحقيق عادل نويهضمنشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت طبع سنة ١٤٠٠ه.

٨٦- وفيات الأعيان:

«لابن خلكان» الناشر دار صادر - بيروت سنة ١٩٧٠م.



فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع	العدد
11	مقدمة البحث	١
17	مقدمة علمية عن عناية المسلمين بالقرآن الكريم	۲
74	[الباب الأول]: وفيه ثلاثة فصول:	٣
7 £	الفصل الأول: وفيه ثلاثة مباحث	٤
78	المبحث الأول: ترجمة القاضي ابن العربي ونشأته الأولى	٥
79	المبحث الثاني: ثقافته ورحلته العلمية إلى المشرق	٦
٤٩	المبحث الثالث: وفيه فقرتان:	٧
٥٣	الفقرة الأولى: تلاميذه	٨
٥٧	الفقرة الثانية: توليه القضاء	4
٥٩	المبحث الرابع: تراثه العلمي	١.
74	الفصل الثاني: عقيدة القاضي ابن العربي	11
4.	الفصل الثالث: الحالة السياسية في عصره وفيه خمسة	١٢
•	مباحث	
4.	المبحث الأول: الحالة السياسية في الأندلس.	۱۳
47	المبحث الثاني: قيام دولة الموحدين على أنقاض دولة المرابطين	١٤

1.1	المبحث الثالث: الحالة السياسية في المشرق	10
١٠٤	المبحث الرابع: الحملات الصليبية على العالم الإسلامي	17
115	المبحث الخامس: انتشار فرقة الباطنية في عصر القاضي ابن	۱۷
	العربي	
117	[الباب الثاني]: وفيه فصلان:	۱۸
114	الفصل الأول: مصادر ابن العربي ويقوم على دعامتين	19
	رئيسيتين: هما الكتب، والرواية الشفوية.	
14.	الدعامة الأولى مصادره من الكتب وفيه ستة مباحث	۲.
14.	المبحث الأول: مصادر ابن العربي من كتب التفسير	*1
18.	المبحث الثاني: مصادره من كتب الحديث	**
17.	المبحث الثالث: مصادره من كتب الفقه	74
1	المبحث الرابع: مصادره من كتب اللغة	71
111	المبحث الخامس: مصادره من كتب النحو	40
144	المبحث السادس: مصادره من كتب السير والمغازي	77
199	الدعامة الثانية: مصادره الشفوية عن مشايخه	**
۲۱.	الفصل الثاني: منهج القاضي ابن العربي في تفسير آيات الأحكام. وفيه ستة عشر مبحثًا	Y A
۲1.	المبحث الأول: وفيه ثلاث فقرات:	44

——— منهج ابن العربي في أحكام القرآن —

٣.	أ- التمهيد	۲۱.
٣١	ب- بيان عدد السور والآيات التي فسرها	***
٣٢	منهج القاضي ابن العربي في تفسير القرآن بالقرآن	719
٣٣	المبحث الثاني: عنايته بأسباب النزول.	777
45	المبحث الثالث: اهتمامه بالقراءات	40.
40	المبحث الرابع: موقفه من الناسخ والمنسوخ	770
٣٦	المبحث الخامس: عني بتفسير القرآن بالسنة	***
**	المبحث السادس: اهتمامه بتفسير القرآن بتفسير الصحابة	Y AA
	والتابعين	1747
٣٨	المبحث السابع: منهجه في عصمة الأنبياء عليهم السلام	Y•V
49	المبحث الثامن: عنايته بأصول الفقه في تفسيره	719
٤٠	المبحث التاسع: اهتهامه بأقوال الفقهاء وأئمة الأمصار في	701
	التفسير	
٤١	المبحث العاشر: اهتمامه باللغة	441
٤٢.	المبحث الحادي عشر: موقفه من الإسرائيليات	٤٣١
٤٣	المبحث الثاني عشر: موقفه من الأخبار التاريخية	٤٤١
٤٤	المبحث الثالث عشر: القيمة العلمية لكتاب أحكام القرآن	204
	للقاضي ابن العربي	

	•	
209	المبحث الرابع عشر: تأثيره فيمن بعده	٤٥
٤٨٥	المبحث الخامس عشر: المآخذ عليه وفيه فقرتان	٤٦
٤٨٥	الفقرة الأولى: المآخذ على كتاب أحكام القرآن	٤٧
٤٨٨	الفقرة الثانية: قسوته على العلماء	٤٨
	المبحث السادس: مقارنة بين كتب الأحكام لكل من	٤٩
£9 V	القاضي أبي بكر بن العربي، وأبي بكر الرازي الجصاص وأبي	
	الحسن الكيا الهراسي	
۸۲٥	الخاتمة	۰۰
٥٣٢	فهارس البحث	
٥٣٣	فهرس آيات القرآن الكريم	١
۲٧٥	فهرس الأحاديث الشريفة	4
019	فهرس الشعر	٣
097	فهرس الأعلام	٤
717	فهرس المراجع والمصادر	٥
375	فهرس الموضوعات	٦
	الحمد لله رب العالمين	

